

شرح مختصر شریف  
۱۵۷

۱۴۱

۱۴۸۲

مکتب  
۱۳۱۳

Dati: Bukharisrif (1) m. c. 110

~~17~~  
~~115~~  
~~15744~~

~~110~~  
~~287~~

~~Poley Ver -~~  
~~E - C~~  
~~3~~





Page 100  
1870

1870

1870

1870

1870

1870

فما كان القاري شرح صحيح البخاري  
 يؤيد فيه الفقه والحدود  
 رحمه الله تعالى  
 رحمة واسعة

قائمة تامة الاجازة من الشرح في شرح صحيح البخاري  
 والآثار التي هي من كتب الامامية وازالة ما كان في  
 وجهها من افساد الفقه والحدود والاصحاح في شرح  
 والآثار في شرحها في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 اصطلح في شرحها في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 بزيادة ما كان في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 والاصحاح في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 من الشرح في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 لا يتوارى عنها في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 حرم عليه ولا يجوز في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 عليها ولا يجوز في شرحها من افساد الفقه والحدود  
 من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 في شرحها من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 لا يجوز في شرحها من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 وسكانها من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 وطائفتها من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 كما هو في شرحها من افساد الفقه والحدود من افساد الفقه والحدود  
 اتمام وانتهى في شرحها من افساد الفقه والحدود

من الكتب التي وقع فيها جنى وشاد  
 سأل الله ان يكرمه بالخير والرحمة  
 فرحم الله من كان من اهل الخير والرحمة  
 العبد الوقل خليل حميد  
 كفاه الله تعالى يوم الرحمة







بعد القولان وسألا لسانه عليه السلام عوم ما خلطكم وشيئا زاد من عليم اسلام مخلد في نفسه انه  
بأنكره وعطف عليه الحسين من عوم وصرف منهم ابراهيم ومن عوم عظماءه ومزنيها لان ابراهيم ترك  
اولا لعوم منه وميسر آخرهم وايضا لسانه لانيه وصارهم ويكفي من الخلق يوما عليه السلام بالذكر  
لان اوله عتق وزنه نظر لان مشرع هو آدم عليه السلام فانه من ارسل اليه وشيخ لم شرع لم شرع  
فلم يامرهم الا بشيخ عليه السلام وكان نبيا مرسلا وعوم اذ روي عليه السلام عنه انه قال  
الولد قال في روي عنه انه الا لسانه بالذكر لان اوله عتق قوله فقتله الله ثم لذكر  
بعد ذلك لعوم محمد صلى الله عليه وسلم ونيه ايضا نظر لان شيئا عليه السلام هو اول من عتق قوله  
بالعقل لذكر العزري في روي عنه انه شيئا عليه السلام ساد اوله قوله قائل فقتله بوضحة ابيه لذيك  
مستحسنا سب سب و هو اول من عتق الشيعه فانه اذ اصابه اسير وسلسله ولم يركه كذا قال في روي عنه  
ويقال ان اخيه بالذكر لان اوله رسول اذ اذ قوله فكانوا يوصونه بالجماعة حتى يقع الى الارض كما وقع مثله  
شيئا عليه السلام عليه السلام واذا عتق ابا وعلمه لما كان هذا الخراب معقوبا على ابيها من ابيها عليه السلام  
وتسوية مع سب بده الوحي لانه لو كان اقل شان الرسالة والوحي والبقية عليه السلام شيئا عليه السلام  
وذكره في روي عنه انها سبها لما زعم لان لانه في ان الوحي سبها الله تعالى في انبيائه عليهم السلام  
وتسوية العزري رحمه الله تعالى في انهم في الخديعة الذي يدرك ما ياسبه من زمان او تفسيره او  
حدس على غير طريقه او اثره على الصحابة وانما يعين روي ان الله عليهم اجير من سب ما يليق بجميع  
ومن عتق في روي عنه ان ابواب ذكر ايات كشر من القرآن وربما اقتصره بعض الابواب عليه فهو يذكر  
عنها شيئا عليه السلام في روي عنه في الفريضة باب كيف كان الوحي به وانه كان احسن لانه تعجز لسانه  
كيفية الوحي لا يسان كيفية روي الوحي وكان ينبغي ان لا يقدم عليه عقيب الفريضة بغير ان يقر  
الى الحسن وكذا حدث بن عباس روي عنه عتق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجير من سب ما يليق  
به والوحي ولا تعجز لسانه عتق لم يقصد به هذه الفريضة تحيين العمارة وانما مقصوده في روي عنه  
والعزري في روي عنه في الفريضة في مقصوده من الفريضة فلم يستعمل بها فويده على فهم العزري والاسام  
ونه ان لا يسان كيفية روي الوحي في روي عنه في ابياسان الوحي كان استماع في الشام مشرع  
في اول الخلق بعد اذ الله على كيفية المذكورة من العتق وتقوم على ان ما روي عنه في روي عنه انهم  
ان الله عتق على الوحي في روي عنه في روي عنه ان يقال ذلك ما روي عنه ايضا وانما حدثت ابواب  
روي عنه عتق ايضا ايضا بيان حال الرسول صلى الله عليه وسلم عليه السلام عند اشتهاء زولا الوحي وعند ظهوره  
والرادي من حال اشتهاء الوحي باله كفيها يتعلق بشانها في ان يكون كان في انقلق الذي في اليك في الفريضة  
وهذان هو الفريضة وقت في احوال البينة وباديها او المراد من ابيها بولته بيان كيفية روي الوحي  
لا يركب منه فلهذا من مجموع ما في ابياسان كيفية روي الوحي ومن كيفية روي في روي عنه في روي عنه  
وانما عتق به عقيب الفريضة حديث البينة فلو ان شاك كان هذا الكتاب بلع وحي البينة فلهذا روي عنه  
جميع الانبياء عليهم السلام ما زاد من شيئا كما قال في روي عنه وما اوردوا في روي عنه والله مخلصين له الدين  
وتأملت شيئا في روي عنه من روي عنه في روي عنه ان قال ابو العالبيه ومشاير بالادوية في روي عنه في روي عنه  
البينة سدرع بعد الله بك بيان لا يذوقه اول وهله ليرغبه الناس في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
جميع وحي البينة المتأق في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
فانقول يا متلعبين من التصريح فلتان روي عنه الله تعالى في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
عوم او في الجهدات السبيلة او غيره عطف من صدق روي عنه العزري هو بويكر بعد الله من الرابين عيسى  
العزري لا سده في جميع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
سلي عليه السلام وروى من صدق روي عنه العزري من روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
وروي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
قوله روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
كله سنة تسع عشر ومائتين وميسر عتق بالحمد في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
من جعل كبريائه انما هو روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
وهو صاحبها من العصبين الحقوق بعد اذ سابع حطه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
عد شيا سبيلان في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
سبيلة من روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه  
في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه في روي عنه





على الجزء ويكون كون المستعانة ولا يتعدى المساحة اول لا يستغاد ويصدق منها المقارنة  
التي هي في الاعمال الشرعية مختلفة كالتصفة سواء على اربعة العزبة الشاملة الى اربعة العزبات  
والبعدية فيها كقوله قد اشغلت في انما اتقن او شغل ولا يشبه عند الغزالي انها شرط لانها  
في الصلوة مثله وتعلق بها تكون ضارفة عما ولا تكافئ متعلقة بنفسها ولا تتعاقب في اتيه  
اخرجه والاظهر عنها لاكثر من انما كان لا قائلها بالكلية الشظها مع سايرها وكانت  
والخواتم ايجادها ذكر في اولها العزبة واستعملها صحتها ان تعزب بها كما سلام انما في  
وتبينه وعلمه بالمعنى يشهد وانما المنطق بها ليس عند الانسان انقلب فسقط وتبينه باقي  
مباحث ائمة ان شاء الله صحت ثم انه لا بد لها من جهة وقد يتعلق بالحار والبارد واليبس والرطب  
الكون المطلق لان كلام الشارع العموم على ائمة ائمة الفكر الشرعي لان الخطابين في ذلك هو العزبة  
فكانهم يقولون ما ليس لهم مع الامم قبل ان يشارع فتعين العمل على ائمة الفكر الشرعي ونولوا  
الحدود من هذا كون المطلق فقط لا يبعد ان الفكر الشرعي هو عند ائمة الاكاملة وما يتبعها  
وقد ائمة الاكاملة في قوله صحت او يجوز في تحقيقه فان الكلام لما دل عليه على من وراء ذلك  
المستعمل لا على ائمة وشاهد من ذلك ان العمل في ائمة ويسمى المراد من ذلك ان يفصل العمل في ائمة  
بل المراد بانها هي باعتبارها في الشئ على ائمة وموجبه والحكم من ان نوع تحقيقه كما هو وهو  
المستعمل في الاعمال الشاملة كما هي في الاعمال الحرة كورا مراد عنها هو الاعمال الصالحة بزينة ولا  
العقل ونوع تحقيقه بالذرية وهو الصناد والكرامة والكرامات والكرامة والكرامة والكرامة  
بوجهل انما هو في الاعمال الصالحة وهو في الاعمال الصالحة فان وجه وجه الثواب والافعال وتبينه انما  
على وجوده كانت والشرائط المعترف في الشرع حتى لو وجدت مع ذلك فلو كان الاعمال الصالحة  
المدعى كان مستجابا بين المؤمنين لتحقيقه حسب النوع العمومي في قوله لا يجوز انما هو انما  
عندما يكون الشرط في عدمه وانما يتبينه في الاعمال الصالحة كما يجب على احد المؤمنين في الاكاملة  
الاشارة على ائمة الاكاملة في الاعمال الصالحة من بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله هو  
الصغيرة والعصاة في قوله ولا تاتوا في الصلوة وامثالها اول لا تشبهه بنوعه في نفسه ولا في  
الاعتقاد بل في نوع الاعمال الصالحة بان الصلوة على نوع الصلوات بالبعث على ائمة الاكاملة  
بعثت في قوله على نوع الصلوات وهو يحصل في الحق فهو قريب الى العلم فيكون الاعمال الصالحة  
الاعمال لا تكون الا ائمة ويكون ائمة هي الصلوة بين الصلوات وما لا يقع وكثرة الاعمال الصالحة  
بركبتها ايجابا وانما هي في الشئ وتنفق ما عناه فدللت على ان ايجادها انما هي ائمة حتى وان  
لم يتحصي لم يصح وتنفق على العمود ان يقع على ان الاعمال الصالحة اقوالها وانما هي في قوله  
قيلها واكثرها الا ائمة فهو يصح العمود بدون ائمة عزم وقوله او جئته ومن هذا قوله على  
الصلوة الا ائمة سواء على ان الذي يطرد فان كثيرا من الاعمال توجد وتعتبر منها ما كان في الدين  
وغيره الوداع والادان والصدقة والادكار وهداية الطريق واماطة الاذى فان قلت ائمة يكون  
هذه الاعمال فان قوله في الاكاملة يقصد برادة المرادة وكذا قلت في قوله وان لا يشهد  
نحوا يطهر من ائمة القصد وذلك نية فانما هي انما لا يكون عدم وجود ائمة في هذه الاعمال فانما هي  
عدم ائمة ائمة وهو قوله في الاكاملة انما يقصد برادة المرادة بعثت ائمة وجعل في الثواب وليس  
لناجه نزاع وانما في قوله يقصد برادة المرادة من قوله ائمة ائمة ائمة من قوله لان طوارق الثواب  
متفق عليه على ان ائمة ائمة في الثواب بدون ائمة اصلا فدلوا لئمة ولا بد من انشاء الصلوة  
الانشاء والثواب دون ان العكس لما كان هذا القول انما هو ائمة او من من جنس العقول التي هي ائمة  
وان انما يكون في الصلوة الا ائمة على الاكاملة في قوله في الثواب وعلى انما في قوله في الثواب  
ومن من قال لصحابة الا انها لم يذموا من الصلوة او الثواب وانما كان الاكاملة في قوله في الثواب  
المراد من الاعمال الاعمال الشرعية فيكون ائمة يكون المطلق في قوله في الثواب في قوله في الثواب  
الائمة وان الاعمال بدون ائمة صحت ام لم يبق الا في الوسائل انما المقاصد تدعى ائمة في قوله  
اشراط ائمة فيها ومن ثم لم يشهد الحنفية في الوصية ائمة لانه مقصود لئمة الا ائمة كئمة  
ما حصل حصل لئمة فهو كئمة صخرة واما في قوله في الثواب المطلق في قوله في الثواب وكذا في قوله  
وراد الاكاملة الحسن النية ولا يكون في الاكاملة في الوسائل في قوله في الثواب في قوله في الثواب  
الا ولفظ ائمة مراد من الاعمال مطلقا او مقاصد كانت او وسائل انما اعتبار ائمة في قوله في الثواب  
اعتبارها في قوله في الوسائل في قوله في الثواب وهو امر متفق عليه فيمنع على قوله في الثواب في قوله في الثواب

ان الاعمال الصالحة لا تكون الا ائمة في قوله في الثواب  
ان الاعمال الصالحة لا تكون الا ائمة في قوله في الثواب  
ان الاعمال الصالحة لا تكون الا ائمة في قوله في الثواب  
ان الاعمال الصالحة لا تكون الا ائمة في قوله في الثواب  
ان الاعمال الصالحة لا تكون الا ائمة في قوله في الثواب











كلام الامام ضربا لم يشترط فيه النية القوية لقوله استقر كان رسول الله ودم طين على مساحا والبرية  
 صارت دية لعل في الصلاة التي تضمنت النية الشرعية وهي الاذوية وتكون الطوية كما هو الذي  
 الصدوق لقوله نعم وساروا الا نبيعه والله خالصين له الدين وانما من قصد سجدة اعدوا قوله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغزاة ان يفتوا يفتوا لئلي اجرم ولا تترجم اجرم  
 وقوله من حج عتقة الحارة كان له ثواب بقدر قصده الحج ومن عتقه عمدا به حطرت الدنيا وراه فان  
 دفعه فبئس العاقبة وانما سئل عنه فنهى فذوقه وانكروا بحج الامام احمد وبما عتق من مسلفه ثواب  
 نية الا وليت له محله في محل يرتبط اكثر باوكله كالمسحوق والحج دون عتق الغزاة في نية لا اجرمه  
 حدود البراءة ولو تم عليه خالصا فالتحق عليه فخرج من غير طين مسلم تلك ما يوجب المسلم حراما وقع في  
 رواية الخليل بن احمد بن محمد بن احمد وهو قوله ان كانت حرمته الحارة ورسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقدر كرم الحارة عن بربريق الحية في حال من العربية لا عن البراءة في استقامته لان  
 الحية هي ذواته في سنده على تمام قال وقد نوى ان عمله استلان من يفتق الحية في حقه له هكذا  
 لغة عند من كان اسم وجدته يدانها استسقط من فقط الحارة فقل هو من سبته جدا عند من  
 الخلع على جوان العزم وما من طريق يفرق بينه وبين الحية في عوانته واستقر على ان يفرق بين  
 تان ويصل على المثلثة ان الحارة استلان بعد الحيات انما هو بيوت الحوار او حصار من نية  
 ولو من شأنه ان الحوار لا يحل على ان قصده بالاستدانة هو ان يشبه على ان قصده وجه الله والله  
 سبغى حسب نية وكل شخص يحرم بقدر نية فان كانت نية وجه الله نعتت بغير النية لغير  
 في الزمان وان كانت نية وجهها من جمع الدنيا فليس له حلال من الثواب ولا من غير الدنيا ولا قوة  
 وذلك ان قصود حاصل بهذا الشبان المصغر وسبغى حرة هذا وقد اعادنا الحق في ذلك الحافظ  
 الصدوق في تجميع النية فان قلت لم يثبت في الجزء والوجه الحيلة فحرمه اليها وان كان الحرام في  
 الظاهر والحراب ان من اذا صلى الله عليه وسلم في تقطيع اسم الله عز وجل ان لا يجمع بينه وبين غيره  
 في الضمير قلنا قال الخطيب شئ الخطيب است حين قال من قطع الله ورسوله فقد رسد ومن بعثنا فقد  
 حرمي وقرنه وجه الاخبار فقال انه قل ومن يفتق الله ورسوله واما جمعه صلى الله عليه وسلم ولم يرد  
 ان يفسده او يفتق عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا شهد الحديث وفيه من قطع الله  
 ورسوله فقد رسد ومن بعثنا فانه لا يفتق الله ولا يفتق الله شيئا حيث جمع مع انكاره  
 الخطيب فقد حرم ان انكاره عليه السلام على الخطيب لان ما بين ضده من الحوية تعظيم الله عز وجل  
 ما كان عليه السلام عليه من عظمته ووجده ولا كان له وقت على ثبات الكلام فاذ استوفى هذا  
 والاطراف في الجواب ان وضع الظاهر موضع المصغر وهذا الكلام هو مستلزم بان ذكر فان من  
 احت شيئا اكثر من كذا يفتق الله عز وجل ان كان كذا هو المسك ما ذكرته في مجموع  
 وقيل بعض المتأخرين ومعنى الله بلسان الحار من ان اعمال الظاهر متعلقة بما وقع في القول بين  
 انوار العيون وان كسوف احرار الطرية والوارثية في الياطين باء من ان الظاهر بالها  
 اذا اذبح سنن من صفة المعلنين في وصفات المخلوق والاكرام والمنة جمع اهم في تعبد العمل  
 لظهوره وان لا يسمع في الشريعة كرمي ووقفا سوينا بعلقون مراهب في تسمية الهوام والليل لا يفتق  
 في الفعل من نيات العقل ونية الفاعل المصنوع من سوء القضاء وزوال الوجود في العقل انما في  
 الشئ عند الظاهر بعد التيق ونية العقل اقامة الصلاة وادامة العادة كرمية ما فيها المنة  
 ما نية ونية الصورية ذلك لا يتبادر عن بظهر من اعمالها الصورية والحالات المعنوية  
 ونية العقل في نية ونية توبة صورية واما كل عمل من اعمالها من طاعة الله ورسوله ورسائل  
 الاوصياء وهي خلاص من الذنوب اسفلية من كبر والشرك والجهل والخاصة والافق في التوبة  
 والحب الطيبة والعون والبركات العظيمة وهي المعرفة والتزجيد والصلوة والطاعة والامانة  
 الحارة والحديث الالهية واعلمنا من انانية والحقاق بوقته ابراهيم مقاصد الاشياء جميعها  
 بعد عن الحق في مقام الاستطاعة فن كانت حرمته بمروجه من مقامه الذي هو غاية وانه سوانا  
 من لا يرسا والظن او مقامه من مقامات النفسانية وتخصيل ورسا ورسوله بما يتبع اعاد  
 وانتهجه الخطيب لاستقامة في سنده انه حوار الحرة الى الله ورسوله ففقره العصابة الالهية  
 من على استقامته وانشاء الاعمال الشهود المقادير في من خصصنا العبدية في البرية العبدية  
 ويظهر ان تمام التأسيس واليقين في عالم الوجود وبقى بالحق في عالم الوجود وبقى الله الا في  
 حكمة النفس واشتقت عليه سبحات الوجه الكريم وعلى قلبه روح الرضى العبدية وجهه في الوجود



قالوا هاناذا يا رسول الله قال اذا اقتضت الصلوة وسيتا اذ كرت قامت مهاجروا ربك واخبرني في كل يوم ارسا  
بالمهارة وقبره يذاته الحجرة ان يخرج العواضل ما يخرج منها ورا بطن وتقيم الزكوة وتؤتي الزكوة ثم انتم بها  
وان مية واحدة لم تخرج من العراة ما لا تخرج منها ما اصبح بها ما ساء لا عظم وما يك واحد من  
من ايامها باح في غير شهرها ان لا يبعثه عرق لا يلم يجرها وان الله ما يؤاها وهو ما خال الشا هي اية  
ان لا يراة انشدة قالوا بعتده احرامه ابلغ وكنته بجره ولم يمتثل قولنا فما ان لا يبعده بالجم وانما  
اختلف في ان لا يهل بغيره الا في اقل ايامها وهو في مقدمه ان يبعثه احرامه عوة وهو في كل يوم  
الذي يصح الا وهو في كل يوم لا يستط عن عرق الا سلام وعلى القول ان كل يوم لا يبعثه عوة  
يستط عنه عوة الا سلام ومنها انه اصبح به ما يك في كفاية شية واصوح في اول شهر رمضان وهو  
رواية عن احمد لان كل عبادته واصوح وقال ما ساء الا عظمه ولا ما ساء الا في واحد من ايامه لان  
النية لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة مستقلة بذاتها فلو كان في نية واحدة ومنها انه اصبح به  
اما ساء الا عظمه في كل يوم وما يك في الحاجج من غير صوم عن غيره ولا يصح عن نفسه لان لا يبعثه عن  
نفسه وان الله ما يؤاها وذلك ساء في واحد واصح الى ان لا يبعثه عن غيره ويقع في كل يوم نفسه والنية  
حجة عزم وساء في كفايته في كفاية ما جاء ان الامان بالنية ومنها ما اصبح به ما يك في كفايته  
على ما ساء الا عظمه في كل يوم لان النية في كل يوم في رمضان صوم حقة وانما في كل يوم في كل يوم  
رمضان الا في كل يوم لان الله ما يؤاها ولم يبعثه عن رمضان ونفسه شرعا لا يعني في نية المكمل له اياه ما كلف به  
وقد ساء في الشا في كل يوم لان لا يبعثه عن رمضان في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
في عبادة الصوم في كل يوم وان الغرض منه متعين وقوله لا يبعثه عن رمضان في كل يوم في كل يوم  
لان في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
وهو كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
فانفسه في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الفصل في الصوم وهو يبيح في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
واقام عزمه في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
ومنها ما احتج به على الاوراع في ذهابه الى ان النية لا يبعثه عن رمضان في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
عبادة عن نفسه وهو نية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
لا يبعثه عن نية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
مروية لان النية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
نية ساء في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الاوكل في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الفصل في الصوم وهو يبيح في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
واقام عزمه في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
ومنها ما احتج به على الاوراع في ذهابه الى ان النية لا يبعثه عن رمضان في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
عبادة عن نفسه وهو نية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
لا يبعثه عن نية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
مروية لان النية في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
نية ساء في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الاوكل في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم

لان ليس من اهل السنة كالتصوف والصدوم والتج وغيرها ولا عقوده كالتابع والعبية والملك وان كان يصح  
 منه العقود في الظاهر والاعمال والادب ولا يجب عليه العقود ولا الحدود ومنها ان يفتي بحجة لا مانع  
 الا عظمه واشفاقه واحمد واسحق رحمهم الله تعالى في عدم وجوبها العقود وفسده العهد لا يفي بوجوبه  
 بها اشهر واختلفوا في الدية فيمذهب الشافعي ومذهب الحنفي لا يوجبها الا في احوالها ايا قوت اربابا وصاحبها اربابا  
 انما ساء واكثرها كسبه العهد وقال القسيري في كتابه في الاصل والاولاد فانما كسبه العهد فلا يوجب  
 واستدل هؤلاء بما رواه ابو داود من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب ان ابا عبد الله في الخطبة شبه العون كسبا  
 بالمسؤول والصدقات من اهل الحديث ومنها ما في قوله قوله سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول  
 يقولون ان الرثة العهد من يقول ان الواحد ان الذي يفتي بالان في مجلس جماعة لا يمكن ان يفرق عمله ودون اهل  
 المجلس ولا يقبل حتى يبايعه بجم كفاية او يفتي بما كسبه مستد من نقشة ذي الشيبين وقصة الرثة كقوله  
 فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب على المنبر ثم يبع من جهة احد عنده فرأيتهم ومسا ان يفتي بطلب ان يبع  
 احاديث في اثناء خطبته وقد فعل في ثلاث خلفاء الزاهد وت ارضى الله عنهم **سنة** انما اشارة المؤلف  
 رحمه الله هذا لطيف في ابداء اشارة الى ان الخطر قد وقع في هذه الايام والاصح منه ان يقال  
 وقد حصل له ذلك حيث اظهر من الخط ما لم يفتي به من كتب الا لعدم دليله اهل السنة في العرب وقال  
 ابن مبرد في الحاشية ان ادان يفتي كما في الحديث وقال في موضع كتاب المبدأت في كتابه  
 منه بعد الحديث وقال ابو بكر بن راسه سمعت ابا داود يقول كنت عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته  
 العبد يفتي تحت منها اربعة آلاف حديث وثم انما حديث في الاحكام فانما احاديث اربعة  
 والعشرون في الخبر فيها وكثير من النسخ ان يفتي من ذلك اربعة احاديث في الاعمال والفتاوى والفتاوى  
 بين الحرم بين يومين حسن نسيم المرور كذا ما بعينه ولا يكون الا من يؤمن حتى يفتي لانه مؤمن  
 لنفسه وقال الشافعي يفتي من ذكر الامانة في هذا الحديث كذا في السلام ويقتل ويعد وانما اصولها في السنة  
 عشرة احاديث وفيها اربعة وقال الشافعي وغيره في قوله سبعون بابا من الفتنة وقال ابن عمر  
 الشافعي رحمه الله انما هو اربعة احاديث في الحديث وهذا العهد فانما انكر من ذلك وقال الشافعي رحمه الله  
 انه دخل فيه ثلث اهل العلم قال يفتي من اذ كسبه لغيره انما نقله وليس له اربعة احاديث في الحديث  
 ايضا انه دخل فيه ثلث اهل العلم وقوله بان الذين طاهروا باطنهم وانسية شغلة باطنهم والحق والحق والحق  
 وايضا السنة بجودة الملك والاعمال بجودة الخواص وغير ذلك من احاديث اربعة في حال  
 عمود الدين عندنا كالكليات اربع من كلام خير ائمة في الدنيا اربعة احاديث في حديثه  
 ثم ان المؤلف رحمه الله تأمل هذا الحديث كتابا لما ذكره حديثه في التفسير لان في تفسيره الجاهل وهو  
 كقوله ما يقع من الجاهل وما كان هذا الباب مقووليات الوحي فكيفه شرع من كراهية  
 الواردة فيه بعد ما قدم حديث الاحوال ابنتات تنبيهها على قصور من تأملت هذا الكتاب وكيفية  
 مستقيم على الخروج وكانت معدمة النبوة في حقه صلى الله عليه وسلم حجة الى الله تعالى  
 بما جاز في احواله في حجة الى الله كانت ابتداء فضله عن عليه باصطفائه ونزول الوحي عليه فقال  
**حدثنا عبد الله بن يوسف** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الكسوة المشددة وسكون ابناء الخلووت وفي اخوه سين مملعة بانه يفتي من اهل الخبر اليوم  
 سمعت ثيبين بن عام بن قح عليه السلام واسلمه من مشق ثم نزل بثيبين وهو اهل من ردفنا نوحا  
 عن ابي بصير رحمه الله سمع الايام ما كانا والفت بن سعد وعمرهما وقته لا يلامون يحيى بن يحيى بن يحيى  
 وعمرهما واكثر عنه البخاري في صحيحه وقال كانا انا لجانناش ورفقنا يورادوا في الزيد بن ابي اسحاق  
 عن رجل عنه ولم يفرج لرسل وقال البخاري في صحيحه بصرسة سبع عشرة وثمانين ودمه سمع البخاري  
 الحرفا عن مالك مات بصرسة ثمان عشرة وثمانين وليس في الكتاب اثنته عشر اهل بن يوسف  
 سواه ثم في يوسف سبعة اوجه ضم السبعون وفتيا وكسبها مع الحرفه وتكبره وفتاوسه من اهل الفتاه  
 جميل لوجه في التفتيم وفتيا وفتيا قال في تحريفه وليس يصحح لانه لو كان عربيا لاضرب لعلق في سبعة  
 اقل سويها فتوت واما ان من اهل الزيادة كراسين والفتيا يكون على وقت الضامع التي في القابل  
 او المقول من اسف قصود ان يكون منه حرفة فتعريفه ووزن الفعل قد عرف بان الغزاة في الفتارة  
 قامت بالثبوت على ان الكثرة المحيطة فلا يكون تارة عيشة وتارة المحيطة وهو يوسف بن يوسف  
 فيه هذه الفتاوى المذكورة ولا يقال هذه الفتاوى مع ان في اثنين منها يوراد ان الضامع من اهل الفتارة  
 على يقته يكون عربيا قالوا اشتقاقا من الاسف وهو الحرف والاصف وهو الغيبة وهو ايضا في وسط  
 ابن علي الله عليه وسلم لذلك حتى يوسف وجه نظرنا يعقوب عليه السلام لما سماه يوسف بن يوسف





المدى وسبقته وبعث بعد اربعة عشر والربعين ومائة في يوم الجمعة روي العامة انه لم يزل يمشي  
في سبيل الله حتى اصابه علة في بعض المدة والجملة المذمومة التي كانت في ذلك اليوم  
لا يذوقها وامامته وكثرة علمه وبراهمه وهو احد الفقهاء السبعة وهم حماد وسعيد بن نشيد وسليمان  
بن عبد الله بن عتبة بن مسعود واثقاص بن محمد بن ابي بصير بن ابي عبد الله عنه وسليمان بن يساب  
وخالد بن ابي عمار الجهمي والرازي الخميمي ابن زيد بن ثابت وروى اسامع الخصال مثل ابوسفيان بن عباد  
ومثل سالم بن عبد الله بن عمر ومثل ابوبكر بن محمد بن الحسن بن عمار بن هشام ومثل القول اخبر جميعهم  
الشافعية قوله في الارزاق من لا يقصد في ائمة \* فخرته مني من الحق ما روي \* فخرته  
عبد الله عروة قاسم سعيد ابوبكر سليمان خازنية \* وام عروة اسما بنتا عتد بن ابي عمار وعنا وقد  
جمع ابي عثمان بن جهم في رسوله صلى الله عليه وسلم مشهور وابوبكر بن ابي زيد بن ابي عمار واسماء بنته وماتت  
خلات ارضوان الله عليهم اجمعين وولد ستة عشر ومات ستة اربع وستون ومثل ستة ثمانين ومثل سبع  
روي له العامة وليس في الستة عروة بن الزبير سواء ولا في الصحابة ايضا **الاشارة** بالخرم ومولاه بن  
يهد بن ابي ارماء **المؤمنين** **رضي الله عنهم** هي بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنها كني ابي عبد الله  
كنى هارون بن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ابن ابي حنيفة اسما بنت عبد الله بن الزبير ومثل سبطها  
بصغير تزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة قبل الهجرة يستنون ومثل ثمود ومثل ابي سلمة ومثل  
او حنيفة بن ابي نوح وهي بنت ستة سنين ومثل سبع وثلاثين في نيران ابي عبد وقحة وروى في الستة  
الثانية من الهجرة ومثل بعد سبعة اشهر اقامت في بيتها ثمانية اعوام وخمسة اشهر على اجمع  
ثم تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله بامر الله فماتت عاتقة رضي الله عنها عوانا من  
القرآن والحدوث والشعر وكان ابو موسى اشعري رضي الله عنه ما اشكل على الصحابة شيئا من اهل الله  
وسمعتهم شيا انما عاتقت الا وجدوا عند هامة على وقال قاسم بن محمد استقلت عاتقة رضي الله  
عنها باعني يومئذ من ابي بكر وعمر وعثمان فن يورده رضي الله عنهم والاحاديث الصحيحة في فضلها  
عند كثيرين وكانت من اكرمهنها الصحابة واعد الستة الذين هم اكرم الصحابة وروى ما روي  
رسول الله صلى الله عليه وآله في الفاضل وماتت حديث وعمرق احاديث اتفق شيخان على ما روي  
وسبعين حديثا واقره البخاري باربعة وخمسون وسئل ثمانية وخمسون رويته عن ثمانين صحابة  
وروي عنها اجماعات من الصحابة والتابعين قريبن لما بين قرآنا جمع بها من الفضل التي روي  
رسول الله صلى الله عليه وآله بنت فطيمة رضي الله عنها وتوفي رسول الله صلى الله عليه وآله في بيتها  
ورأسه في حجرها وجمع الله بين ربيته ورضيها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه اروع هوق  
فراشها يجود في حجرها وزنت برأيتها من اسما وعلقت فطيمة وبعثت معلقة وكريا ونوفيت  
بالدنية اربع عصابات ومثل في شوكه ستة خمسون وست اوسيع او زمان وخمسين واربعين ومثل ثمان  
عده انو قريبا يعقوب وصلى عليها ابو هريرة رضي الله عنها وهما في الفضل فطيمة رضي الله عنها في طيب  
فقال يميم عاتقة الفضل وقال اخرون خديجة الفضل وروى قال القاضي وروى انه ارا عروضا لا يجمع  
الاصح وكذلك في فضلها في فضلها فاطمة رضي الله عنها ولا يجمعها الفضل من فاطمة قالت  
بحمد الله سمعت بعض سائرنا كثيرا رأت فاطمة الفضل في الدنيا وعاتقة الفضل في الآخرة  
والله اعلم وروى الصحابة من اسما عاتقة عزة ونيس في الصحبة من اسما عاتقة من الصحابة سوية  
الصديقة رضي الله عنها لم ان في فضلها وعاتقة وجزءها من رواج النبي صلى الله عليه وآله في امة المؤمنين  
ما هو من قوله نعم النبي اولها المؤمنين من انفسهم وان ووجه اهتمامهم وجزءها احد وهو باهم  
ومثل انها خرافة في من كتب وتكلمت بها منهم في جوارحها من اهل بيتهم وغيرهم ارا عاتقة في فضلها  
المقدرة والسمافة وتزويجها ما تهنه فكذا المنظر في اصح وروى الراعي وعقابه ككاه المأوى في  
وهل يقال فيهن امهات المؤمنات فيه خلافة والاصح ان لا يقال ساء على اصح اهل بيتهم وروى في فضلها  
صالحا لرواها في اعراب في اصول الفقه فخرت عاتقة رضي الله عنها انما رويها في الاصل انما النساء عاتقة  
قاله ابن كثير وقال طائفة استوفوا وانما اهل الواحدة منهن ام المؤمنين فقلوب ولا يراهم  
من ان يقال لها ام المؤمنات انتهى وهل يقال النبي صلى الله عليه وآله ام المؤمنين فيه وجان الاصح  
الجزء وانظر عليه الشافعي ايضا في القرية ومثل في امة ما كان محمد ابا احد من رجاك نصيبه وروى  
الاستاذنا في صحفنا لا يقال انونا ورا يقال كايضا لما روي رضي الله عليه وآله قال قال الله تعالى  
وهل يقال لا يجمعون الخواص المؤمنين ولا يجمعون خالات المؤمنين ولينا تهن الخاتم في قوله  
عند العلاء والاصح ان الله لا يجمع المؤمنين ووجه مقابله انه مقتضى نبوت الامومة وهو ظاهر الفقه





مثل وجهه وقال انه فتح واهل اهل بيوتنا اي ما يصفون في قوم من الكذابين وقالوا انما هو مما يحل في  
 قلوبهم فهدوا من اديب امتاع عتة اي من الملك ما قال او الذي قاله الملك ولا عارسة منه ومن قرائن  
 حكاية من الحق وان هذا الاصل النبوي كما انما يتكروا الوحي ويتكروا بجمع الملك والملك حائس  
 وتعلم ان الحاشي اذا وقع ما لا يجوز فيه الوارد تركه ولكنه لا بد من قرائن اشارة او مقورة وهو ما جازا لوقوع  
 وقراءة قوله قال الخطابي في قوله يفتنهم عن اي حيلي ما يشاء من كروب والشدة والفتن ان الوحي اذا اورد  
 عليه صلى الله عليه وسلم ينشأ كروباً فتقل ما يلقى عليه من القول وشدة ما تاتاه من نفسه من بعد قوله  
 وتبين حقيقته فيعتد به ذلك حال حاله المجرى كما روي ان كان اجتمع عند الوحي اربعة اوصياء اي العرف  
 والاشارة والاتباع وان كان ذلك ليس هو صريح وحسن تاديبه غير انما لا احتمال ما كلف من ايمان النبوة  
 وذلك لما يستخرج من الخبرين لوقوع التفسير فيما اورد من حسن ضبطه او اعراضه عن قوله وقد اورد  
 صلى الله عليه وسلم ما يرتاع له المنوس منه في قوله وعلى القلوب ووجدت وتوالت قول علينا بعض آقاويل  
 لا تخذنا من البين ثم نعلمنا منه الوحيين وانما صلاه ان الشدة المذكورة انما هي حقيقته والواجب  
 صريح واقفاً للوقوف من التفسير بما اورد في حقايقها فابعد وعبر ما يرتب على المشتق من زيادة الالف  
 وهدم القرائن وقال الامام شهاب الدين فضل الله الخوارزمي كان صلى الله عليه وسلم مستقياً للوحي  
 متباً لما يلهو بالعلم والفتنة وكان يوقر على الامة حصصه بعد راي مستعدا فاذا اراد ان ينطق بما  
 لا يهدم من تلك العلوم وما علم امته من عالم الشهادة ليعرف ايمانها هدهد ما لم يشاهدوه قبل  
 سلاله الصالحين عن كيفية الوحي وكان ذلك من المسائل الهامة التي لا يهاطل في التفسير بغيرها  
 كقول احد من سلفها في اشارة هدهد والفتنة فتشارك الذي يجمع ولا ينهم منه حتى تنبأ بها على ان الوحي  
 يرد في هيئة الملاك فبان في حقيقته الخطاب حين يرد به مع القلب ويورد من نقل قوله ولا يلهو  
 بالقرآن في وجود ذلك فاذا كتبت عنه وجدنا قول المزل بينا ملقى في الروع واقفاً موقف السمع المبرور  
 وهدم من قوله في قوله يفتنهم عن اي حيلي ما يشاء من كروب وهذا الذي يفتنهم بامرهم ان لا يلهو بالقرآن  
 او غيره مما يفتنهم عن اي حيلي ما يشاء من كروب وقالوا انما يشاء من كروب انما هي حقيقته انما هي حقيقته  
 كما في سلسله على حرف فاذ فرغ من قلوبهم فقلوا ما اذا قال في قوله فقلوا انما يشاء من كروب  
 الظاهر ان الوحي ما من حديث التماس من سماع من يروي ما اذا تكلم الله بالوحي انما يشاء من كروب  
 او قال به في شرحه في قوله انه فتح فاذا سمع ما قلنا هل الفتنة معقولة وعرفه انما يشاء من كروب  
 راسه جبريل عليه السلام فيكلمه الله من وجبه ما اراد ثم جبريل عليه السلام على الملاك كما في قوله  
 ساء ساءه موكبها ما اذا قال ربنا جبريل قال الحق وهو الصلي الكبير فيقولون كالمعلم ثم ما قال ربنا  
 فينتهي جبريل عليه السلام حيث امر الله فتح وقرآن من ربه عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً  
 اذا تكلم الله بالوحي ساءه هل السموات مصلصلة كسلسله على الصفا ان يفرعون وتكذب  
 القمام عن الوحي فبان ان عباس بن زيادة انها شراية فاذا فرغ من قلوبهم بايشاء من كروب الله انما يشاء  
 صلى الله عليه وسلم بعد الفتنة التي كانت بينه وبين موسى حينما اختلفت السموات وتكلمت بالفتنة لاني سمع  
 عروجه بن الوحي فاذا قلنا ان الوحي خلق من الله فتح من قبل عليه السلام المرثي على الله فاذا اراد  
 الوحي في نوع من وقت العرش في فرج جهة اسرائيل فينتظره فينتظره فينتظره فينتظره فاذا كان يوم العرش  
 اقيم ترعد فرأيه فيقال لها صنعت فيما اولى ايلك فوج فيقول لفتت جبريل فينتظر جبريل فياتي في رعد  
 وادبسة فتقائه اشفعت فينا فلما انزل فيقول بلقت ان رسل الى افرع هذا وان كان سماع الوحي  
 صلى الله عليه وسلم في سماع الملاك الوحي من الله فتح ايشاء من كروب يستقبل ان يكون جوف وهو على خلق الله  
 فتح التماس على امره راي بلوت ان امور بالفتنة وانما سمعته كلامه ومرد من كلامه والفتنة في الروع  
 لا تفسر استعرازا ليوحي صلى الله عليه وسلم وانما خلق الله على ان يترك فتان ان كلامه فتح ليس من جنس كلام البشر  
 فبان ان الوحي خلقه ليعبر ليس بشر سماع الاوصات ولان الوحي يفتنهم ككيفية سماع الوحي  
 عليه السلام فيكونه فتح الذي ليس جوف والاصوات كما يسمع على كونه ككيفية ادراك الاصوات  
 فاما ما سألته صلى الله عليه وسلم فيقول ان يكون جوف وصوت وان على معنى كلام الله فتح فان سمع وهو  
 الاصوات الحارة وهو على الفتنة من سماع كلام الله فتح ولا يكون هذا ما يروي من قوله  
 وان كان يخلق عليه السلام كلام الله فتح وسماعه كما في الرسول عليه السلام كما في قوله صلى الله عليه وسلم  
 والهمزة تقدم معرفة بوضع الهمزة التي تقع بها الحاطة لغيرها طبقه الامام القرطبي رحمه الله فتح  
 وحسن الخرافة في قوله صلى الله عليه وسلم ان الوحي خلقه جبريل عليه السلام بتقوله ما كان بين الله فتح  
 على حروفه وان الله فتح فتوحه انما في هذا صلى الله عليه وسلم في قوله ويزعم ان اشياء عليهم السلام يكون

وقد بينا في هذا الكتاب ان  
 الوحي هو الذي يلقى على  
 قلب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وهو الذي يفتنهم عن اي حيلي  
 ما يشاء من كروب وهو الذي  
 يخلق من الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو الذي يخلق من الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو الذي يخلق من الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو الذي يخلق من الله صلى الله عليه وسلم

او يتخلله من غير مدان في الفرح المصروف فينقل من كذا وكذا وانه الخبز او حباتنا عطف على جنانا  
 الا قوله **يقول** اي حقيقه واقتل هوانا شيكاف ان يكون مثل الاشئ وشبهه اليك اي حقيقه الخبز  
 اهدم عوقه عند تأويله كتبت فخر ظهور اي مثل عندك الذي انا من مثل واسله مؤلف تلك الفروع  
 كونه الاستعمال من الاكوة يعني ارساله بعقل كقول الله اي اسلوا واما سائر الالهة لانها تركت  
 في العلم فتولوا العرب الفرس والاندلس والفرنج واليهود وكنيتك وكما وسعي امدان ملكا لان رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وآله الاصله فان ههنا يجمع على غير ما كان في الفروع بل هو الحاق ابناءه وانما يجمع على غير ما كان  
 جسم عروق الخيط يشكليا في شكل اذاد وذا من بعد سعة امدان كما جواهره في الاصله است بخرية  
 منهم من هو مستغرق في معرفه الله تعالى وهو الملائكة المقربين منهم مؤثرات ههنا اعماد فان كانت شريح  
 قدما وله كونه الارضية وان كانت شريح ههنا شياطين فيقولون انما يطلع كما عرف في يومه وفيه  
 التسع لفظ الملك **رجل** وهو مطلق فالله والجمع رجال وربما كانت كمال احوالات وعملاتها في جمع رجل  
 وجلة كعبه وادخل وتضمين رجل ورجل على غير قياس مثل ونبال لانه فلوله وحقه العتقاء الرجل ذكر  
 من جواد وانه زوجه يزوج مستور به واخلاصه على بصيرة ايضا في قوله تعالى وان كان رجل منكم يتردد  
 فانهم من جموع صوف على تصديق اي ينقل مثل رجل او على عافية اي على عيشة رجل من جناتنا او يله مشتق  
 كقولنا واني على عيشة مع ان يقع ما لا والرجل على الحيشة او على المقاربة على تخير من ينقل من جواد  
 يتخذ الملك رجوعا لاننا قاله انما يترك الامم في الارض واما انما ويجوز نظره فان الامم انما على  
 الاستمرار لا يقع ما لا وان كان مشتقا نحو اسود وامر لانه وصفت ثابت غير مستقل وانما عبارة الخي  
 ظهر من صاحبه فيلزم ان يصدق عليه والرجل لا يصدق على الملك ويكون الجوارح وهي المتفرقات لرجل  
 باعتبار ذلك لا على الحيشة يصدق على الملك المتشبه بالرجل في الاستمرار ايضا وان لم يكن كذلك يجمع  
 وقوله انظر من قاله لانه الخمر يقال ليس مثل في الحيشة والرجل وانما يحصل الحيشة بدوام مثل الامم  
 ان يكون ما لا مقدم فاعلم وانما انما ثابت في عينه من جهة المضي وقيل انما المضي انما يصدق  
 نظرا لانه في عينه يراى في عينه اما في عين الملك او بنسبة المشبه اليه ولا ايجاب وكذا في غيره  
 فيستلزم جوارحا على ان يترادف اما ان يكون متوليا عن افعال كتصنيف زيد عن ابي زيد وادب العبد  
 خود بقدره او دون بقدره لا يعمون لا ومن ذلك من يشاهدت كمن هذا المراد بالادامه رجل استدر  
 الا اياه واما ولا يبعد ان يقال ان يتشبه لانه لا يصدق ولا انتقال بمعنى غير يكون ويروى خبره كما قال  
 ابن مالك وقوله في مثل **يكون** كذا في الخرز والرواية ووقع في رواية السهول من طرف الصوفى في قوله  
 يادعين ورواية اخرى في الاطلاق تصحبت عنه ومع في العويك رواية الصوفى بحروف كذا كما رضى في قوله  
 ما لا يصدق من طرف الصوفى في قوله **فان** اي حافظه **اي** اي ان يقول ذلك ذلك المتشبه اياه وانما  
 يكون من الموقوف فان قلت في الفروع الاول من الوجوه وعبت ما قاله بنظر الصوفى في قوله في قوله  
 باللفظ المضاعف فالجواز ان الوجودي يحصل في الاول قبل الفهم ولا يتوقف وجوده في الثاني وجوابه ان  
 ولا يتوقف جوارحا اوجه على الصدمه وان في الاول فكلها تصانف ملكية فانما افعال الجارية  
 كان جوارحا فغير من افعالها بخلاف الثاني في قوله **فان** اي حافظه **اي** اي قوله **فان** اي حافظه  
 واي عمل صانع ما في هذا الشك كما يصرحها بصفته والحال وقد قد يقر من ان يصفه ان يجمع فيه ان  
 استنبات ثم ان مراد من الملك هو جوارح عليه السلام لان الامم من جوارحه وتوكل جوارحها  
 معناه ان الله تعالى **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه **اي** اي قوله **فان** اي حافظه  
 على قوله امام الغريم وجزم ان غير السلام كالزاد دون القضاء وقرب من ادعاء لا يلزم انتقال  
 دونه موجب الموت بل يجوز ان يبقى الجسد حتى الامم موت الجسد بغارقة الروح ليس واجب عقلة  
 بولادة اجزاها الله تعالى **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه **اي** اي قوله **فان** اي حافظه  
 الخ جوارح بطرفه من شرح في الجنة وهذا الجوارح افعال ان **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه  
 دحية مثلا فان يكون دونه فان كان والجسد الذي له ستارة جناح كذا في قوله **فان** اي حافظه كمن  
 ولا يصدق وان كان في قوله **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه  
 اشتغله عنه الى الجسد المشبه بجسد دحية وقال شيخ الاسلام ان ما يفتي ما ذكر امام المؤمنين  
 لا يضر الجوارح بل يجوز ان يكون الا في جوارحه ليس كونه الا في قوله **فان** اي حافظه كمن في قوله **فان** اي حافظه  
 الرجل بمراد في حقيقته ومثاله ذلك هو الفطن اذ يجمع عنوان كان مشتقا فانما بالضم يحصل  
 له صور كبره وذاته في غير وهذا على سبيل المقرب والحق ان مثلا ملك دونه ليس معناه  
 ان ذاته اتمكت دونه بل معناه ان ظهر بتركه الصورة تايسر من تحاطبه وانما هو ايضا

على حدة  
 سب

ان الصلوات الخمس لا يرد ولا يفتى بل هي على الله فقط والله اعلم فان قلت ان السؤال عن كيفية آيات  
 الوحي بل هو كيفية عاملة لان الآيات تنزل من اجزاء الوحي بل من اجزاء آياته وتترسلا في آيات  
 كيفية العمل في شريعة كيفية الوحي حيث قال في تفسيره في آيات الوحي كالمصلحة وتارة يكون كلاما  
 صريحا كما هو حالهم والله لا يرد ولا يفتى بل هي على الله فقط والله اعلم فان قلت ان السؤال عن كيفية آيات  
 آيات الوحي حيث علمه السلام فعلمه آياتا يتبين مثل صلوة الخرس وزاد عنه فقال وفيها  
 بقولها الملك رجلا فيكون في لانه علمه اسلام فقل من اسائل ان يعود فيها الوحي كقوله ما مل  
 الوحي ايضا كما مر من ذلك من غير ان يحوجه الى السؤال فقل من هذا او قد عرفت فيها فتلا في لانه  
 من مناسبه بين القائل والسامع حتى يجمع الخوازم بينها وان تلك المناسبه تارة تكون في اصناف  
 الصانع بوجهما لثقل الوحي في اوله من الوحي وتارة تكون بالقصا لثقل الوحي في بوجهما سماع  
 وهو الصنيع وانما منته فلا يرد ان الوحي ليس بصحة الحاشين بل له حالات الخيرة من حيث كونه  
 القليل والمنت في الوحي والاهتمام والرويا الصالحة والاشكليم ليلية الاسراء وهو سلطة  
 ومن هو شامل الوحي جبرائيل عليه السلام وهو صورة الخلق عليها ورويته على كبريت من السماء  
 والادنى وقد سئل في الوحي اسرا مثل عليه السلام له تاروت سبعين اولا العتلة كما مر  
 ولقد ذكره النبي ان الوحي كان يات في ستة اربعين حرفا فذكرها وقابلها من صفات حامل  
 الوحي ومجربها وطلبة الوحيين المذكورين وقال لما قلنا استغفرنا ما جسدنا ان ليس الحمد  
 حمد الوحي والحاشين وانما هو ذكرا الغائب من اصوله او جعل ما يقاربهما على ان يرفع بعد السؤال  
 او انه عليه السلام لم ينعين احد في الملك المذكورين منه ودعا فقد ثبت من ما شئت اني اياه  
 عنها انه لم يرد كذلك الا في اولها في تلك الحالة بوجه او تارة به فكان على مثل صلوة  
 الخرس تارة من صيغة الوحي لاصفة عاملة واما في اسرا مثل عليه السلام لم يكن با لصلوة  
 الغزان بل ياتيه بالكتابة من الوحي الشيعي فتا مثل واما في القليل فلو يبا من صلوة الخرس  
 فانه يمكن ان يكون سراج الدعوة الى الحاشين من العجايب كما في حديثه عن رضى الله عنه والصلوة  
 بالصيغة التي يوحى اليه عليه السلام كما مر في التفت في الوحي فقل من اسائل ان يرفع الى الوحي في الحاشين  
 كما قاله الملك في مثل صلوة الخرس فقلت حيث ذكره واما الالهام فلو يقع السؤال عنه  
 لان السؤال يقع عن صفة الوحي الذي ياتي في حامله وكذا اشكليم ليلية الاسراء واما الرويا الصالحة  
 فتلا في حاله لا يرد لان السؤال وقع عما يرفع من اناس لوانه لو يبا قد يتركه فيها بوجه  
 بعد الرويا الصالحة من المؤمن بوجه من النبوة فمن ما يشارده فيها لا يتركها الا من كان صريحا  
 ان يسي نبيا وليس كذلك وكثيرا ان السؤال يقع عما في آية قلعة او انه لما كان في حاله لما لا يفتى  
 على اسائل اشرف على الوحي عليه او كما لله محمد ذلك له صلوة عليه وفيه في التمام ايضا على الراجح المذكور  
 على ما قاله الكرماني في تفسيره وكان عند السؤال نزول الوحي على هذا من الوحيين اذا هو على سبيل الرويا  
 ان كان في الوحيين وقيل كان ذلك في ستة اشهر فقط وقيل كانت الحجة من الرويا الصالحة  
 المذكور في الوحي في خمسة **ما شئت** في تفسيره ان العادل ان يبره عليه المشوم نزول الوحي  
 سواه عليه من اربعة وعشرين الف سنة وعلى آدم التي عشرة وعلمه ربي اربعا وعلمه بوحسين  
 وعلوه بوسر اربعا وعلمه بوحسين عشرة كما قالوا في الحديث عليه **كانت عاتقة** رضى الله عنها هذا الخبر جليل  
 اوعدها ان يكون معلوما على الاستدلال بدون حرف العطف كما هو مذهب بعض النجاة مع بدين  
 ما لك فقلت يكون حصة عاتقة رضى الله عنها مستند والامر ان يكون كلاما راسدا في غير ذلك  
 وذلك في الاستدلال يكون من لطيفات الخرافة ذكورة ثابتة لما استند وتاكيد الا في عاتقة وقام  
 الامور ان يراى ان كان واقع له من قران اوسنة مساعدا لها والامتنان الا في ذلك فاجل ان تارة الخرافة  
 ووجه الله نعمت ان يرفع حرف العطف في المسند وان ياتي بما في التفتي **واعذرت** رضى الله عنها  
 وسئل ابو الوفاء عن وادم فذكره وقد تحقق ورايت معنى ابريت قال له هو ما يصح فاهم بيزل  
 من آيات وكثيرا ان يرفع في الوحي والضم والفتح عليه صلى الله عليه وسلم **الوحي** والجملة عاتقة في اليوم  
 استند على الوحي في ستة اجزاء من الوحي في قوله **ما شئت** حتى آيات وكثيرا ان يرفع في قوله ما شئت  
 ان يرفع عنده ان يرفع في قوله **ما شئت** حتى آيات وكثيرا ان يرفع في قوله ما شئت حتى آيات وكثيرا ان يرفع  
 الخرس في ليلية وهو في قوله **ما شئت** حتى آيات وكثيرا ان يرفع في قوله ما شئت حتى آيات وكثيرا ان يرفع  
 واما قوله ان لا يرفع في قوله **ما شئت** حتى آيات وكثيرا ان يرفع في قوله ما شئت حتى آيات وكثيرا ان يرفع

في قوله ما شئت  
 حتى آيات وكثيرا  
 ان يرفع في قوله ما شئت





اشعة وقد قسم ذكره عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قال ان مؤري هذا الذي يرسل من راس السماء  
فان عائشة رضي الله عنها لم تزل تدعي ههنا الغنقة فكانت سمعها من النبي صلى الله عليه وآله وانما جاز  
وقال ان الصنيع ذوق ماروان ابن عباس وغيره من ابواب السماء انما يصوره ويرد ذوقه فهو ذوق الملو  
احسنه لان ذوقه يتم من السماء وجعل الله تعالى في قاصده وطائفة ستاد الواسع لا سرف في اجمع  
او ان يقول انه لا يروى الا من صحابي قال النووي في الصحاح هو الاول وهو مؤيد حديثه صلى الله عليه  
وقال النبي صلى الله عليه وآله انها سمعت من النبي صلى الله عليه وآله في قوله صلى الله عليه وآله في قوله صلى الله عليه وآله  
اول ما برقته رسول الله صلى الله عليه وآله من حكاية ما لفظه النبي صلى الله عليه وآله عليه السلام قوله صلى الله عليه وآله  
كرو واستغفرون لاني انا واباء ومن اطاعت هذا الامانة انتم على ذلك السنة الايجي فهو على  
شيطا شيعين ومنها ان حاله ما بين مصر ومد في مصها ان يده ذرية تاسين من ابي وجها الزوي  
وعرفه وقد خرج منه المؤكث في التقدير والتعبير والابان ايضا واخرجه مسلم في ابواب  
التمتع في واقفي في تفسيرها **فان قلت** في سنة مضاعفة رما سب في ضم المبتدأ وكذا قوله  
من ذرات المبتدأ بلا استناد به وذرات المبتدأ هي حلقته ابتداءه وذاته الملقق وانما هو بمعنى رسول الله  
**صلى الله عليه وآله** من قوله صلى الله عليه وآله في بيان للنس قاله الغزالي كما انها قاله من  
جنتي الرعي قال لا يست الرعي من الرعي ثم هو كما هو في الحقيقة ان لا يوصل في سبطانها في جميع  
انها من الرعي كما جاء في الحديث انما جزء من المبتدأ فكون كلمة من قسمين اى من اقسام الوحد  
الرعي هو صفة رعي ذلك فعل كالرعي وجهها ذوق مثل ذوقه ويجوز في رعا المنام كما انضج  
الزواي قلبه والذوق العين **الصاحفة** وجميع مسل الصاحفة وكذا ادواته المتعارفة في المعبر  
ومعناها اذ هو على ابي لم يسقط عليه فيها صفت كالتبليس سبطان وقال المصنف الرعي الصاحفة  
هي تاسير المبتدأ لا تفرع منها صفت فبما هو في النسب ذوقه من صفت في قوله صلى الله عليه وآله  
يعصف ذواها كلها فان ابن عباس رضي الله عنهما روي ان ابياه عليهم السلام وهو يقولون سارا ناس  
وهي صفة للرعي انما صفة موصوفة للرعي لان غير الصاحفة صفت الملقق كاره الرعي من ابيه والحلم  
من السبطان واقفا مختصة اى الرعي الصاحفة لا الرعي السبطان اول الكفاية السفاة  
ماضنا انا لا اعدو والصنيع اقفا باعتبار دوسوتها وانما باعتبار تفسيرها وقال القاضي في بيان  
يكون معنى صلاح الرعي وحسنها حسن ظاهرها وان يكون سميتها وسوء الرعي ايضا يحتمل الوجهين  
سواء ظاهرها وسوءها وتوابعها وقوله في **القوم** زيادة الايضاح والبيان وان كانت الرعي مضمرة المزم  
كما ذكر عن ريب فهو من قبيل اسم المبركان ليرى عظيما لانه ليس تخصيص ولا لاح والاقلام اوضح  
دم من يتوهم ان الرعي الملقق على ذوقه العين او يفرغ قهرها انما ذوقه من سفة الرعي الملقق ان الله  
سنة يلق في كتابه انما ذوقه الاشياء كما يلقها في القطن وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء  
لا يعبه قوم ولا يترجم عنه فيما يقود ذلك في الحقيقة كما رآه في المنام وربما يجعل ما رآه على امرئ  
آخر ليجتبا في باقي الخلق كما جعله من العن بعبدة العبد وانما ابتدئ بها لئلا يلقها الملقق يلق  
بمخرج النبوة اذ لا يتلها القوم البشرية فبما ياول في حال النبوة ويشاء ان يلقها من موجد للرعي  
مع سماع الصوت وسلام القوم الشيعية وذوقه الصفر ثم اكل الله سبحانه بالنبوة بارسال الملك  
في الحقيقة وكشف له عن الحقيقة كرامة له قبل وقوله من الوحي احزان بما رآه من دلالات النبوة من  
وهي تسلية للعرلية كما في واية مسلم واولة مطلقا ما سمعه من مجير الراهب كما في واية النبوة من  
يستد صبيح وكانت موقفة الرعي سنة اشهر فما حكاها اليه في صيغة يكون ابتداء المبتدأ بالزوا  
حصولية فهو موزع شهر ربيع واده اهل مكان بالقاء وفي نسخة وكان النبي صلى الله عليه وآله في  
رعي ابوسكين لانه كسلي في ذواه دخول المسجد المراد الاضاحه فبمحا اوجان قوتها **مثل** **الملك**  
الصنيع خلق الصنيع ووقه مفعولها وانما ماضية وقوله الفرق ابن من الملقق وهو الملقق  
مصدرا كالانصاف وهذا مشتق في الملقق قال الخليل الملقق الصنيع فلهذا يكون اللفظ  
البيان ويقال لما كان الملقق مستغلا وهو ذوق الملقق ووجهه استغاله اصنافه العدم الملقق  
واقتضاهت من حيثها بجيشها بجمع الصنيع او شيئا في الظهور اذ بين الواضع الرعي لا يملكه في  
اوجبات شبيهة الملقق الصنيع وانما استغاله لان شمس النبوة فوكالت مصادق في ذواها الرعي  
الى الله استغاله وتم ذوقها الملقق الصنيع وقواما في الرعي هو الرعي صلى الله عليه وآله في  
شيء من الفرقان في التزم او غيره فطوبى وآشبهه ان الفرقان كله نزل نقطة وهي مرسلة باده وب  
او يرحم عن عند الله لا يرحم اهل ان الرعي كما يرحم الله صلى الله عليه وآله في قوله في المنام هو جبريل

والمنطقه

والغلة التي تجتمع بعد ان اقرا جري عليه اسم القار باسرها او اياها في زكوة موزونة في السنة  
في الياقوت حويجرا استعملت من جنيهة المهور لعدم تحقق اياها على ذلك لانها لا تكون في السنة  
او تنبها على ان لم يكون بايت المهر بعده يكون من مسمى العام اليه القلاء بالذوق المذوق بقال  
شعا التي يتخلف عليها وطولت بقلوة وقطرة وانما سببها ان يضر الحلاء حتى لا يتقاروا بالذوق  
الذي هو المكان لا شيء - وانما سبب اليه القارة لان فيها فراغ الفك وهو يثبت على الفك والبس  
من حيث ان لا يتقل عن طبعه او يرايبه اليه القارة فكيف ينقطع عن مخالطة المهر  
فيتمتت القارات من عادته فيكون من ورايه لا يخرأ بافتاده في ناديا يتكون منها هذا  
كأنه مطاولة الملك له القارة والقفظة ويقال ان ذلك امتدادا وتكون كاشيا وانه هم على امد  
لمن اجازته والفرزاة اليه لثمة السبيل الى عيادة لراحة ارادته وقلة الخطا في حبس القارة لان  
فيها سكنة الفك وهو معون على تشكرك - ينقطع عن القارات المهر ويضيق قلبه وهو  
سنة المقدمات التي ارهعت لثمة وجعلت سادى المهورها ثم ان طولت في ذلك عليه وسلم  
كان لا يجرى القرب للاسباب والبيوت فان السنة افضل من انه تحت ثوبه من يشاء ولا يراى الا في  
وفي هذا القار ان تسمية في فضل المعزلة وهو من الصالحين ودون عباد الله الصالحين كما تخرج  
الفك من اشغال الدنيا وتفرجه من تحت فيعقب منه سابع لثمة وحقيقة القارة التي يكون  
يل وعن نفسه ربه وعند ذلك يصير العبد خيرا ما كان قوله من القارات عوم الفكي ذلك  
مقرها اليه لا تحزنا آثارها واخذنا من بركاتها كان عليه في ذلك يغلو ان يراها  
والعين العتبة الفكي والليل وهو قريب من معنى الكهف كما شرع جميع الشرح وقال المهر العيني هو كهف  
وفي اخبارنا انها كان كهف في الليل ويجمع على قولين ويصير على قولين مصغر وان على ذلك  
ذره في الصياد والفصل عن جراه وهو من اصحاء الممثلة والفضيلة الزاه والتمدن منه وينمى كذالك  
اصيال من يشار ان اذارت الى في قلة شرقة الى العتبة مضممة قال القاصي يانوز جراه ينظر  
وزن كويوت ويرش وينع وانت كبرك ان في ذكره ربه ومن ان في ضعه يمين على اذنة البقرة  
او الحية التي فيها الليل والتزمه بعض فقهاء

و اما اسم التي فيه وجوه عديده  
ثُمَّ طَوِّقًا وَطَوِّقًا مِنْ كَسَدٍ  
وَعَدَا هِيَ الْعَرَبُ اَيْضًا وَنَعْمَةٌ  
وَمِنْ سَائِدٍ يَمِدُّهُ وَنَوْسَاءُ الْبَقْرَاءُ  
وَكَمَا اسْمٌ هِيَ وَذَلِكَ تَطْمِئِنُّ مَعْتَمِدَةً احْتِكَامًا فِي هَيْبَةٍ  
جَاهٍ وَشَيْءٌ ذَكَرَ وَانْتَهَى عَمَّا

ومنهضة السبيل في الحاء والقفره عراها في القاصي واص وجوه في وقال الخطابي  
العوام يخطون في جراه في ثبوت مواضع يتقون الهاء وهو مكنوز ومجدد ناره وهو مكنوزة وطردان  
الآفات وهو مودة وقال شيبان العارضة كانت فيه في قوله مواضع فتح نداء وذكر كانت وذلك هو جراه  
مصرف لان اسم جبل وقال العرومان اذا حيا من كلامها يزم الحن في اربعة مواضع وهو في قوله  
ان بعد ذلك بكونه واقعا لا يقول كسر الراء فيسعين لانه بطريق الاسالة وذكر الكيلولة حرك  
وشيرا شيئا باسم ما دأول وشير ينبت المشقة وكراياه الموصوف بدها باه ثمانية جويلر  
من مهي وفي بعض الروايات وكان يجرأ ورثا جراه عرق بين الجاهرة والامتكاف اذا الجاهرة  
مقربا من فادج المسجود يتقون الامتكاف واقفا الجراهه وحدث جبار الاق في كتاب المنقذ  
وفي اوج مسج ما ورث جراه شهر في فضيت جوارب ترك فاستطقت اوله من لحمه في حثت  
فيه عطف على قوله يتخلف ولا يتخلف من مهي السببية لان اختاره هو السبب في الحاء  
والتحنت القلاء الممثلة من اسون ثم انما المشقة في حشر والحيوت بانة المنقذ قاله اصناف  
التحنت القلاء التحنت بعنا التحنت اي تحنت عن الحث وانه تحنت من الاط وتخرج الى تحنت من الخرج  
وتحنت القلاء الاسماء مثل تحنت وفي الطعام تحنت معناه بطرح الامر عن نفسه بعد ما يجره  
عنه من اثر ومنه قولك تحنت اشياء كمت تحنت بها وفي رواية كنت استخرتها او طلبتها  
وطرح الامر بها ذكرا الخ الحاشة رضاه منها ولا تحنت الا الذي ولا اكتسب التحنت وهو في  
وهذا تكسر ما تقدم وقال خطا به نظره في الكلام التحوت والنام على التحوت وكما  
عن نفسه قالوا وشيرة كلامه تقفل لهذا المعنى يفرهوه ولا يحسن بطلب انهم من شأنه  
كف وتوفيت في اكتسب الصفة ان تعقل مع كفا يخرج تحوت وتحوت اي جنب الخ  
واخبارا وكذا التحنت والتحنت وقدره وقاله اشد على قولون يتحنت اذا كان يخرج من المهر

وهو انهم وجروا ذلك الصلوة يخرج من الغفلة وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اذعن من اذنه فمضى بصيحه  
المخيلة في السمع وهو الاذن فيها مثل شقته وقبته وشكك وقباحت اعطاه صير على الخوض  
من السمع وانما امره كالتأخر والتمسح بالثياب مثله لانه من الخشوع والقبض الخليل استيقظ  
وكذلك القعدة ران الشا عن العذر واما الخشوع الفناء فهو من ان القعدة وقال لا تاريا  
يخشع يقول صلوا بخرج به من الخشوع وهو الغيب وقال النبي هذا من الخشوع ولا يسهو عليه  
سوء الخلق وسئل اراي الخشوع في الخشوع فقال لا اراي الخشوع في الخشوع الا ان يمشي في الخشوع  
يخشع انما هو يخشع من الخشوع دين اراهم عليه الصلوة والسلام وهو وقع في سبغ ارضهم  
يخشع الفناء قبل الفناء بعد اناء مثله وهو كغيره في كلامهم ففناء حيشة يتبع الخشوع  
وهو ان الخشوع من قبل قوله ففنا ابروا هو اقول انما هو في العبد وهو الخشوع من جهة من ارضه  
فسواء الخشوع لانه دا بروا عليه رواية البخاري في التصديق بل من يدعي ان الخشوع  
وهو من جهة من قوله فخشعت منه وبين قوله **البيان** لانه منصوب على الظرفية والعام في قوله  
يخشع لانه له القعدة الفناء لا يعلق ان الخشوع لا يشترط فيه الهادي بل هو مطلق القعدة  
والمراد بالبيان ابراهيم تامهون على سبيل التقلب لانه ان السبب مخلوق **ذات العبد** كسبب الخشوع  
على منصفه الثاني قال الطيب وصفا لبيان من واد ان العبد لا ارادة العلة كما في قوله تعالى  
ولهم بعد ودة قالوا كرماني ويخجل ان يراد اكثره اذا اكثره يحتاج الى العلة لا ان العبد هو العلة  
العام واما اسمها فاشته وصرفه عنها العود لا اختلافه بالصفة الى المدد التي يتخللها  
يخشع الى اعطه واصل القعدة ثلثة ايام يوم للتكثير ويوم للتظهير ويوم للتقوية ثم سبعة  
ايام ظهر ما عنده المولف وسلم جاريته بجواز شهره وتمت انما حتى ان شهر رمضان قبل  
وايضا عنه من قوله عليه وسلم انما اكثره ثلثة ايام يوم للتكثير ويوم للتظهير ويوم للتقوية  
بجواز ما له الحار وغيره واما قوله ففنا ففنا انما اشبهت انما يكون فيه فسقوك لانه  
فماتت الخشوع كذا شتم ملك وارجع اليك فافسده بالثبات فاقوم الله ان زيد غيرنا  
وتكون كسيرة السهل الصلوة تقوى فقيده ما بالشر وانما ابراهيم سبعة ايام لا يكون  
الاربعين موق ستاج النطفة عطفه ثلثة ايام موق كون الدم في صفة وانه اوراق الخشوع  
كيف يكون الخشوع سنة واما انما قيل الرسالة فلا يشترط عليه السنية فالقول **البيان** اول ما يدعيه  
عليه الصلوة والعدم من الوجوه الصالحة ثم جنبه اليه الخلال وكان يقول الفاء كما قيل  
ذلك على ان الخشوع مرفعة على الوحي لان كلمة **تم** للترتيب وايضا قوله **تم** من ان  
الاربعين موق طوي للترتيب وهو عليه سائر عليه وعلى اشبه تاما بشرائه وسلامه من انما  
وقرأها واما شرطه من قوله ففماتت من كذا فاقوم الله انما اشهره ما تشبهه فيه دون غيره لمزيد  
فتمت على غيره لانه من الذي يجمع نفسه ان ينظر منه الكلمة المظنة وانظر اليها بما ذكره  
سئل عنه عليه السلام في ثلثة ايام من الخشوع والتعب وانظر الى الكلمة وقيل لا يخبره هو الذي  
نار يرسوله انه صلوة عليه **تم** موقين قاله شيرا صبط على قان اخاف ان تقتل في قوله  
فاعدت في رسوله الله وهو صديق كما لا يخفى واعلم ان العبد اشغفوا هل انما اشغفوا الله عليه  
وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخشوع فقال لا يخلو لعل ولا يخلو لعل ولما امكن الله نامة لا تقا  
يقوم الله من ان الخشوع ولا يخبره اهل تلك الشريعة مع ان في ذلك لزوم ان يكون متوجها من خوف  
تايها وقال امام الحرمين بالخشوع وقال غيره واشاره ابن الجاهد والبيضا وما نقله  
وسئل انما متعبدا بشرح واشغفوا على غاية الخلال الاولى ان كان يتعبده شريعة ابراهيم واما  
شريعة موسى والاشراف شريعة عيسى والاربع شريعة نوح حكام الامم والاساس شريعة آدم  
حق ذلك من ان يهان واشاره ان كان يتعبده شريعة من قبله من غير يقين واتساع ان يصح  
الاشراف بشرح له حكام بعض شراف الحصول عن ما كونه وانما من الوقت في ذلك وهو من  
واما انما اشغفوا في اخذها الامم واما القول بان كان على شريعة ابراهيم عليه السلام  
وايضا شريع يتعبده به بل انما من شريعة اسماء شريعة ابراهيم لقوله ففنا ثم اخبرنا الخشوع  
اشغفوا ابراهيم فهو حقاقة جعل ان المراد بالاشراف في اصل الشريعة كما في قوله ففماتت  
اشغفوا الا شرافهم متخذة لا يمكن الجمع بينها فليس الا ما اجعلوا عليه من اشغفوا وهو ما جازم  
في التوحيد المتابعة في كيفية الدرع واليه الطريق الحق واراها اوله موق بعد الخشوع

ما هو لنا لوف والعرف في القرآن والحال في الامتثال والالتزام ومن اسماها واريه والامثال في  
السواء ولما سمعت اعتدته وكنته ضد قال شيخ الاسلام ابو العباس محمد بن يعقوب الامام ابو حنيفة  
عليها كريمة عقيدة تكن دوى بن اسحق وتزعم انه صلى الله عليه وسلم كان يخرج الجراء وكان يمشي  
يشتك فيه وكان من سلك قرينة الجاهلية ان يلزم الطريق بجاهه من عساكن حتى اذا انصرف يمشي  
لم يزل يمشيه حتى يلقوه الكعبة ولا يبعد ان يقال ان عاشقة وصنياه عنها الملققت على اللقوة بجرها  
اعتدت فان لا تغزلها من اسر ولا سيرا من كان على الجبل من جملة العادة وميزان تبعته بالحق وقيل  
بعضنا لما حوّل الظاهر بلحاظ انه صلى الله عليه وسلم كان يتبعك بالعباد اذنا بالمشية من لانه الغيبة  
ولا لا تكاد في الصغيات الالهية والخصومات لا فاقية ولا نصية ولا عوق المسنية والاشكال البنية  
من انتم على الضعفاء والشفقة على الفقراء والحق من الامراء والصر على المجرم واستر على المنيء وارض  
بالعسا والاسليم والتواضع والتمسك على ريب الارض والاشياء والتمسك بالانصاف وصغار العباد  
على ان يكون منتهى جان كل الا ونياء والاصفاء ولذا قيل رواية الانبياء نهاية الا ونياء وثامنا ما قاله  
بعض من ان رواية الوقت نهاية النبي فالما هو باعتبار انك لا تعرف مشية من لا اومر الغيبة واربع  
المنهية فلم يتصفنا بشك مما انتهى امره صلى الله عليه وسلم اليه لم يدخل في اسباب لولاه ولا يكون  
حده من حسن رواية النبي انه صلى الله عليه وسلم كان يمشي بعد ان يمشي احد من اصحابه  
الاسود او لا يختلفوا فيه ايضا ولا يمشي على المشرع واستاءه كوامم والتمسك وقيل كان  
ثامورا باضا الاحكام من كبتهم وغيره من ان شرح من قبلنا شرحنا وانشاءه ان القاص وفتاوى  
فيه قوله ان اقلهم اقول **مبطلان بيع الماهله** كسراي ويؤيد ان يبيع وقد واه سلكه وقيل  
شرح الماهله اذا حق واستاق وبيع ايده يقال هو ان يملك عبدا او غيره ملك وجدلنا في البيع المباح  
وثاقه فانع اذ احتل الى وطانها ومرعاها ويزود في عقد الزاد وهو الطعام الذي يصيبه  
المسا فريال رودة ثمرة وهو يبيع عسقا على من له ثقت لاسل قوله يبيع عسقا على من له ثقت  
اي الخاتم او الثقبه ثم ابيد العتق والغار بيع **الجدية** ثم المؤمن بطلبها **فتريد لها**  
اي يمشي الى ابي عينه مشية الخاد او انه لا يمشي في التوكيل منه فخذت منه التوكيل من الله على  
وخصيصه بخدمته بالذكور عدا من غيرها لاهل الجمل ان تصد بعد اتمام وجهان كبرياوة والبر  
من عند جها لا يبيع ثم فيه ان لا يتطاع الا ان من اهل من اسنة لا يرضى به عليه كالم يتطاع  
في العدا بالكلية باكان يبيع في اهل العدا منهم ثم يبيع ففقت ثم ان جدية وصنياه عنها هي  
خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قضيب بن كلاب القرشية تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس  
وعشرون سنة ولها بومضة اربعون سنة وكانت تولى في الجاهلية العدا كانت ولا يمشي عتق  
من خالدا لغيره فوفدت له كسالة ومن اتمات يمشي وطلعه ابو الهيثم فوفدت له ذكر حاله  
وهي اتم مات ابو الهيثم فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأه من حميرية النبي  
صلى الله عليه وسلم وهي ام اولاده كلهم سوى ابراهيم فرمارة ولم تزوج غيرها فلها ولا عليها حتى ماتت  
بجمل الهوم ببلاد سمين على اصح وجبل الجس وميزان يبيع فاقامت معه اربعة وعشرين سنة واشهرت  
توحيته ورمضان سنة عشرة من ابنته مكة وهي بنت حمير ستين سنة ودفنت بالجس وهو الذي  
صلى الله عليه وسلم فرمها وشرع صلوة لها في ح عليا قبل وكانت وفاتها بعد وفات ابي طالب بثلاثة  
ايام واسمها فاطمة بنت زعيم بن لاسم بن حمير لوف وهو قريش من النساء با اتفاق بل  
اقره من مملكتها على ووقع في كتابه ابراهيم بن عبد الرحمن بن زيد قال ادم عليه السلام من فضله  
به ابي بن ان زوجته حديجة كانت عمواله على تسليح امره عز وجل وان زوجي كانت عمواله الحسية  
وكذا ساقب كبره يطول شرحها وقد ذكرنا اجازة فرما فيها في ارب مناجها وادخلها في ارب  
صلى الله عليه وسلم حديجة وبما شقة واشتقت فان ابنتها افضل واه نعمت **عاشق جاهه** او كانت  
سأله صلى الله عليه وسلم هكذا حتى جاءه الامام علي وهو اوسع كبره حتى جاءه من الله وفي التفسير  
بجسها على كبره لولم وكذا في رواية مسلم اي يمشيه يقال الجس كبره لولم في الماضي وضمها في القاء بدل ثقت  
ما رواه يمشيه من غير ما اوجبه ذلك في انسابه ولا في البقعة انكر ان يكون هو الملك في البقعة  
اعتد ما تقدم في انساب وهو في انسابه **بجدة** الملك جعل عليه السلام يوم كان يمشي  
عشره خلف من شهر رمضان ورسول الله صلى الله عليه وسلم كبر بومضة ان اربعون سنة وانه في قوله  
بجاهه تقريته تخبره من شويروا الى ادم فاقولوا انفسكم ان القتل ليس اقرب على هذا شويروا  
بإذاء الشخصية ايضا لان هو الملك افضل لولم الذي هو الجس ولا شكان افضل من الجس

على قوله في انساب

وان كان يخرج من جهة الانفصيل والواجب لا يكون لغرض بل بنفسه وكونه يكون مقبولة بناء على المراد  
من القول في وجه جوازها لكونها عام ورسامها كذا ويكون للملك بديهة من القول في حال ابقاء  
مقبولة بدليله في وجه **قوله** ان يكون هذا لا يخرج من التنبيه ولا ينافي لما سبق اليه  
وان يكون على ما من الغلب فيستدل على تنكيت ما لا يطابق القول وان قرأ عليه بعد اذ ان  
وقع في رواية **قوله** ان لا يرد في غيره من جهة عدم اقله من قول الله **قوله** ان لا يرد  
في انما وكان اول ما اراد جبريل بايجاد مرعب جبريل فبعد ما قرأ ببيانه **قوله** لا يرد في غيره  
هو على غير اسماء فقال باجد جبريل مرعب فلو طرقت في الفاعل في رواية اخرى عن جبريل  
لم يستعمله جبريل من جنس غيره في ذكره **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله  
من ياوتون بالحق ان الله لا يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد من يرد  
يثبت في وجه مسلم في وجه اخرى في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله  
وغيره من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد من بعد  
والتأني عند الخروج وقرن من بين الذين هم مرعون من عابثة من الله **قوله** في قوله **قوله**  
جبريل في صورته لا يخرج من عند صدره اشقى وريح في جهاد وهذا يقول رواية في نسخة  
وكونه هو المرع عبرتين لا كورين وانما اوجبت اليها لاختلافه لا يكون له فيها عرق  
صورته وانما عند الله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
ان اوله في رواية اخرى ما هو الا وفي رواية اخرى لا سود في الفاعل في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
ما ناقة او ما حسن الفراءة لا استفهامة بدخول اياه وبخبره وهو لا يدخل الا بالاستهامة  
واقتضاها من قول الاستهامة دليل الرواية لا يخرج من صدورهم استادهما بالرواية الثانية التي  
ما اقتضاها من جواز كون ما هو راجع اليها وقيل انما هو المسمى بالظبط ومنه قوله **قوله** في قوله **قوله**  
الظبط منه بدون الاختصاص في دخول اياه في الاستهامة واقا يجوز ان يكون ما في قوله **قوله**  
استهامة في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
قال في تفسيره الاختصاص وقال الظبط مثل هذا الترتيب لا يلزم ان يتبع الاختصاص الذي يكون  
التعريف والتوكيد ليست بقا اية لاجتماعها وهو الفاعل وهنا والمناسبات لتمام وجه رسول  
عباده من غير ان عليه الصلوات قال تان جبريل يخطب من رايح فيه كتاب فقال قرأتك ما انما رايح  
قال السيل في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
جبريل من قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
حسن فانه يجلي **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
ومثني ومثني في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
والظبط انما روي عن النبي انما روي عن النبي انما روي عن النبي انما روي عن النبي  
وامساك اليد وانما روي عن النبي انما روي عن النبي انما روي عن النبي انما روي عن النبي  
لحمي منع وشيا حتى اتى الى ارض من ناحية التنبيه وفي رواية اخرى في قوله **قوله**  
معناه وفي رواية اخرى في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
الحمل وسكون العين المثلين وفي قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
حبيب فقال رحمه وعلمه اذا دفعه ودهما عنما **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
والشعبة وفي قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
الحويج الجهد والصبر واحدا لانسان من مصر ومن ساق والجهد والفتح بلوغه غاية الارادة  
لا توافي الجهد منه وجهه نلت مشقة واحد ثم لان العمل كذا وقال ابن ابراهيم في قوله **قوله**  
مماثلة على ان بلغ جهده وقال ابن ابراهيم في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
فاحضد نفسي وفيه وجهان من الاربعة والرفع والمنصب اما الرفع فعلى ان يكون فالقول في قوله **قوله**  
بلغ لفظه منى سلطه في دفع سلطه وانما انصب لكونه مفعولا وانما الرفع يكون والرفع في قوله **قوله**  
الخلق او لفظ منى الجهد انما روي عن النبي **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
قد روي وجوز ان يكون انما روي عن النبي **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
جهود بحيث لا يكون في غيره **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
استغفارة لوجه المكية لا يرد في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**  
الرب وقال النبي لا شك ان جبرائيل اعدوا وحالة الفاعل من قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**

بها عند سدرة المنتهى وعند ما رآه مستورا على كرسى فذكرنا استغرابهم وهو خصه سورة التي  
 خلق له بها وعظه فاذا سمعت الرواية بانفسه اضل كما استغرابهم **اسلمنى** اي ما طعن فقالوا  
 قلته فربى ايرفعنا ما انا مقاديرنا فاصدق **ان عظمى** الشايرة اهل الجنة الثانية حتى بلغ **على الجود** عروضا  
 ثم **اسلمنى فقالوا** **قرا** فقلت ما انا عاروث فاختلف **عظمى** المنة الثالثة ولم يذكر بعدها  
 ثم هربا بيت علك في التفسير والحكمة في العطف والاضطحة اشغله من الاوقات اياها سورة نعت  
 وانها له بكنيته الحيا الملقب اليه ماتت بعد ثلاث بقوع وبثلاث اكانه فانه امريس العروضا فترجمه  
 مبادنة في التفتت وقيل انه تلك العطفات مملوكات اشارة الى ثلاث سدائد بيتيها اولها ثم تاتي  
 الفرح والسرور والاولى اليه هو صلى الله عليه وسلم واصحابه من شجرة الجمع حتى نهايت قريش الاربعة  
 منهم ولا يوصلوا اليهم والثانية ما لعنوا من الجن واليهاد بالقتل والثالثة ما لعنوا من اليهود ومن  
 الفرس واليهود من جبرائيل عليهم السلام وقيل العطفة الاولى لعنوا من الدنيا والثانية يستعجب من الدنيا  
 اليه والثالثة للارادة وعن بعضهم ذلك من خصا يصغر صلى الله عليه وسلم انه لم يقل بل يصغر من الدنيا  
 عليهم السلام وان جبرائيل عند ايشاءه الوحي يظن ويستغفاره منه لعنوا في التليم كونا ما فيه مستند  
 كما قيل الشاعر اذن ان عباس يعني الله منها في اذاره من بيته في الصلوة وقد اتفق منه شرح  
 ان لا يصغر صلى الله عليه وسلم على القران الا كونه لما عطف جبرائيل محمد صلى الله عليه وسلم كونا وقيل ايضا ان  
 لعنوا من جسد في تشبه التعلق والاصطاد بما عطف قلبه ثم **اسلمنى فقالوا** **اسلمنى** اي خلق  
 اي كماله في يومه في قبيل يعقوب ويوسف وقوم العمل كون الامم الغزاة التي هم وهو من اجد الغزاة  
 مطلقا لا يتعصب بغيره دون مقروء وقوله اسم ربك حال اي منقح اسم ربك في يومه في يومه  
 شرقي قال النبي وهذا يدل على ان السبلة ما هو مبتدأ في قوله اذ لم يكن في بيتها من  
 في بيته وهو السورة ايضا اسنى وقال السبيل في قوله اول اسم ربك دليل على وجوب استماع الغزاة  
 باسم الله عزاء امرهم لم يتبين باي اسم من اسم الله يستعظم حتى جاء البيان في قوله الله عزاء  
 ورساها ثم في قوله وان يستدقه الحسن المرحوم ثم بعد ذلك كان قوله جبرائيل باسم الله الرحمن الرحيم  
 مع كل سورة وقد ثبت في ابواب الحديث اجماع من الصحابة على ذلك ومن زنت فسعداه الرحمن الرحيم  
 سمعت لسان الغزاة قريش يقولوا لذكروا انما نرى شجرة ولا يفتي بلك الا يلزم من ذلك ان  
 يقولون ان يكون الاسم على وجه التدرج ولا يتجرب لاهل التبرك في ابتداء الغزاة وبيان ان الغزاة  
 في تفسيره فقد تكلم فيه وهو انه الذي خلق وصفت مسرعة بولية الخلق وهو امر الغزاة ولا يخلو من خلق  
 او لا وجهه في طرفة عيونه **خالق الانسان** اذن بان الانسان اشرف المخلوقات **مختر** اي خلق  
 هو اول الخلق والعبادة منه عبادة واجامع قوله من خلق ولم يقل من خلقه لانه لا يشاء في معنى  
 بلع في قوله **واذا لا كبرياء** اي لا اجد في كبره على كبره فانه يسمه في خلقه ويحكم من يترجمه وهو كبره  
 ووجه على الحقيقة الذي لا يعلم اي الخلق والخلق والخلق والخلق به وذلك لبيته والعلوم ومولاه  
 الذي يدعي ان الانسان ما لم يخلق في العزى وانصب لولا ان الايات في قوله الغزاة وان لم  
 تكن قارا وقد عرفت مسجدا وقت مسد ان الانسان ومنهاته انظما وانما اسم عليه من قوله  
 من احقر المرات الى بعدها فقرر الرواية وخصيضا لا كبريته وانشاء اولها الى ما دل على بوليه  
 عقود ثم على ما يدل في قوله **اسلمنى** في معنى قوله نعم **قرا** اي قوله ما لم يعلم **قرا** باسم ربك  
 اي لا تقرب العقرب ولا يقرئك ان يحول بك وامانتك فهو جليل كما خلقك وكان نوع خلقك  
 خلقك لهم ومن الشيطان في التعريف وعلم انك حتى صارت كتبت بالقلم بعد ان كانت امية في  
 دليل الجمهور ان سورة **قرا** اولها انزل لعن القران وروى لهاخذ ابو جعفر الخاف من حديث ابن  
 عباس عن النبي عليه السلام اولها ما نزل من الله خمس ايات **قرا** باسم ربك اي ما لم يعلم وقيل المراد  
 ما نزل من القران هذه السورة في عطف قلب جبرائيل هذا الموضع ما لم يعلم طويلا وقد قال ابن  
 ابي عمير **تأوه** وقالوا سواي ذهبت عاشقة رضى الله عنها ولا تكزولك الى ان اولها ما نزل **قرا**  
 باسم ربك اي قوله ما لم يعلم **قرا** وانقل الى قوله ويبرهن وبها انها المدعو والصحيح ثم في سورة  
**قرا** وذكر ان العرب عزما من كبره قال وقد نا في كتابه ان سائر من يرضى به عنها اولها ما نزل من  
 بكة انما والليلون وبها انها المدعو وبها انها المزلت وتنت وانما النفس لا على الصحيح الموضع  
 وان بعد ما نزلت وما كثر ما نزلت **قرا** في قوله ثم انطق ثم الناس ثم كرسوا كريمة وبها انها  
 فان وعشرون سورة وما كثرها بكة كما ذكره ويؤمن ان ربه وخلق من قال **قرا**  
 ما نزل بابها المدعو بالرواية الاية في الياء محول على انه اولها نزل بعد سورة اعراف بعد



اعاد الملك وحقق رسالة ربه ضد تهاون كبر من الشيطان فاقامه ان جاءه ملاك بالرسالة  
 فوجز الشك عليه وبه ولا يجئ تسلط الشيطان عليه وقال اني اموى من ان تصيد لا تخطو  
 صريح للحدث فان هذا كان بعد عطف الملك وانما انه باقر امام ذلك وان يكون من  
 خشيت على نفسي ان يجدها ما حصل له اقول ان المؤمنين لا يخطون في حال انضامها حتى انك  
 وهو ضعيف ايضا اقول انه زلزلوني في قلبه في علم ما تقدم فما ارسل الله عليه قلبه اكد كلامه بالضم  
 وكارة قد منحها على بكر الخشية في قلبه المقدس ونحوه على نفسه الشريفة فحاصت خديجة رضي  
 عنها ايضا بولدهم فيه ضم وتاكيد بان والهدوم تصير الجملة الاسمية ازالة كدهشته وجرت  
 صلى الله عليه ولم يقات له عليه السلام خديجة رضي الله عنها وفي رواية قالت بولوا الغاء  
**كلام** معناه المعنى الاصطاح والارواح عن تلك الكرم والموادها الشريفة عنه اي لا تقابل لان  
 لا خوف عليك **والله اعلم** **بما يخبر الله** **بها** يضم المياه الخارجون والجماء الحجة من الخمر وهو الضحية  
 والحوان ايما الضحية له ولا هيئك وانس الخمر على ما ذكره ابن سيرين في التوضيح في طيرة وهو قوله  
 والخمر له وهو انما اعد في رواية سلس من طريق معمر بن الزهيد يترك المدا والمهنة والمهنة  
 من الخمر فيكون على هذه افع الراء وشبهه في الخمر في اخره انما ان ضحيتان في رواية في سبع  
 وقيل اخره لعة ليم ويحترق في حاله قد حكاية عن يوسف عليه السلام قال في بعض  
 ان هو سوار غم الخمر والغمر نعم الممثلة وسكونها في الاول واخيرا في الثاني وهو الخمر  
 يقال حينذاك كبر يا اذا الغمر ومن تفرغ واخرته مثل شكله واشركه ويكون من الخمر وانما  
 اذا جاء الخمر في موضع نصب فتح وانما جاء في موضع رفع يجوز وفي قوله نعم وايضه معناه  
 من الخمر وفي قوله نعم تقضى من ادم من كمال الخطا في الخمر انما لا يفرغ من الخمر  
 والخمر وهو على ما تقدم منها يقدر ان في المعنى لان الخمر انما يكون على ما تقدم في العلم  
 فيما يتبع وما آلت خديجة رضي الله عنها اقول بانها اذ في غمته صلى الله عليه وسلم  
 واخيت عليه الطوبى ذلك على اعتقادها ان ذلك سبب عظيم فقد رثت السؤال في ذلك  
 المسبب فاجابته بقولها مؤكرا بان والهدوم اهرا ما يشان الكلام **فك** كبراهم في قوله  
**الابتداء** **تقول** **الرحم** اعني ان في اربابك والرحم القرابة وكان في الرحم كبراهم مجلة ادم  
 اوجنا الى الاقارب لا يجب حال الاصل والموصول به فتارة تكون المبالاة وتارة العظمة  
 وتارة الازالة والسلام وعز ذلك **فعل** ومع انشاء العافية **الكل** مع الاقارب والهدوم  
 ادم واسم المقل كسر المشقة وسكون القاف ومنه قوله نعم يعوكل على بولده واصله من  
 الكولان وهو انما اعد في قوله فعل الفعل وادارت هنا التاكيد في الغصص المصغرة وهو فعل الكول  
 الاقارب على الضعيف والقيم والجويك وعز ذلك لان الكول من لا يستقر ادم وقال ادوية  
**الكل** **المتقطع** **وكس** **الهدوم** ومع انشاء العافية كما هو المشهور والتصحيح في رواية وهو  
 في العفة ويرى جنونا ايضا ومعنى المضموم كسبت تحريك المان المهدوم في تقدير المان  
 المهدوم **تبرها** **فقد** **شاهدا** **مفعولين** **او** **معناه** **تعلق** **الناس** **بما** **لا** **يجود** **عند** **تبرك** **من** **بها** **كسبت**  
 اعلى **او** **مكارم** **الاخلاق** **واقام** **معنى** **المتنوع** **فجئ** **ان** **بعض** **المضموم** **ايضا** **لان** **كسبت** **كسبت**  
 الى **او** **مكارم** **الاعمال** **في** **الدين** **ايضا** **فكسبت** **تقيد** **المال** **كالمال** **كسبت** **كالمال**  
**الضعف** **واشهر** **ومعنى** **الفرز** **الانفاق** **وقال** **زهرنا** **در** **واشهد** **على** **انفاقه** **واكسبت** **ملا**  
**واكسبت** **عدها** **وقال** **الآخر** **يعاين** **في** **الدين** **فربما** **انما** **انفاقه** **في** **اشياء** **كسبت** **عدها** **وقال**  
**منع** **انما** **رضها** **وجعل** **معناه** **كسبت** **المال** **واضرب** **منه** **ما** **يجز** **تبرك** **عن** **تحصيله** **ولا** **كان** **الانفاق**  
**تتبادر** **من** **كسبت** **فربما** **قال** **عز** **في** **مدح** **انما** **كان** **اكسبت** **لهدوم** **واضطر** **المعروف**  
**واضد** **في** **وصف** **ذلك** **كسبت** **لذا** **الهدوم** **من** **كسبت** **واضد** **اي** **ما** **يكسبه** **وهدوم** **وكما** **كسبت**  
**صلى** **الله** **عليه** **وقال** **فيل** **المنة** **تخطوا** **وتجارت** **وصفقه** **النوري** **بان** **لا** **يعنى** **لذا** **الغنى** **في**  
**هذا** **المرجع** **انه** **ان** **الهدوم** **ان** **كان** **يجود** **ويصفقه** **وم** **جود** **المكرمان** **تكون** **معناه** **انت**  
**كسبت** **وتكسبت** **ما** **يجز** **تبرك** **عن** **تحصيله** **ثم** **تجود** **وتشفقه** **في** **صحة** **لكرمان** **هذا** **الذي** **ذكر**  
**على** **فهم** **يركون** **المهدوم** **المعنى** **يترك** **الموجود** **واما** **ان** **كان** **عبارة** **عن** **الرجل** **المتاح** **الواجب**  
**عن** **الكسب** **ومعناه** **معدوم** **وما** **كان** **كسبت** **حيث** **لم** **تبرك** **في** **لعبشة** **معناه** **على** **كسبت**  
**اكتسب** **في** **مفعولين** **تعلق** **الاول** **لترؤبه** **ما** **تعلقه** **من** **المال** **او** **من** **مكارم** **الاخلاق** **في** **ذلك**  
**اي** **المفعولين** **توهمها** **والفرض** **انسان** **ما** **يعليه** **حيث** **يجز** **الانسان** **عن** **سائر** **على** **تتوهم** **الى**



منقولاً بعد معناة مستقيماً اعجازاً عانته ونكته هو الاستعادة او كما يرتب ذلك ان يستبين  
 ما لا يشك ان المشتبه بالحقا وقد فهم معان خمسة بهذا الاقوال واذا علم ثم ان الخطا في كل  
 صواب المعدم بل هو اولان المعدم لا يدرك لثبته لان العلم لا يثبت بل لا يثبت المعدم لا يكتب وقد  
 ثبت توجيهه وتوجيه الطوق المعدم على المعدم وقالوا ان المسمى بالمعنى المسمى على المسمى  
 المعصية بالخطا فان ما اشترى من اصحاب الحديث ورواه الرواة لا يكون خطا بهذا المعنى  
**الاصناف** بعرض اشياء القول فثبت الصنف الجزير من باب ذي يحمى في كل جمل الاعراف والعقر وقد  
 جمع الاعراف والمدة وبقي الخطا م المزا والخصبة به في كل ما كسبه المسمى وقام له قاي كسبه فهو  
**عقود** من مضافات من الامانة **على انشاء الخطا** الصنف جمع ماشية وهي الحارثه واما ان كانت حارثه او  
 لقول ناب لا يوزن وان قال قائل فثبت الحق لانها تكون في الحق والباطل قال السيد رضي الله عنه  
**عقود** من غير وشركا لها فهو الحق محدود ولا الشر لا يثبت وهو كلمة جامعة لا يوافق المسمى  
 ولما لم يتقدم في تفسيره في تفسيرا لبادع في هذا فنصف في الحديث وذكره سلم اصناف  
 وهو من اشرف خطاه على انه عليه كقول في روايته حسابا يعرفه عن ابيه في هذه النسخة روايته  
 فيها او نزل في الامانة فهو كلام جديدة رضي الله عنها انك من صبيك مكره لما حاربك فيك  
 من مكره ان الطوق في محاسن الصفات وفيه المدة دليل على كان قد يحجب رضي الله عنها ومن انزلها  
 وثوق لغيا ومعلمه فظهرها حيث استندت على ان امتت عليه من ان في الحديث احوال من استعملت  
 ووصفته اهل الكلام في عقود وادعيا بها لان الاستحسان اما اني قارب واما اني ما بين واما اني  
 فاما المالان واما اني من يستعمل اموالها على غيره وذلك كله مجموع من اوصفت على ان عليه كونه  
 ويستند من بعض النكاح الموقوف ونصا في الميراث سبعة من مصادق السوء والمكر من  
 كثر فيهم صفت عاقته ووجهه سورة المدون والاشيا وان من نزل به امر صحته ان لا يعلم عليه  
 من شئ يصحبه ووجهه رايه وان يستعمل تامين من نزل به امر ودهسه خوف وتبشير وتبشير  
 وتبشير له مكر سياسي اسلامه له وان يجوز عدم الاشيا في وجهه الصالحة ولا يابض قوله  
 صلى الله عليه وسلم **الخطا في جميع النكاح** لان هذا النكاح هو عدم باطل او ثوق في الباطل  
 وان ليس يقيم الميراث لهما جميعه اذا اقتضاها **المعدم فما اطلقت** **جديعة** او وضعت رضي الله  
 عنها موه صلى الله عليه وسلم لان العمل في الامانة على ابناء العلم منه المصاحبة لغيره في ذلك ذهب  
 او اموالها ما تلاها في العينة **حلفت** رضي الله عنها **جديعة** صلى الله عليه وسلم **جديعة** يقع الروا  
**من قولها** من النكاح والاداء **الراسم من عهد العرس** ما يتعلق بالدم مؤمن **الكل من الخطا**  
 الخلفه فقال النور وهو صواب وكيفية كالتلف لانه في الامن ورقة او وصفة او بيان له فانه  
 هو ان لم يدرجه لانها كانت مؤلفة من اسد وهو ورقة من قول من اسد ولا يجوز من لان  
 يصدقه في عهد العرس وهو غير صحيح ولكن كانت يدون الامت المعدم وقوله من العلقين **كان**  
 او رواية **انما قد نشر** في رواية كندف قدا وصار نظريا وزيد عمارة الكاوتان واما قوله  
 المشاهدة وهو قوله الخ كانت مثل قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قالوا عليه منها من لا حيلة الا  
 وجعل هو زمان الفتح مطلقا وان اشترط لا يخرج هو ورد من عمر بن عبدل لما كرا طربا لجا هذه  
 الى اقسام ويخرجها اسان من الدون فالحج ورقة اسفارية فليقته من ابيد في رواية عليه صلى الله  
**الكل ورقة منها** **نكاح الكتاب** هو صفة ومعنى الكتاب وهو من اسما كما في قوله تعالى **الكل**  
**العراقين** **نكاح من الاصيل** بالعبودية **انما نكاح بالعبودية ما شاء الله الذي يشاء الله ان يكت**  
**ان كفايته** في هذه النكاح في رواية بوشه وهو كنه من الاصيل بالعربية وعند مسلم كان كنه  
 الكفاية العربية والجمع مصمم لان ورقة كان يملك المداين والعراقين والكتابة العربية فكان كنه  
 بالعراق كان كان كنه كتاب عربي ولكن من الكفاية والكتابين فلو انهم منه الا الاصيل عرفات  
 في كفاية مستغادة منه ان يصير عراق لان اساءة وقوله بالعبودية تتعلق بعقار فليكن مستغادا  
 الكروان اهم منه ان الاصل عراق فانه واما وصفته كناية عن الاصيل دون مفعله لا يعلق  
 الموقرة والاصيل لم يكن شيئا كنهه عن القزان الذي وضعت به هذه الامة فلهذا جاء في حديثها  
 ان عليا اسد وهو ما لقران كنه من شدة ان احد كنهه له وسكونه عن قوله وروى في حديثه  
 في نسخة من كلامه في قوله انما نكاح بالعبودية ارضه عليه السلام حين بع امرات فاذ  
 عن الرواية قد كان الورقة كمال الفذرا رسله مفعله او اوجدت من يكلمها اشتراكية في قوله فلما  
 ان كنه استغادة من قوله ان كنه كفاية وذلك حين اصور حديث العربية لفظ

في رواية



عند وقوعه على رؤسنا الصيحين وماه وجر الصبح على عيسى وكلاهما صيحين لما عيسى قلب زمان على اسم  
مع كون ورقة وقرن منقش واما موسى فلو كان عليه السلام يشغل على كتابه كتاب شيئا اسمه على  
تدوين كتاب عيسى عليه السلام فانه كان امثالا وهو اعظم وهذا هو ايضا في تخصيص ورقة موسى  
عليه السلام بالكرتون سائر الانبياء عليهم السلام وبشكل ذكر موسى عليه السلام بخصيصه كرسا لادوات  
تورته على رؤسنا الصيحين واما اليهود والنصارى فمخوف عيسى عليه السلام فانهم لم يوافقوا  
يكونون شوقا وتكلموا في العقدة اول ان موسى عليه السلام جلت بالقرن على فرعون ومن معه وكان  
وقعت القرنة على النبي صلى الله عليه وسلم بل يعولون الامة وهو ابو جهل واهشام ومن معه بعد  
مخوف عيسى عليه السلام وقرنته محمود العيني بالقرنة ما كان يدور بوضع القرنة بالي جهل في ذلك  
الوقت كما كان يجر بوضع القرنة فرعون على موسى عليه السلام حتى من كرموس وقرنته عيسى  
السلام وقال الشيبلي ان ورقة كان قد شق وانصاره يقولون في عيسى ان النبي بايته جبريل لم يترك  
واين يقولون ان اقواما من الاغنام القليلة الاوهية هو ما سوت المسيح هو ان يتدبر في غير ذلك  
الخليل وهو اقواما كثيرة وان القرنة عندهم عبارة عن العمل فذلك كان المسيح في ذلك من الغيب  
ويخرج ما في القدر في زعمهم الكاذب على ان هذا هو نفس انصاره بعد ان ذكر عيسى ان كرموس  
عليه السلام عمل واعتمده ان جبريل عليه السلام كان يزل على موسى عليه السلام وقرنته اخذ  
القرنته وهو الصيحين ان لا يخرج عليه في حين ورقة وشياهاه من مومل في الشبل او اخذ  
كرموس بل على ان ورقة موسى ورقة موسى عيسى وقد روى ابو عيسى في ذلك الشوق  
باستاء حسن الهشام بن عروة عن ابيه وحدث القرنته ان خديجة رضى الله عنها اولت  
ابن عمها ورقة فاختبره لغير خيال من كتمته صدقته حتى ان ابيته نأمو موسى الذي لا يصلي  
سواها بل انبأهم وروى لابن جرير ان اباها ايضا من طريق عمه بن معاذ وان كان هو ايضا  
من ان عروة في هذه القرنته ان ورقة كان نأمو موسى على هذا كان ورقة موقوفة نأمو موسى  
واتار نأمو موسى عند اخبره في القرنته رضى الله عنها بالقرنته قالها نأمو موسى عيسى  
بانه من القرنته وعند اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله نأمو موسى لثنا سية النبي  
فانزل صومح واه على النبي صلى الله عليه وسلم في حذق وقرنته برأ محمد ولا صل فيه ان انا وصيها  
والاصح لثنا سية كالدول في مثل قوله نعم الا يا احمد ولا في قرنته من خضعف لا او لم يتركها يا يقين  
او لم يتركها لاسية كما في قوله عيسى عليه السلام والاقوام نأمو في كل يوم يلهو بالنداء والنادي ويخوض في  
شوق القرنته وقرنته ان مالك في الشواهد ان قال النبي قد يكون وجوده فلا يكون معه سائر  
كتمه له بل عليها السلام يا يقين مث قبل هذا وان النبي انما هو حذقه اذا كان الموضع الذي  
ان في قرنته حذقه مستعمله في ثوبه كحذق مناد في مثل ما روى عا فان عيسى حذقه كتمه في ثوبه  
لثنا سية مائة ثوبه في كل امة حذقه نعم يا يحيى هذا كتاب وصل الدعاء فقلت يا موسى ادع شاربك  
ومن مائة حذقه في كل امة حذقه نعم الا يا احمد والى يا هؤلاء اجدوا وقيل لثنا سية قول الشوق  
الا يا اسلي اربا وحق على الخواص الا يا ادوار خمس حذق مناد في وجوده الموضع كتمه ثوبه فيها يكون  
ثبت فان مناد يرد مستعمله العرب قبلها اثنا مائة حذقه باطل فتعقن كون باهوه لثنا سية  
مثلا لا في قوله لا ليت شعري هل لي ثوب لثنا سية واجب عنه بان دليله لا يسا عدس عا اما  
قرنته لان قال النبي قد يكون وجوده في انما هو الفساد لا يجوز ان يجر من نفسه شخصا لثنا سية  
كتمه في قرنته بالثني لثنا سية مثل هذا واما قوله لان النبي انما يجوز حذقه فعلا هو بعد ذلك  
لا مائة من حوز الطوف ومن ثوبها استعماله في موضع هذا النبي اية ايام النبوة والارولة او  
النبوة حذق ما بال امة القنته يعني شاربنا حتى بالغ في ثوبك ويكون لك ان تامة ذلك  
والطبع والاصل يد اوت فان الصدق في اية ثوبا مستعمله ثوبان قال ابن سنيون في كل امة حذق  
في خمسة اثنا سية من الغتم وقرنته من الاصل وقيل يدع من الاصل اربع سنين ومن فصل سبتين  
ومن اعلم سبتة الشهر والمطعمان وصداع الكسر وراذ يوش صداع بالضم وصداع قال لا يعرف  
والله عيسى عا لان شارب لا يدرج في ثوبه وثلثه اية النبي اولئك اكون اولئك امة النبي  
كاليدع من عيسى قول انسان قالما حسب اطعام والقول اولئك اية النبي قول من جلد في  
في الصيحين انصب وباربع اثاره انصب فهو ان انصب فهو ان انصب في ان النبي كان فيها ثوبا  
وايه ما ان كسافي وانا ان ثوبا من ثوبه ريشه جعلت فيها جنعا وانتمد برأ وول ثوبا من ثوبه  
الى ما سافي من ثوبه وثلثه انصبها من ثوبه على الحال وهو مستعمله ثوبا العا ابرع وخبر

لبست حيشة فبه فيها والفتحة رليتي كما في غيرها حال شبيهة في حية وقوة لغزلك وقال كقولك لبست عليك  
 على شئت فسميت كقولك كمن كان يلبس ثيابا غريبة بالثياب التي يلبسها وادعاءه واما ان يقول بخرنوبه فخطا  
 يتلوه ما فيه من معنى الفعل كما قالوا يلبس ثيابا غريبة فيها فلو كان في ذلك الخطا لكان  
 في قوله لا بدورقة لثي ان يكون مشاها وهو استقبال والظاهر ان الثوب ليس ثوبا وانما المراد بالثوب  
 على صورة ما يخرج به واشتوي يقع تصديقه في الجملة على سبيل التمثيل في قوله وعمودا اللسان يلبس  
 وفي قوله بالثوب يكون حيا او يلبسك فربك من قوة قال انما قلنا استعماله في الاستقبال كما اذا  
 وهو استعمال صحيح ونقل عنه اكثر المعجمين ومنه قوله نعم وانزههم يوم الحشر اذا قضى الامر وامثاله  
 كثيرة في القرآن وقد استعمال كل منها في موضع الاستقبال في قوله نعم وانزههم يوم الحشر اذا قضى الامر وامثاله  
 ايها لان الانفصال من واقع فيما مضى وقدمته اسبقيني بان الخاتمة لم يبق لغزاة لم يبق لغزاة لم يبق لغزاة  
 وانزلوا ما ظاهروا ذلك وقالوا في منازعة استعمال الصيغة الدالة على المعنى الحقيقي وقدمه فانه  
 موازنه ويقوم ذلك هناك ان قوله في الجملة في التفسيرين يجوز في قولك ومما يتحقق ما  
 آذاه ان يربط اليه اذ كان مجاز وما ذكره غيره في كتابه مجاز ايضا كما في قوله لا يلبس ثوبا  
 من ايتام المستقبل وصورة المعنى الحقيقي لوقوعه او استحسانا لقصه كاشية عن مجازه ووقوعه  
 وهو جاز في ان انثبه على مثل هذا ليس من المعطوف وان اهو من لطيفة اهل المعاني فبما عمل  
 المعطوف كونه وانما كيف يقع وروده وقد ورد في القرآن في غير موضع وكأنة الاربعة الورد  
 منع وروده مجازا بحقيقته لا على اول الاستقبال وانه لا يحسنه للمجاز **فصل في استعماله**  
**صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله** في استعماله واداءه في الجملة اسمة مكرمة من استدا وقر  
 هو رمه وهو تقدم هو محمدي والسلمة محمدي جمع محمدي من الاخراج على الاصناف الاربعة التكميل سقطت  
 المعنى وان عنت اياه في اياه صار محمدي ينشد اياه ولا يجوز ان يكون محمدي استدا وهو محمدي  
 لان المحمدي كونه فان اضافة غنضة كونه اسم فاعلى في الاستقبال ويجوز ان يكون محمدي مبتدا  
 وهو ما لا يرد مسة الخبر لانه اكلو في الرابعة وقوله محمدي سكون اياه وانما المعطوف  
 على معرفة يقع جعله مبتدا وما يدوم فاعله ساتا مسة الخبر من غير اذله من قبل فاعلم  
 الزبورون وذلك سواء كان جمعا او فردا لا يمتداه على غير الاستقبال والمفصل من التثنية  
 في قوله **صلى الله عليه وآله** قوله **صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله**  
 والاستقبال منه لا تارة ولا استبعاد استبعاد النبي صلى الله عليه وآله في قوله **صلى الله عليه وآله**  
 في قوله **صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله** في قوله **صلى الله عليه وآله**  
 عليه قدم كان جامعاً لانواع المماسق واصناف المتكلمة المستغنية لا تارة وانزاله منه  
 محل الرفع من الجسد **فصل في قوله** قال ان ما كان الاصل في استعماله في تقدم حرف العطف  
 على الخبر كما تقدم على غيرها من ادوات الاستقبال محمدي له نعم وكنت تكفرون وقالوا في قوله  
 وقان من تذهبون فكان ينبغي ان يقال والمحمدي محمدي لان الواو عطف على ما قبلها من الجمل  
 والخبر في الاستقبال واداة الاستقبال جزء من الجملة الاستهائية والمعطوف على ما تقدم  
 عليه جزء من المعطوف ولكن خصت الخبر بقدمتها على ما عطف عليها وانما اصلها  
 الاستقبال وله صدر الكلام وقد عطف ان محمدي محمدي هذا المعنى في ادب من الخبر  
 وحرفها عطف جملة محذوفة معطوف على ما قبلها واجيب عنه بان لم يقل محمدي ذلك وانما  
 اذ في جزء المدحوي لوقوع نظريته وذلك لان قوله او محمدي جواب قرع على قوله ان  
 يجرئك على سبيل الاستعداد والتعجب فيكون انشاء فكيف يجوز ان يقدّم به تقدم حرف  
 العطف على الخبر مع ان قوله يجرئك اخبار فاصلها امر محمدي بدو حرف العطف ولكن لما  
 اراد ما للغة في الاستعداد والتعجب جمع حرف العطف فيكون معطوف على مقدمه في قوله  
 استعدادهم ومحمديهم وانما الخبر في مثل هذا الموضع مستبعد لانه من طبيعة ابداء  
 لا يترتب الامارة قافية عليه وانما قيل عليه ههنا وجود المعطوف ولا يجوز ان يعطف على  
 المذكور فيجب ان يقدّم بعد الخبر ما يوافق المعطوف ويساويه تقريباً في الاستعداد ههنا  
 وانما قيل ان يقول لا يجوز ان يكون جملة الاستقبال معطوفة على جملة المتفق في قوله لبيتي  
 اكون حيا اذ يجرئك قولك وهذا هو الظاهر فيكون من عطف الاستعداد على الاستعداد وانما  
 العطف عليها في كلام الفرض بالغ واقع في القرآن قال نعم قال في ما عطفك هذا اماما قال  
 ومن ذريتي قال في قوله نعم لم يأت رجل **فصل في معناه** وشهد به العباد المعصومة في **فصل**

لم يزل يستأجرها من غير ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 غيرها فاعطت من يري لانها من ممتلك من المال ولا يستأجره من قبله فحين باعته فمما اخذت  
 ان يملكها لولا ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 اسكن وقد تم قانه طه وفيه وقد تحفظ طه مع ضمها او اسكنها **بمثل ما حثت**  
 شاء الخطاب من الوصي **الوصي** على تصفة المجهول من المعادة وذلك لان المعادة ان كان  
 او يفتقر من غير ما حثت وكالت وان كان من حيث ويتبعه يعادونه وطرحه وان اوله من حيث  
 انه لا يبيده الى ذلك ويلزم منه متاونه اياه وما جازم ففتشنا العادة من **قوله ان يملكها**  
 بالحرمان من التولية **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 اقتصر جازما وصريح ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 بغيره ولم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 ومنه قوله نعم فاذرع ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 بالقرابة والحرمان من التولية فانما اوله من حيث يتبعه يعادونه وطرحه وان اوله من حيث  
 فظنا ليدوم لا يفتقر الى التولية من قبله ثم ادركه من حيث يتبعه يعادونه وطرحه وان اوله من حيث  
 لان ورقة لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 وهو من قبله وقرابة ادركت منه ايضا لان المعوان ان ذلك يوم فتم في وقت ادراكه وقبوله  
 لا يملكه الا بصدور اقراره على هذا فتبين **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 لم يرضى ولم يفتقر الى التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 المجهول وهو مطلقا من ورقة والحق في ما حثت وان من هذه الفتحة فان ماتت بعد ذلك  
 فقبل ذلك في غيرها كما فعله الوردى وغيره ففعلوا ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 على انه عليه كسوم امره بالقتال بعد الهجرة اجل يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 فظن بين لا يملكها من بعد ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 فان يفتقر الى التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 لا يملكها من بعد ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 ايضا ففعلوا ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 لورقة بعد ذلك شيئا من الامور فذلك جعل هذه الفتحة انتهاء امره بالفتحة الى اعله منه  
 لا يفتقر الى التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 من احتباسه وان تقوم مؤتم من الزمان وكان ذلك ايدهم ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 بعد التولية الى العود فتقدمت ففتحت في التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 وذلك الوصي يخرج من حوزتها التولية الى التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 الجبال لا يملكها من بعد ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 انه حثت بالسير في الجبال لا يملكها من بعد ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 يدوم جليل في يد جليل عليه السلام فقال له صلى الله عليه واله اعلم ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 سائرنا كما في تاريخ احمد و - ثم انما صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 فانما صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 وليس لقرعة الوصي بعد ذلك ثلاث سنين ما بين تولد او اباها المذموم ثم جليل عليه السلام  
 انه صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 المسمى صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 فكان ان اعله التولية والسير في الجبال لا يملكها من بعد ما روى وصحة ان يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 جليل عليه السلام فقال صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 باسناد صحيح واه اعلم انك قرعت شراطين التولية من لادوم **قوله** ما لم يرضى عن بيعها لولا ان استأجره من قبله ان يملكه فحين باعته فمما اخذت  
 صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 وقال صلى الله عليه واله فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 ففعلت ما بين يدي من جليل عليه السلام فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 ورقة ففعلت ما بين يدي من جليل عليه السلام فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك  
 ففعلت ما بين يدي من جليل عليه السلام فقال ان من وقع قرعة الوصي كانت شروك

كان رسول الله صلى الله عليه واله  
 وهو الذي روى في تاريخ احمد  
 وهو الذي روى في تاريخ احمد  
 وهو الذي روى في تاريخ احمد



ابن بكير بن ابي عمير قال قال ابن شهاب وابساند ان قوله انه لعنهم ايضا في الادب وفي التسبيح  
 ثم من هذا سنه وادنى ذلك لا ستاد هربنا لعنهم في الاضطرار المتعلقة بالانطق كقول الحديث مورقا  
 من جهة التثنية وكونه مذكور في موضع آخر نحو اودعه على هذه الصورة مثل ان يفتت طير سدا  
 ظل وقتن عليه سنه ذكره وتلك المنطق على حاله لعدم خلقه عن فائق عمر الفظا من الاولاد ونحو ذلك  
 بواسطة كونه سنه لا سنه المتكفاهم فانه قال ان قوله فلا يهدى اذا كان للهدى يشهد عينا الايقان  
 قال ابن ابي عمير بل يهدى على اورد ويؤيد بل ويقال صبغة التبريض وقيل يعني التجرى وهو الله  
 بهذا العرف في صحبه كما ستره وهذا مما زيرك اعتقادا وبعولته وانما تارة وتحتيته **ان جابر**  
**بن عبد الله** من خرج من حرم بالمعملة والراه **الا نصارى** الخرجوا على النبي في الشين والهم ويكفي لثمة  
 كبرها المدي او يعمده او بعدا لجهنم او بعدا جدا سببه المكذوب وهو من كبار الصحابة وفضلهم  
 فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة خزوة وامثله فسيبته بنت عقيقة بن عمرو مات بعد  
 ان عمي سنة ثمان اولادك او اربع او سبع ومسيعين وقبل سنة ثمان وستين وكان هم اديان  
 وستين سنة وصل عليه ابا بن عثمان بن عفان رضي الله عنه والمدينة وهو اخو الصبي سوانا  
 بالمدينة واوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الف حديث وخمسة توريك والبعون حديثا اقتنا  
 على ثمانية وخمسين والنفره البخاري ستة وعشرين وسيل ثمانية وستين وجمادى الصبي  
 اربعة وعشرون فزاد في الصبي خمسة **قال ابي جابر** هو **جوير** في اهل كونه يترك عن شقة **ابن جوير**  
 واحساسه عن الفزول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **يقتال** على الله عليه وسلم **ابن جوير**  
 اصله بين فاشعبت الغنفة ضاررت الفاء وقدر زاد عليها ما فقير منها وسماها واحد وهو من  
 الظرف والارباب الا زيمة الاضافة الى الجملة لا سببه المتكفوه بالاف عن الاضافة الى الفاعل  
 والعا ملقيه الجوزب اذا كان محمودا من كلمة المفاجأة ولا يعني المفاجأة المتضمنة لعلها تحتاج  
 الى جواب تترجم له ولو قيل اقول هو اياكونه نظرا من متضمنة لعل المفاجأة والاصح في جوابه ان لا يكون  
 بلا معنى **انما** صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا صفة انا  
 اوقات الشخ جانا في اشباع **وجئت بصري** فاذا الملك يستله وقوله **الذي جاهدني** جاهدني وهو  
 جاهد عليه السلام وقوله **جالس** الريح تهب وكلمة الاضافة لجملة الاستبارة والاشباع والظرف  
 وهو جرد عند الاحتشام وباراه اوقات ولفظ مكان عند المجرى واختاره ابن عصفون ولفظ زمان  
 عند الزباج وامثاله انما الفاعل والاداة عليها فارجح لا زيمة عند الفاعل والاداة  
 وجماعة وما لطف عند الواعية ونسبته الحصة عند الواعية وعند مسلم جالسها نصب ويجوز هذا  
 يكون صراحتا ومجذوبا مقدره فقدره فاذا الملك لم يجرى في مجراه اوشاه هذا واحسن  
 حال كونها جالسا على كرسى بنم الكبار وكبرها وضم الفاعل وجمعة كرسى بنم جديا ليهام وتضعفها **قال ابن**  
**السكيت** كل ما كان من هذا النوع من سنة وكما وثرة وسريرة جاز وجمعه التسديد والتخفيف وقال  
 الماوردي في فتحه اصل كرسى لصلو منه مثل العصبة يكون فيها كرسية **وقال** زهير بن ابي سلمى  
 ما جالس عليه ولا يفصل بين مقعد الفاعل وفي السباب كرسى بنم كرسى اربوا بالكلية اذا دم  
 عليه على قلبه واياه منه نسبت باه النسبة لانه هو موضع جرحه الصبي فاذا اراد النسبة اليه  
 تخذوا ليه منه وثوقى سياه النسبة فيما ذكر كرسى ايضا **اسماء** والارض ظرف تخرج من محل على  
 انصافه كرسى قال الثوري كرسى في ااصول وجاء في رواية فاذا الملك ان جاهد في مجراه واقترب من  
 اسماء والارض وفي طريق اخر على غير اسماء والارض لمسلم فاذا هو على العرش في الجهاد وفي رواية  
 عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال اهل القعة العرش الشريف ولما كان وذي الملك جاهد  
 الحالة سبب العرب قال عليه السلام **وجئت** منه نعم اوله وكسر الهمزة على الميم تارة وفي رواية  
 الاصل يفتح الراء وضم العين وجمعا من مكانها المجرى وقصر الميم وفتح الهمزة على الميم تارة وفي رواية  
 وقال بعضهم لرواية بنم العين والفتحة يفتحها حكاهما معا فصحى والرفع المكون والفتح يقال بنم  
 فهو يوجب اذا فتحته ولا يقال دعيت بقول دعسا لوجه على ذلك ضرب بمعنى قوله هذا اذا  
 عرفت فان حركت العين قلت دعيت منه وان جئته لما لم يسم فاعده مفتحة لانه فقلت دعيت  
 منه وعكس المألوف في انصافه وسيل ههنا تحرفت منه بنم الميم وكسر الهمزة وسكون المتلثة من حيث  
 اربوا في اربع ميمونتها ومنعوا **قال** الفراء في قوله **قال** هو لكافة في العصبين وروي في ثلث ضم ليم  
 وكسرها في ثلثة الاولى وسكون الثانية وهو بمعنى الاءة وفي بعض الروايات فتح فموت الى  
 الارض وسقطت خارجها مسلم وفي بعضها فافتحت رصعة وهو كثر الانطراب وكان ذلك في رصعة

بقية بقيت معه من الفزع الاول ثم زالت باستدراج بالطينة **ترجمت** الى اصل بسبب ذلك اربح **تلك**  
 لم تزل في **تذوق** ما تنكر اومعني في فكر الاصول في قوله كبره وتكون مرة واحدة وهو الاول في التذوق  
 وتكلم الصناديق في وهو عينا وقال الركني وهو انب يقوله **فانزل الله نزاله** في قوله عز وجل  
 يدركه نعم **بابها** الذي اراى المتدبر وهو لا يدرى ان معناه ان ينزل الله نزاله في قوله عز وجل  
 على من معناه المتدبر في شيا - وحقق الماورد عن معكرومة ان معناه الامة في المنة وانما شاهد الامة  
 النفسانية وجعل معناه المتدبر في ان كان يراه كما لم يتوجه على سبيل الاستمارة وقوله الله **ترجمت**  
 المبهلة وفتح المنكفة المشددة اي الذي ذكره في الامر **ترجمت** - اي اجهدتم من مصلحتكم او هم  
 ضام عزم وجد **بابها** الذي جرد من العذاب من ايمان بالله ومعقولك هذا وقد انعم الله عليك  
 او عامه ببقية قوله **ترجمت** وانما في غير ذلك لا في غيره وانما اوله **ترجمت** الا كما قلنا من غير  
 ونزرا فان قلت اذا كان المصطفى الله عليه السلام بشيرا ونذرا فلو امر بالانذار دون التنبه  
 ان التنبه بما يكون في ذلك من الاصلاح واليمن اذ ذلك من غير ان يذم ولا يذم على ان يذم  
 امر بالانذار بحسب نزول الوحي الا ان يذم بقاء العقوبه **ترجمت** منصوب بقوله **ترجمت** اي خصص  
 تلك العقوبه بالانذار والتميز عما لا يليق كثيرا من عقوبته وصفه بمكالات في الايمان  
 وحي ان صلى الله عليه وسلم اكثر من نزل هذه الآية واجتاز ان الوحي وذلك لان الشيطان  
 لا يكاد يتركه وحيل المراد به تحريم الاستسقاء فصوله وفيه نظر والفاء فيه ضمها بعد الفاء  
 معنى الشرح كما في قوله وما يكن من شيء فكثر تلك الورد لانه على ان المقصود اليمين من الامور  
 ان يكون ربه عن الشريك والتشبيه فان اولها يجب معرفة الصانع واول ما يجب بعد العلم بوجه  
 ترجمه والعدم كما في معرفة به فالواجب الاول في جميع التفكير **ترجمت** **ترجمت** من  
 فان المقصود واجب في الصلوة بحسب وترها وذلك بسببها او تقطعها من التماسه كقصدها  
 محاذية جزا الغيول فيها فيكون كذا في غير غيرها لان من لوازمه وهو اول ما امر به من هذه  
 العادات المذمومة او معناه طهر نفسك من الايمان قاله صمته واذا حال الدنيا من غير ان  
 مملك لا يخلو في كل لحظة في كل يوم الى ان يصفى كذا في منبته الى ان اصبت اليه فيكون امر  
 باستكمال الفعق العلية بعد العلم باستكمال الفعق النظري وادعاء اليه او معناه فظهر  
 دثار البصير عما ينشده من الخسة والغبير وقلة الصبر **ترجمت** اي اذ اوتان فاجهد  
 في سبيلك في اقتصد من الوسيلة الشريفة - فاصل اليمين في اللغة العذاب وهي عبادة  
 اوتان من غيرها من انواع الكفر وحزرا لان سبب العذاب فالعين في جميع العادات بانها على  
 جميعها اذ في من الربك وغيره من التبايع وجعل المراد الشريك وقيل انب في وقت النظر  
 يعقوب وحض عنهم الرأه واسا فون بكرها **ترجمت** ومع المبهلة وكما لم اجد انزل الله **ترجمت**  
 هذه الآية كذا **ترجمت** اي يزوله من قوله عز وجل **ترجمت** انما ادوا القسم ككثرت حرارتها ومنه قوله عز وجل  
 اي هوذا قسمي العرب **ترجمت** فانما اشرف معناها واحد فاذ اجد بها بالامر وليس كذلك  
 فانها من انما ارشدت عنها ومعنى تبايع فارتكاب في رواية فارادجى الوحي ارشدت اوه وحجمه  
 وقصدت تبايع فارتفع وعدم الفطاهه ولما كان الاول لا يستعمل انما في الاستمرار والبرام  
 والتوازيان في جميع الضم يتلو بعضه ايضا من غير تخطي لم يكتب - بل زاد الثاني وقال  
 الشافعي العباد ان انما كد معنونه وتعبه محمود فيصير ان انما كد المعنونه له الفاعل المخصوص  
 كما هو في موضعه على ان انما سيره من انما كد ثم في قوله عز وجل **ترجمت** معنيه عن التبايع  
 بانها اذ لم ينه الى القطاع كل واحد لم يغير عن تبايعه بالبر فامر وفي حديثه قوله من  
 الالهة على جميع المذمومة رعا على زنادقة الذمومة ومنها الظواهر في قوله عز وجل  
 الهواه المذمومة في قوله عز وجل **ترجمت** حيث ساء كما جزا الامم من ادم كذلك ومنها انما قوله  
 عز وجل **ترجمت** اي عقلت به عاقبة رضي الله عنها اولها هو انها جعلت الرأه كمثل  
 خلق الصبح فان الصلوة لا يشهد الا مع قوة الخلق وابتاع ذلك بقوله عز وجل **ترجمت**  
 بانفسهم من كل الحيوات لان الشمس يحضها الاول والحسوف وكبرها وتسمى شريعة بامة  
 على جملها لا يجتمعها نفس ثابته ان تبايع يحيى في كبر سنج الخالصة في رواية هذا الحديث عن ابي  
 بن سعد **ترجمت** بالرفق على انما على تبايع **ترجمت** التوسيع الجازي وقدره وكذا في قوله  
 بن كبر في الرواية عن ابي الصام **ترجمت** قلنا كذا لشرح هرعدوا لعمدة اربون وادبون من  
 المنكف الخراف لا يربون وادبا وجمعة سنة اربع ومائة وخمسة **ترجمت** باموه وهو طول اليمين





الارادى الحديث مولا الميرزا عالم الدين سكن بها شهد جنازة الحسن اربع مع الزمر وعظمت  
 انتابتهم وعنه تطلق من انتابتهم منهم عروبن دينار ورواه الشيخ السبكي واقرب وهو بن كثير  
 وابوه مويبا بن محمد بن زوايه الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين الاثرين  
 باهين ستة اربع اوزون او اثنين وخمسين وثلاثة عن عثمان وخمسين سنة وله اوهام كثيرة اطلقت  
 له قال ابو عامر الحديث وما حدث به باهرة فعليه انما يبط وتصدق به في حين في روايته  
 في روايته عن ثابت بن ثابت بن العيصين مروي باسند عجز بل ليس بينهما من اسمه مروي عن عمر بن محمد  
 البخاري مروي عن يحيى بن سالم الضبي لكنه مثل ان يشهد به الميم ورواه البخاري حديثا واحدا  
 في المسند وفي الصحاح من رواية ثور بن عيسى وفي الرواية في الكتب لارضية موسنة ورواية موهوب في الحديث  
 الحديث وصلها الخوارج في عيشة لرويا لروا في مروي بن يوسف مروي لرواه هذا الحديث عن ابي  
 فواضنا عبيد الا انها قالوا بل قوله رجعت فولد رجعت بواديه وانبواد جمع بادية وهو لغة  
 التي بين الحنك والفتح مضطرب عند فرج الاثان وهما مستويان في اصل المعنى لان كلاهما  
 وان على الفجر وروى عنهما في الادلة على الفجر في لغة بل زيد والده والعريضة هي لغة  
 بين الجبل والكتف وفيه لغة وقال يونس مسمون ثور او قال في تاريخ فواض نام ان قوله وقال  
 يونس قال في حديثه ليسه ان يكون من باب الاستهزاء ايضا لانه حديث يصفه ذكره علقم  
 البوادير في بيان الغلاة والمقصود منها ظهور الحثية على نفسه المباركة صلى الله عليه وآله وذكر  
 بين معنى ذات بعض الغر كان تفرق هنا الى ان كيفية التفرق والتفرق وقدم ذلك لان التفرقات  
 تابعة لذواتها **قال حدثنا مويبا بن محمد بن اسمعيل** بوسلة لشوقي كزبير واسكاذون وفيه لغة  
 الفية ايمقر بن عبيد بن مقاسم امره في الحاقا فقد اكبر ليذكر انبتا لثقة اثنوه في بيع النشاة  
 العوقية ومن المرفوعة ثم واسكاذون في رواية حجة نسبة الى يهودك نسبه لانه يولد في حوزة من  
 شوك قاله ابن ابي عمير وقال بو حاتم لانه اشترى دارا بيوتك وقال اشما بن عيسى ابيع  
 الشاد بفتح السين الجملة وهو السجين بوضع في الارض ليعود سباته وقال ابن الصريسي ابيع ما  
 في جلون ادراجا من كبده وانقلب وروى عنه يحيى بن معين والبخاري ورواه ابو داود وغيره من الامة  
 ورواه مسلم والترمذي عن زبانه الذي رواه مسلم حديث واحد حديثا في صحيح رواه  
 قال الحسن الخليلي عنه قال الدودي كتبت عنه خمسة وعشرين الف حديث زويعر بن سليمان  
 قال يرمي علينا ان مويبا بن ميمون بالبرعة فكتبت عن ابي ذؤيب في هذا الباب اسئلة اديان اذكر في حديثه  
 قال حديث تمام بن ثابت عن ابي ذؤيب في رواية ميمون قال سمعته يقول سمعت ابا عبد الله قال  
 عثمان واما ابن زيد فكان له اثنان واحد في ظهره قال قلت لابي عبد الله سمعته من تمام فقال ذكرت  
 انك كتبت عن عشرين الف حديث فان كنت عندك فيها صادقا فيبقى ان لا يكون في حديثك وان  
 كنت عندك كما ذبا في حديثك فويبقى ان تصدق في غيرها وترى بها من ابي عاصم طائف ثوبنا  
 ان لم يكن سمعته من تمام والله لا اكلمك ابدا فز في البرعة في وجب سنة ثمان وعشرين ومائة  
**قال حدثنا ابو يعقوب** بفتح الميملة والسين اسمه الوضاح بن محمد انه يبشركم فيهم الكاوي في حال  
 ايكند في الواسطي مويبا بن زيد بن عطاء اليزاري الواسطي وقيل مويبا عطاء بن عبد الله الواسطي  
 كان بن شيبان روى عنه بن محمد بن امان قال سمعت ابي يقول اشرك عطاء بن زيد بالفرقة  
 يكون مع ابنه زيد وكان عطاء وكتب الحديث وابو يعقوب بن كريمة والجملة وكان لا يروى عنه  
 فاض وكان ابو يعقوب بن ميمون فقال في الغصن لا ادرى من اكاويه فكان بعد ذلك لا يجلو الا قال  
 ان حظه اوج الله لعطاء اليزاري عطاء بن ميمون وقل يجلو لا ذهب في عطاء بن ميمون فلي  
 كزبير ذلك عن عتقه وابو يعقوب بن ميمون راى الحسن وابن سيرين ومعهم بن محمد بن ميمون وحديث  
 وادرسه خلقا من انتابتهم ورواه في الامام من شعبة ورواه في الامام من شعبة ورواه في الامام من شعبة  
 قال معان كان صحيح الكتاب كتبا وقال ابن ابي عمير سمعته من ميمون اذا جرت من عنقه خلط  
 كثيرا وهو صدق في مات سنة ست وخمسين ومائة **قال حدثنا مويبا بن محمد** هو  
 ابو الحسن الكوفي القمي في يكون الميم وهو الذي اورد مويبا بن محمد في الحديث ابن ابي عمير يرمي  
 الهاء في ذكر كثير من انتابتهم وعنه الامام الشوري وغيره ورواه في الامام من شعبة ورواه في الامام من شعبة  
 في حبان وابو عامر في الامام سمعته من ميمون في حبان يرمي الميم ورواه في الامام من شعبة  
 هشام الكوفي الواسطي قال ابو يعقوب بن ميمون قال سمعته من ميمون في حبان يرمي الميم ورواه في الامام من شعبة  
 بن ثعلبة وسقيه هذا هو امام جمع على حديثه وعلق في العلوم وعظوه في العبادة فله في الامام من شعبة

وغير ان سنة خروج يسوع المسيح واسقط له تسع واربعون سنة ودفن وخطاها وضع سبوا بها  
ولم ينشئ الحجاج حرمه الا ما دام يقبل احد اعمه قال خلفت بن طيبة حد ثنا بواب الحجاج  
قال قلت لابي بصيريه بعد ما سقط الى الله صلى الله عليه واله قال الله وقال خلفت عن رجل انما سقط  
راسه عليه هلك ثلاث مرات يقع بها وحرم سبعة وثلاثة قتيل من الصمد بالشرح الصمد القضاة  
الله والوجه ليدخل الحجاج ما هو مشهور لا ينكره وروى في ذلك على الحجاج فقال له الحجاج صلوا فقال انت  
واحد قاسم عاودا قاسمها كما هو من وضعه باسقط والله قال الحجاج ما وصفتي اذ اجمود  
والكفر قال الله عن واتما القاسمون فكانوا الجهم طيبا وقال قلت لابي الحسن كثر وبرهم بعد الموت  
قال محمد بن حنبل في سنة الحجاج وما على به الا ان الله اذ هو مقتدر في خلقه وقال ان الحجاج مشا  
حزبه الوفاة كان يوصى بزبدي ويقول ما لي بسعيه بن جبير وقتلته في يوم منته كان في اقام  
دا في حبيبه بن جبير هكذا يجمع تزيير يقول باعد قوله يوم قتلته فينقطع ما هو في القول ما لي  
وسعيه بن جبير وكان سعيد سمع قطعا من الصحابة منهم العلاء بن ربيعة بن عمرو بن عبد الله بن جبير  
منهم الزهري وكان يقال له حبيذ القفاة فهو كما رانا بعين وكان له ذلك بغير من قبل الصحابة  
من ابي حنيفة حتى اصبح فلم يصل سميه الا ان ابي حنيفة قطع له صوته في قاسم له  
صوته بعد وشاركه في بن عيسى بن جبير فقال سئل منها سعيه بن جبير وكان ابن عباس بن جبير  
منها اذا ان اهل الكوفة يسمونه بشا لونه يقولون فيك سعيه قال سعيد ذات القرآن في ركعة  
في الحديث لم يزل يسمونه بشا لونه سعيه بن جبير قال سئل من عبد المطلب بن عبد الله بن جبير  
عليه وسؤاوه ام الفضل لبا بن ابي بكر بنت الحارث بنت سميرة ام المؤمنين رضي الله عنها  
يقال له الحبر والحق كثرته عليه وهو امر القامات وهو واحد العباد لله وهو اربعة عباد لله بن جبير  
وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم واقرأوا في الحديث  
في الصحاح قول ابن عباس بن سميرة وعبد الله بن جبير وقال ابن سميرة رضي الله عنه نعم  
قالا ما هم ويزعم وهو اهل هذا المرجع فينا اليوم وقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال انهم على القاب وفي رواية المنصور فقهه في الدين وقال ابن سميرة رضي الله عنه نعم  
تبعنا القرآن ابن عباس وتعلم عرب الخطاب رضي الله عنه له وقد روى علي الصديق في كتاب  
معرفة وعن عاصبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى بريقه وقال احد سنة من اعقاب  
الكر والبر في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابو هريرة ابن عباس وان عمر عاصبه وجار بن  
عبد الله واسم رضي الله عنهم وابو هريرة اكثرهم حديثا وليس ادم من الصحابة ابو هريرة في الحديث  
اكثر من ابن عباس رضي الله عنهما وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انك صوبت وسئل  
حدث وستون حديثا افقنا منها على خمسة وتسعين حديثا وانزلناها في عمارة وبن جبير  
وسئل شعبة واربعين قال عطاء ما رايت القرظيلة اربعة عشر الا ان كنت ابن عباس في حصة  
وقد روى في الصحاح وكذا ابو العباس وجوز عبد المطلب وكان موضع الدعوى من عبد ابن عباس  
او كثره كما هو رضي الله عنه وقد روى بالمشبه مثل ما خرج ثلاث سنين وروى في الحديث  
وسئل وهو من ثلاث عشوية سنة على المشهور وقد روى في الحديث سنة ثمان وستين وهو  
ابن جبير في الصحاح في ايام ابن الزبير وروى عليه محمد بن الحنفية وقال اليوم مات  
روى في الصحاح الامة وغيرهم من مشهورين قال شهدته جنازة ابن عباس رضي الله عنهما  
فلما وضع لي على جبهه جاءوا من ابي حنيفة وروى عن عائشة بنت ابي طالب فالتفت اليه فوجدت  
عليه اثياب سفينة سوتها يا ايها النفس الطيبة ارجعي في بيتك كايه ومن اعطاستنا سنار  
ان كل على هذا السنة ومن رواه ابن مسك وكوفي وديلم وداسي ومنها ان كلهم  
من الاقرباء لا يبعد عن ساداتهم في الصحاح مع اصحابهم ومنها ان فيه رواية ثمانية من ابي  
وهما موضع بن ابي عاصمة وسعيه بن جبير وقدما خرج منه المؤلف في التسمية فقال في القران  
ابن جبير مسل في الصلوة والقرية التي في ابي حنيفة في سنة ثمان وستين وروى في الصحاح  
لا يورثه لسانه الحق قال ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما ولد في يوم عباد له بشقة من ابي حنيفة في القرآن عليه شاة بالنسب على الصفة  
يراعى وانما كان يدنو شوح اعظم ما يورثه من اهلان من اهل بيته وسئل من هذا  
النسب حسب القوم لا يسترا وراة وام كل صلى الله عليه وسلم في الحديث في بعض الاحوال  
قوله شعيب بالشيعة اختلفوا في معناه فقال القاض بن جبير معناه كثيرا ما كان يفعل ذلك

كان يورث

وكان كذمة في حيايى واجلحة الوجوه لسانه وكذا قال انا قد سلمت في حيايى ما كان هذا بشا  
وذكر جعل كذمة في حيايى وكذا قال انا قد سلمت في حيايى ما كان هذا بشا  
من كل منكم وروى هذا من شانه وكذا قال منهم معناه واما لان من اذ وقع بعد ما كانت بمعنى  
وهو قد يكون للتقبل وقد يكون للكشف قاله الشرايى وابن جرير وارتبط هو لا ولا يخرجوا عليه  
قول سيبويه واخرهم من اذ قد يكون كذا والصدق واخره اشارة وانا ما قرأنا كقول من قد  
ياق الحسن من الغيرة وقال الزمان في معناه وكان العلاج المذكورنا شيا من غير ان يشعرا او يفتقد  
منه الكلمة ما يعنى اذ قد يعنى للصدق ايضا او كان من غير ان يشعرا وقال النجاشي استعملوا  
نظرو لان الشدة ماسة قبل التوبك والصور ما قاله ثابت الرضوي هذا وانما مره محمد اوى  
بان العرق وان كانت حاصلة له قبل التوبك وعنه ما التهرب الى التوبك الشقين لان هذا امر الطبع  
لم يفت عليه الروى الا ما التوبك ثم قال محمد بن الحسن الطاهري من قوله سيبويه وروى ابن تينك  
واما ما مصدرية وانهم جعلوا كانه مطلقا من الخلف والضمير مضاف له نص خلق الانسان من طينها هذا  
وتبني ان يكون ظاهره انهم لم يروا من التوبك ان على الاطلاق السابقة بجمع الى التوبك في قوله  
ويعني ان كل واحد من جميع الى التوبك الذي يدل عليه قوله بجمع والاصول ان يكون التوبك وكذا  
تاويين ان كان احداهما ان يكون كلمة من توبك واما مصدرية وفيه حذف والتقدير وكان يباع ايضا  
من اجل توبك شفيعه ولسانه فاجاه ورواية اخرى انما يعنى في التفسير من طرف غير موسى بن ابي  
عاشق نطقه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زل جبريل الى الارض وكان من توبك لسانه  
وتوبك لسانه مع الشقين مع طول العزاة لا يفتون من معالجة الشدة والآن كان من توبك وغير  
ففي هذا الصنيع بجمع الى العلاج والتقدير وتظهر به الشدة من غير كشفه والله اعلم **الرواية**  
روى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
لا لاله الا الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
**الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
وكانت **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
باعتقاف ولم يكن ان يها من غيره عنها واما ان ذلك لا بد من الحجة ثلاث سنين والظاهر ان  
ظهر الآيات كان في اول الامر كما هو ظاهر جميع البخارى حيث ان هذا الحديث في رواية  
يجوز ان يكون التوبك الى الله عليه وسلم اجرم بذلك بعد او خير بعض الصحابة ان شاهد النبي عليه  
وسلم يخبره واولاده واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم  
الرواية لك شفيعي كما رويت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرها واما سعيد بن جبير رواه في سنن  
عيسى بن خروف وقوله فقال الخ مولا سعيد بن جبير بالعماء وذلك جائز كما في قول المشاهير واعلم  
الرواية في سورة ياقا كما قرأه وقارنه زادة البيان وانعمت على القلوب وشاهدوا الحديث  
يتى باللسان التوبك المشعة كانه لم يتصل بتسلسله فادونا لتاويين وقوله تسلسل للتصميم  
وقامرة التسلسل من الاواريش اشتراه على زيادة العصب والحق ان السماع وغيره التفسير ومنه  
جديدا الصافية وعينها ويستفاد من ذلك ان العمل بسبقت له ان يثبت لغيره بالعلم بغير الصريح  
بقوله ان كان فيه زيادة بيان على الوصف القول **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
كان يباع **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
يتج وجه كما قال في التوبك بالقرآن من قبل ان يقضى عليك وجه **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
يقتل منك فانه كان يتوجه الى الله عليه وسلم والقرآن نافع بغيره عليه السلام العزاة وبلغ  
بغيره **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
يتكلم من حيث اياه ووقع في رواية فترجمه كانه يترك راسا من غير ان يحفظه وسألت  
بغيره **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
من اخرج فامر ان يصنع له ملتقى ابيه بعقله وسمعه حتى يقضى ابيه وجه ثم يقبضه بالدراسة  
الى ان يرضع منه وبعد ما آمن من نطقه بالمشا او يرضع حيث خالفت **الرواية** وروى عنها فانما **الرواية**  
اخره فانه تلتها به فودعها شدة بان تعاقب في الوجود وتكلمت من غير ان يشعرا او يفتقد  
انها من الزمان لسانا فان يولد يترك شفيعه ومن فادعت لا تترك لسانك لا تترك لسانك  
بالكلام المشق على الوجود والحق بها كذا الشان فترجمه توبك لسانك لا تترك لسانك  
في التفسير يترك لسانه وشفيعه كما ترجمه فيما اوكتفى بالشفيعين وحدثنا الحسن بن يوسف

الارسل في الملق والاصل حركة التم وكل من لم يكن في الحيز من ذلك وتعبه محمد الفيديان الملق من الملق  
منسوبة ومخيلة الم مستعمدة في سبب لان الم اسم لما يشترط عليه الشفطان وعند الاطول لا يشترط على  
اشقين ولا على النسخ واللغة ولا هو بل انما هو من باب كالمقنا وانما هو برك كان في حركه شيفت ولسنا  
نحسب من اصل الحركه المزماء والبره كما وقع لهم فيها في رواية جري عنه الطول في تفسيره كما في تفسير زهير  
الطبري في سورة البقرة فضل المتطابق بين الموارع والمورد فيه قال **ابن شماس** يقضى به عنهما في تفسيره  
فقد نعت محمد بن **محمد بن** يعقوب الميم والعين **قاسم** الميم التثنية **قاسم** ركب في موضع التثنية  
كذا في اكثر الروايات ووجهه انه في صدره **قاسم** كاسمه لمع في الصدور استنادا بجازا في قوله الميم ركب  
ابن ابي عمير في التثنية في الرفع الميم في قوله في ركب جمع له صدرك فيكون الميم وهو العين وانصب صدرك  
في زيادة في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
على الطريقة في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
لهي له عنها ايضا في تفسيره في قوله **قاسم** ان كانت بمعنى ان المراد بالركن هنا التثنية في قوله في ركب جمع له صدرك  
المعنى في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
قال ابن ابي عمير في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
سبغ الطمع وفيه لغتان نعت يعقوب الميم في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
ايضا كما اذا نكتت فحدث يعقوب في ذلك مع قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
حال زيادة في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
عوار السكوني وقيل انه ظهر هذا السكوني مع الالف في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
المعنى من السماع والاسماع فهو انه لا يشترط في الالف ان يكون في مقام التثنية فاعلم واما  
وهذا في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
والاعراب ليس في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
ليس في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
التي هي من قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
من عناية ما كان على العمل في المخطوطات من قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
كثيرا في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
وقد انطبقت لانه في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
صلى الله عليه وسلم من الملائكة واما اذا جعل على سبغ ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
يعود ان زاد بالبيان الاضمار لا بيان الجمل يقال بان كوكب كذا ظهر في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
العران وما جعل في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
يلزم منه جواز تعيين البيان او جازي لا يستدل به في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
اصنافه من الظواهر وتعيين اصنافها وما يتعلق بها من تخصيص والتقدير ومنه الخبر في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
ان لا غير البيان عن وقت الحاجة فتم عند الكل الامتداد من جوار كلف ما لا يطابق واما ما اخبره من  
وقت الخطاب الوجودي المعتبر الحاضرات كالتفصيل فيه في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
وقال في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
البيان في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
البيان في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
البيان في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
البيان في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك  
البيان في قوله في ركب صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك في قوله في ركب جمع له صدرك





قال الزهري رحمه الله في بيان جبريل سبعين من جبر ووجهه في الدنيا ثم يعقوبه كما يعرف بالبد  
عشق من انوارها حاصل الله فبت بفضل على عباده في الدنيا ثم لا يفضل عليهم في غيره  
من الاوقات وكان صلى الله عليه وسلم محتسماً باطلاً وقدمه واقامه فان جبريل عليه السلام  
ضيقه زيادة رتبة واقامات وزيادة الطلوع على ظهوره سبحانه وتعالى ولا يستأمنه  
القرآن معه مع نزوله اليه كل ليلة كما يفيد قوله تعالى **جبريل عليه السلام يقاهه ابي اسحق**  
وسلم واودا صلى الله عليه وسلم بل في جبريل عليه السلام واكاداً ولطوله بين لقاء جبريل  
**في كل ليلة من رمضان حياً** من المدارس من الذين وهو القراءة على مرة وقرة عليها  
دروس الكتاب ادرسه كأنك تجعل الكتاب بالقرآن والقراءة مذكورة لا اصل له من الطبع والسريل  
قالوا هلقت ودرهوا واجهه وقارفت وما كنت تعلمه وادرس الكتاب مثله ودرسه وتدرسه  
اكتسبته ريباً مشدداً للباينة وعله مدرساً لمدسة ابي قحافة جبريل بنو صلى الله عليه  
وسلم القران فهو المصنف على انما يفعلوا لنا في المدارس ان الفعل المتعدى اذا نقل الى  
الفاعل يصير متعدياً الى اثنين نحو جاءته الغيوب والمغيب كان النبي صلى الله عليه وسلم جبريل  
عليه السلام شيئاً وبان في قراءة القرآن كما هو عادة القراءة فان قرأ مثلاً هذا عتراً والآخر  
او شياً وكان في القراءة ابي يقرآن معاً والاول ظهور وحسنه مدارسة القرآن ابي يقرآنه  
ويشرح ثم يروح فلا يشاءه كأنه اجزاء لبعضه فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال  
سند ذلك فلا يشي ويحمله الا في اءه ادرسه جبريل عليه السلام وقيل الحكمة فيها المشايخ  
تجويد لفظه وتلويح الحروف من مخارجها يكون ستة في حق الآخرة واصل لمدارس  
المدارس مع الشيوخ في القراءة وخص بذلك رمضان لان موسم الحرات ومن اطلقت على  
عباده ذاتها على ما في قوله **وايضاً لان الله نزل فيه القرآن الى السماء الدنيا** جملة من قوله  
المجفول لم يزلها ذلك على حسب الاسباب والمصالح وعشرين سنة وقيل ان في ليلة اربعة  
وعشرين نزلت محضاً براهم والنويرة والاضل وقيل نزلت محضاً براهم عليه السلام  
سنة والمويرة است والاضل ثلثون سنة والقرآن اربع وعشرين وحسن جبريل من بيان القرآن  
لان ليله افضل من بيانها لا سبباً لقراءة فان المقصود من التذوق المصنوع والتميم والليل حنة  
ذلك لما فيها من المشاعر الدينية والعود على التذوق وبيان قوله ان الله نزل  
على النبي وطناً واوتوا بشيئنا ذلك في انهارا رشتنا **قوله الله** انما نزلنا القرآن  
الا نزلناه نزلت على الممتد له تأكيداً او هو جبريل من قوله **وايحيى جبرائيل** انما نزلنا القرآن  
جميع انواع الخريصا ختلافها جاءت الناس وقوله **وايحيى جبرائيل** من ارجح المرسلات مع  
تدبر تعلقه بالمرسلة وهذا وان كان لا يغيره المعنى لكنه يثبت فيه الباطنة على تقدير تفسير  
المرسلة بالمطلقة فاقدم من **الرجح المرسلات** بين انما المطلقة بمعنى انزل لاسراع الخلود وتحرير  
المنفع اربع واقنع منها وبنها بالمرسلة اشارة الى ان ما هيونها والى ظهور المنفعة صلى الله  
عليه وسلم كما انما ارجح المرسلة جميع ما ثبت عليه او المرسلة للمشي بين وقد رحمت سبحانه  
كما قال قلت جهوا الذي يرسل الارجح بشرى بين يديه رحمة وقال قلت والمرسلة عما ارجح  
المرسلة الطرد على احد المتعاضدين الا اول الامام الحسن وعليه في العهد واصل كرسية  
لشروحه بالخبر في العباد بشرى ارجح المطر في ابيان وشتان ما بين الايام فانه يهوى  
القلب حبه موت والآخر يحيى الا من بعد موتها وصله يبلغ منها حيث يترا فضل المتفضل  
هو يترقب كونه اعظم جوداً منها لان العباد عليها ان تاتي المطر وربما تخلو منه وتسكر  
وهو لا يفتك عن العطاء والجد بل جوده مع ذلك مسترسل لا يترقبه ضعف وتعود وقد استعمل  
فيه افضل التقدير في الاستدراك الحقيقي والجازي لان الجود منه صلى الله عليه وسلم حقيقة  
ومن ارجح جوداً فكان استدار الارجح جوداً باعتبار جودها الجود فانها من جود وجملة  
الكلام في مقام المرام ان وقع تخصيصه بعد تخصيص على سبيل الترتيب في الكلام لانه فضل ولا  
جوده على جود جميع افراد الانسان وتأسيسه في رمضان بوجوده واسرار الزمان وانما  
عند لقاء جبريل ومدا رسته القران فانهم كان الجود بما يتصدق في الازمان وما ذلك  
الا لبيان انهم اذ تركوا الزمان الى افضل سماع افضل كلام من افضل الكلام في افضل  
الزمان والمكان وقية ثمانية ان فضيلة الزمان ودوناًة صلواته كما هو انما منة  
العادة والاحسان وحسن الاخرى والابقان والاقفات ومن ثم قالوا لربك لحث



تحت على الخلق والاختيار في كل كونهات وازيادة سنها في رمضان وعند الاجتماع بالصلوات ومنها  
 زيادة الصلاة واحمل الفضل بها تستمر وتكثرت بآدم ومواسلتها ان كان الصائم لا يحرمه ذلك  
 ومنها ان صلاة الصالحين مؤثرة في زيادة العمل ومن قالوا انهم اهل الجنة العاقبة ومنها  
 استفسار الامام من الغزاة في رمضان ومنها ان الغزاة افضل من الحج وسائر الاذكار والاذكار  
 المذكور افضل او مساو لها خصوصا الغزاة عند الاجتماع في رمضان لا يقال ان الصدوق لم يقل  
 لان العطف لان العطف كان عاصدا والزيارة فيه حصل بعض هذه الجاهل ومنها ان يكون ان يقال رمضان  
 من غير ذكره **ثالث** مع دخول الشبان من امره صلى الله عليه وآله وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 والصوم اتاسر وجود الناس يعني وعلى هذا الظاهر وقت انقضاءه على غيره انشأه من يوم اجمع اكلها  
 اشهرت الامم في اولها على كل انسان من ثبوت هذه العقيدة وكالها المطلق الحكيمة والاعتقادية و  
 كالمها المتعامة والتعميرة وكالها الملود كمن في الجامع الصغير رواية الشيخين والزمزم يروان ما يقضى من  
 زعموا عنه كان احسن اناسا عقل اناس لم يستقرت روايات مسلم ما في رواية عنه انما كان احسن  
 اناس خلقا في حديث صحيحنا الجور في آدم وحواء من غير ان يورد على من يورد على غيره وادركه  
 وسئل عنه ثم كان من يومه صلى الله عليه وسلم اتسبه له لما اتى سبيل الله والوفاء لتقديم الامانة  
 وغير الاعتقاد والحقايق في نفسه واولاده فيمن اعطاه من عنده الاشياء والملكوت وحسن  
 في نفسه عجز الاعتقاد فما كان يتكلم به من غير ان يورد على غيره في بيته فادركه ربه على بيته الزينة  
 من شدة الخلق ومع هذا كان له قوة الحجة في الجامع مع ان كان متفصلا في امره مع كثرة شأه وكذا في  
 الشهادة حتى يجمع جدهم ان الاسود الخمي وكان يقف على وجه البقرة وكان اطرافه عشرة فيزعم  
 من تحت قدمه فيقر ذلك ولم يترجم عنه ومتم انما كان حيث مره الموت مرات متواليات لظلمته  
 اصرع اسلم وقد اتاه شئ ففكرت اليه فاطمة رضي الله عنها ما قلنا من الرعي والخدمة وطلبته  
 منه فادما في يومها المنة فادما ان مشغوع عند ذمها بالحسب والخدمة والتكبير من كل نوازلها  
 الا لا يمتد تزيدها وما كملته الا في قوله وقال لا اعطيك واوقع اهل الصفة فقلوا ما علمتم من الخلع وكنته  
 امرأة برقة فليسها محتاجا اليها فتسا له فيها بعض اصحابه فاعطاه اياها وقرى كرامة مسلما صلى الله  
 عليه وسلم واسئل شيئا الا اعطاه فجاهه ربه فاعطاه ثمنا بين جبلين وجمع الائمة في قتال الاقر  
 اسلم فان عمرا على خطاه من لا يرضى العزم في ربي لم يرضوا على حمل اليه فتعوق الف درهم فوعدت  
 على صبرهم تمام ايمانها فتسها فارتدسا الا حتى فرغ منها وجاءته املة فوجدت في كنفها شعرا تكلم  
 به انام ضاعته وهو انذوقه عليهم ما بينت حياثة العذ قال بن دحية وهذا القامير الائمة فيم  
 يسع بيته في وجود من راية الجود وروى البخاري ان ابا انس بن مالك قال سمعت ابا سعيد قال  
 اكثر ما لي في به فخرج الى مسجد فمر بفتنة انه خلفا حتى الصلوة جاء مجلسا له فاذا كان روي  
 الا اعطاه اذ جاءه الغنا وشاله فصار اذ فقي في قومه ثم ذهب فعلم يستعلم فعاد ان رسول  
 فربيعهم رغبة الى فقال لا فقال اذ فقه انت على فقال لا فشد منه ثم ذهب فعلم فهدم فقال  
 كما لا يكون فقال لا ثم ثمرته ثم احمله فابته صلى الله عليه وسلم كما يصح مجازا من حرسه فما قام على بيته  
 وسلم ومنها درهم فذا على ان من لا ارجع منه اوسدان بن حبيب واسه معاوية والكارية  
 زهشام وقيس بن سعد وسهيل بن عمرو وحبيب بن عبد العزق واسد بن جارية العنقي وداود  
 بن حنبل والعد بن حازم والاقرب بن حابس ومعيبة بن حصين والعباس بن مرداس ومجمل واعلى  
 حكيم بن حزام ما رتسا له مائة اخرى فاعطاه صلى الله عليه وسلم **رابع**

منه الرجل الرحيم

لما وقع من ربه امر شريف في ذكره ليلة من اوصاف الموصي اليه فاصبح عبدك اوسيانا وفقدته هزل  
 وقوية منا سبته فاداب انه منقش كقصة حال اناس معه صلى الله عليه وسلم وابتداء الامر والاولاد  
 الكوفة بها المهر فوجدت في اول ايامهم ملتزمة مع كرامة النبي في الجزيرة وهو في كنفه انا اذنا اذنا  
 كما اوصي الى مخرج كرامة لان كان شريح كرم من ابدن ما وصي فيها لا يرفع له اذوا ليه كالمه  
 ان اقر الله من وهو حتى في رسول الله وسبوا كرامة في شيا ابراهيم بن يحيى القتيبة و  
 خصيفت لهم **خامس** جمع البهجة والاكاف من نافع بالنون والقاف المحمل بشهران وروي اذنا من قول مخرج  
 الحوية وادك بنالها ام سلفة ودفعت خلق منهم اسميل بن حبان وعنه حذوق منهم ابي بصير  
 بن صبيح وابو حازم والزهري وله سنة فان وطئ ولما ووقفت سنة الله وما اشبهت وعنه من  
 ثمانية ابي القتيبة سنة الحكم بن ابي عبيد بن ابي ابراهيم الحكم بن ابي حازم ودفعت الفرياق وهو







والسماوية انفاقه ان  
يصنع مثل منه يوم  
أوسق  
٣٥١

عكس في أحد وفتح ذلك يوسفان يوم أحد في يوم يوسوبون ولا يحوب بجمال وأصيب من الظالمين  
 بأمن ليل لا تحرق فتح قول يوسفان يصيب من أصيب منه ويعيشة فهو بسيرة هنا في الخراب  
 صيوان كما لا يخفى ثم إن الخيال يرفع خرب الحوب ولا تضام بين الخراب والوجع إلا أنه لشبان الحوب  
 اسم جمع كون جميع جماعه وهو أن يكون جمال يعني المسابقة فهو أشكل وهو وحولة الحرب بينا  
 وبينه جمال تشبيه بفتح شبهة الحرب بالجمال مع جزمه وأما تشبيه لفقد المساعدة والمعونات  
 الجاهلين كما يستبين إذا كان بينهما دنوان يستحق دعواهما لها ولا خرد لها قال أبو عبد الله أو يرضى  
 بالأصل ما بالباء الموضوعة ونقصه في **أيا ما كرم** أي الذي كرمه وقبه دليل على أن رسول الله  
 عليه وآله في جواب ما ياباه وهو من حسن الأدلة وهذه المسئلة لأن يوسفان من أهل هسان  
 وكذلك أرادى عنه ابن عباس وهو من خصمه وقوله عتقه من قوله **ولا ترهبوا** أي شيا بالوأد  
 وقد روى عنه ثمانية وأربعين رواية **والأول ما عول** أي بالواو ككلمة جامعة لثمة ما كرمها  
 عليه في الجاهلية من زيادة الأوثان وغيرها وأشركوا بالله تشبيها على غيره في غفلة الغم له لأن الأبد  
 شروق عند القرنين سعة الأوتان وانصاري وأن بالفتح في هذا العرب حيث ذم ثلاث جوار  
 مخالفة لها كانت أشد الاستياء عليه وأمر الأمر عنهم أولا ثم أصره فيمن أذن فأمروا  
 بالانكسار من انصارى فأراد تقيير من بين التوحيد وهذه الجملة من عطف فإصحى على الأقدام فأنها  
 ذم لقرنهم إذ شرك به بل بما قاله المتقلدون فأمره **والثاني ما انصلت** أي من أوصاف أئمة  
 العقيدة بالوحدة الختمية بالنسبية وفي نسخة بزيادة الزكاة **والثالث** وهو القول الطابق  
 الواقع في رواية المؤلف بالصدقة بدل الصدق ووجهها الإسناد المشتمل ونقودها وثالثها  
 في التسمية الركنية والقدران الصدوق بالركوة معناه في الشرح وهو ثمة عنون في الجهاد من رواية  
 عن شيخنا الكوفي عن أبي بصير قال بالصدوق والصدق والصدقة والصدق بفتح العين والفتح  
 عن الخادم وهو الخدم الموضع **والشدة** على راجع وكما بالفتح أن يوصل وذلك بالفتح والفتح  
 الزمارة وهو المشتمل وصلته الرجم هو تزيين ذمها الغزابات في القبرات والفتح هو الرجم  
 كونه عدم هو بحيث لو كان دعوا ذكرها كما هي جرى من مقتضاها فلو دخل ولا دعواها منه  
 وقيل هو على كونه دعوم في الميراث كما كان ويحرم والرداها هو الثاني على الشراية وفيه  
 يابا بعد قوله بفتحهم والفتح اشادة إلى المغفرة بين الأمرين لما ترتب عليهما إذ  
 بين قول أولئك كافر وشاقي من قول أولئك عاصم إذ في فتح الصاري ثمانية وعشرون وصحة فعله على  
 تأنيده كالم لا يخفى لأن الفصلة التي قوله هي الصدوق والقضية والقضية والقضية  
 التي هي الفصلة وأما قوله لا شك في ذلك أي في ذلك من الرزق وقوله يابا بالفتح الخ  
 التي في التنازل يحصل الله فيها ما عن التنازل أي ما لها الصلاوات وهو معنى القول وهو من الرزق  
 قاله أبو عبد الله وهو من قول في التوسيع من تنازل استقره فقول بزهده الإحصاف فيقول حسن ما  
 استوسعه من أمر واستبده من حاله لهدو في من دخل مكان عقله لوساعته المعاد **وقال**  
**أبو عبد الله في بيان قوله** أي في بيان ما تقرر من رتبة نسبه فذكره في موضع قد كثر  
**فيكون** وصف مرتبة من ذلك بالفاء وفيه وكذا بالواو **والرسل** أي الرسل  
**والسماوية** أي السماوية والشدة والحقه فيه أن من شرب منه كان بعد من فقال إنما  
 وكان الحرب **السلامة** أي السلامة والشدة والحقه فيه أن من شرب منه كان بعد من فقال إنما  
 أكتسب شامة وسامته **هل قال** أي حدثه القول ورد في نسخة قوله **قد كثر أن لا تخلت**  
 أي في نسي أطلق على حديث النفس القول لو كان أحد قال هذا القول بفتح الله دخل وهو قبل  
**أشفي** يفرغ سأكس من إنباه من باب لا فعلان ومادته حرج وسين وياء وفي نسخة يفتاح  
 من باب المتعلق وبفتح يمينه يفتح **يقبل** أي قبله وانما لم يقل بفتح الكون في قوله وفي نسخة  
 من باب من ملك لأن هذين العناوين مقام الصدوق وهو قوله في خبره من الأشئلة فلما كان  
 يقل وبفتاحها كان من الأمرين ملك قد كثر أن لا تخلت وعينه في نسخة لم  
 كان أن من سلمه قلت وقيل بفتح ملك فيه وإنما قال فيه ذمنا بالثابتين غير  
 طسا الملك يخلو في صوابه الملك باله الأثراد باب ما هو ممن أبيه حنيفة وهما وقد  
 وقع في سورة الرحمن بأثره فيهم وبشا مثل هكذا في نسخة ما كرم من أن قول ما كرم

فؤاد

ذكرنا ان لا يقدح في ما ليس بغيره من احوالهم فيه لام الحمد ميتة بذلك قد وثقت بها النجوة والافق  
 فاشترتها في حقها فتعزروا ما كان قد بطل على القلب وقالوا انما من الصور يشبهها لام اسفل وان الحمد  
 في اللغة انما ما ترقرقه لا يعلق الا مكانا ولا يمكن لشيء الوجود على اناس فثبات ان يظهر منها وذكروا  
 بانفسه على الله بعد ان لها وهما وساتك شرا فان الناس يتعجبون ام مفعولا في ذكرك ان مفعولا  
 يتعجبون وهما اشاع الرسول وذلك لان الاشراق بانفوس من تقدم مثله عليهم وليستكون وغيرها  
 على اشفاق قلبيا وحسدا كما يجعلوا اشياءه الى ان يهلكهم ما مضت وبقيت معه حين من ان وسعته  
 منهم جنودا شيعته قائمات لا ينفون انفسهم الى ان ينادوا ببيع الربل وهذا بحسب ما قالوا  
 فكان فيهم الاشراق كما صدق في قوله من عجز ومن اذنا للبعثة والا في الاصل لا يستمكنون  
 بل يوقنون وهذا في قوله استشهدوا به على الله قوله حيث قالوا انؤمن لك واتبعك لا يريدون العذر  
 انهم الضعفاء على العموم قالوا في قوله وساتك انما يريدون ان ينعكسوا في ذكرك انهم يريدون  
 ان لا يكونوا في الايمان لا يتقبلهم بل لا يتم لان الاله زيادة حتى يتم بالامر الهيبه فيه من صلوة وزكوة  
 وسام وغيره ولهذا نزلت في اخرون النبى صلى الله عليه واله يوم اكلت كبدك واذنت عبيك  
 حتى يوزن ذلك في اوله نعم وبها يهلكه الا ان يتزود بهم وكذا اشاع النبى صلى الله عليه واله في الايمان  
 زيادة حتى يلهم ما اراد به حيث من ان انظروا ربيته واتوا معه فله الحمد والله وساتك انما  
 احد من خلقه لا يشهه بصدان يتصرفه في ذكرك ان لا يكون ذلك الايمان حين لا يقبلون ولا يقبلون  
 حتى بالمشقة العاقبة في الايمان الا هو صريح دعاء بين وجه واثبات ان هذا المشقة العاقبة  
 المشقة اي المشقة الايمان والمراد المشقة الايمان هو الايمان والفرج والمراد المشقة  
 الايمان وامسها ليلطف كالاشنان عند قدمه واليه ان السور بروية القلبية بالنسب على ان  
 مفعولا في اوله في ذكرك في المشقة العاقبة بالنسب ينادى وينسب يشا مشقة وبما علمت  
 الى القلبية يبين جواهر الايمان المشراغ القلبية والصدق بالحق في قوله هذا في قوله انما حتى  
 وذلك في قوله الايمان لا يعلق قلبيا فيخرج منه وقال كوما ن سؤاله عن كوما ن لان من فعل على العبرة  
 والاربعون لا يرجع منه جنود من خلقه الا طيل غدا ورا وكثير من كسبه بل يفيض الهم والحيث  
 الدراسة وحقه وساتك هل يتبدل وهذا في ذكرك ان لا يكون هذا الرسول انفسه لان لا ينفك  
 جسد الرباني انه لا يباين له باليه بالنعيم يميز مما يتحول في ايها جوار من يطلب الاقبح عا لاركب  
 ضمير ولا يميز من التبع قال في قوله في الاشياء التي سأل عنها هرقل ليست اذلة قاطنة على من  
 الا ان يجعل انما كانت تنمى علامات على هذا النبى سئته لا ذكرك في اوله ذلك ذكرك انما هو  
 ان الاظن انما هي وما الورد ايضا لا يرجع الى الرباط وهو موط وساتك بما امر كوما ن في ذلك  
 امارة بحق من متعلقة بشاؤك كما في قوله نعم خاستا له حبيرا وقامو له وايضا في قوله ان  
 ان اربعة اى ابياء تقول انك فاذا نجا محمود يبر ما حبه المحصول معنى شجع مقابلة ابيته  
 في ذلك حيث جردا من المعقول انما في شمسب عني انك اغفر عليه حمل جملة فذكرك نازكوما ن  
 جعلوا ما اذا المعقول انما في جعلوا الا انما في الامعق واما اميننا وجملة ان يكون اماه  
 وبنائها متعلقة بالامر وما استقها ميتة اياتها لا تمن وهو قائل كذا في ان يكون مع ذكرك  
 انما يامر بها انفسه والله ولا تسخرها في شيا ذكر ذلك الا في انفسه لا انفس في العلم او ميان ذكرك  
 الامر في سبقتة واقفا عدل على كلام العربيات انما ذكر تعليما برسول وآية الله ولهذا اشارت  
 تقدم انفسا بقوله ما لا يامرهم واما في قوله انما في قائم ثم كونت بهم الاشراك ثامون من انفسهم  
 لا يؤمر به الا ذلك حيث لا يقبل سري في الايمان المراد بالوجود وهو ما هوه فان قلت انك  
 في قوله لا يقبل انما امره اعناه يجب بان الاشراك مشقته وعدم الاشراك مأمور به لا امرهم ذلك  
 في قوله يتبع امره انما كل النبى الحقى مرضيه وان يشاء كما من عبادة الا ان مع وثق المشقة  
 وهو اقل من وهو مقرب لستم فرب كره العربيات لكن قد لزم ذلك من قوله عليم ومن قوله لا تسخرها  
 به شيا ومن قوله وانما ما يتقوله الا ذكره ومعنى كان الامر بعبادة الا لا وان دار يار الله  
 والفصق والاعتقاد بالمراد هو القول الصلة التي ذكرها العربيات ليرحمها في العقاب كما ذكرنا  
 الطوام وبما لا يقبل التوبة يستدم المشقة فان قلت لا يرفع التوبة وقوم في الاعانة سؤالا انهم في قوله  
 الاستماع والزيادة والامر بما اعجب بان شق اعطاء هرقل على الكتب على الله عنه اسلمت منه على  
 التقدم فان قلت اسئل عنه ما عسر فيها والاداء في الكلام هرقل شقته حيث يقولوا اسئل عن  
 وساتك كوما ن فخا كما فواجب وهذا اعجب بان مقصوده بان علامات النبوة وامر الله

لا دخل بينهما الا بالنظر الى العاقبة وذلك عند وقوع هذه القضية كان في الغيب ويعرفه علم اولاد  
الزوى استنوب ما سببهم وكان بالجهاد في باب دعاء الناس الى الاسلام بعد تكثيرهم الفصحة مع اولاد  
وهذا يقال وانما تلك هذه الكثرة وقد ذكر في كتابها في جملتها وان يكون دولة وقد ارسل النبي وكونها  
العاقبة كان اكرامان وانما ينته هذه بن كلفه العظيم اجره كلفة صبره وذلهم وسوقه وفيما عنه ثم قال  
هو قول الرسول **كان ما تقول حقا** لا يجزى جمل العبد في ذلك **سنة** انما استعمل في قوله  
**سنة** مع ما في **سنة** اي ومن بيت المقدس او ومن مكة اي اشام كله لان دار مكة كانت حلالا  
اي انما استعمل في قوله **سنة** مع ما في **سنة** اي ومن بيت المقدس او ومن مكة اي اشام كله لان دار مكة كانت حلالا  
من اولها لا عاقبة وانما من كسبه فلو ربه قائم وتقوم من بعد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها كانت  
طريقه من سنة من سنة عن ابيه عز او عن ابنه صاحب كسر اخوة واسماويه ونجاة فكل قضية فكل قضية  
مصلحة وزاد وافهم قال فانما هو قول من صورته اذا ارادها قلت نعم قال قلت كسبه ثم ربه صلى  
فان ربه ثم قلت اخرى فانما انما صورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو او غيره بيت الله عليه وسلم او غيره  
وكم يكن باولها **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
يتناول به صلى الله عليه وسلم اليه اليه **تسوية** والجهد والشيء المهمة او كلفت على شعبة **انما** اي في قوله  
ايه التي جعلت سنة في الاصل واليه لو كنت اليقين الوصول اليه كلف الاضاف انما في قوله **انما** اي في قوله  
قد تركت سلفي ثم اصل الى محمد وشعبه **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
كل اسم او رسول انما هو يعرف ان هو قال في الحديث قاله انما لا تعلم ان النبي مرسل كلفي انا من اريد  
كل اسم او رسول انما هو يعرف ان هو قال في الحديث قاله انما لا تعلم ان النبي مرسل كلفي انا من اريد  
كسبه في قوله لا تعلم انما هو يعرف ان هو قال في الحديث قاله انما لا تعلم ان النبي مرسل كلفي انا من اريد  
او من جميع الخرافة من اولاد بن فلان سلف من اضافة اليقين التوفيق يده سبحانه وتعالى وسبح  
فلما تفصيل ان سنة الله نعم **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
من النصارى قاله مائة في المذمومة واليهودية فلو تجرد في الكلام وفي قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
الناس الى الاسلام ولو كنت عنده لم تزل تقول قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
عن ابي عثمان ان عليا عليه السلام قال قاله انما لا تعلم ان النبي مرسل كلفي انا من اريد  
جهنم تجاهد في غيرها من كرب الصحيفة ينفيها قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
يعني كسبه في قوله من اشارة منه الى ان لا يطلب منه اذا وصل اليه سالما لا ولا في ولا يستب  
وانما يطلب ما يصل اليه من البركة قالوا لو سبنا لم نرعا انما هو في **كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
رسول انما صلى الله عليه وسلم وانما اصبغ اليك لان النصارى مدعونه لامد مع هذا الذي اياه  
بابه وخون ان يكون الماء والثر اي دعا انتخاب على سبيل الجهاد او من دعا معني استنقل  
وتوجه فاختار ما شئت الذي **عنه** اي رسوله معه فاما اله صاحبه وقرية ربه يستبرح  
دخبة ايمنه عليه السلام معه فلياد الزموة وكان ذلك لما اتيك واخر سنة ست بعد ان وقع من  
لخربية ودخبة بكر البال وصحتها لغتان واختلفت في الراجحة منها ويقال ان الرمي سنة اربع  
وهو اي يقضي بن قرون بن فتم له بن ابن امرئ القيس تكايد وكان من اجل الصلوات وهما ومن  
كبارهم وكان اذا قدم المدينة لم يبق بمكة الا خرجت منظر اليه وكان صبر عليه السلام بانك  
النبي صلى الله عليه وسلم في صورته لجهاد وذكر السيد بن اسلم في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
قال كان اليهود والقرية وهم مدينة تجاهد وروى عن ابي ابي بكر الصديق ثم من بعض  
تغلط قال بعد اربعة اسلم قويا ولم يشهد بجزء وشهد المشاهدة لغيرها وبني اليه من اعدائه  
وشهد ابو برك وسكن المرقن كبر الهم وشهد بانرا في بن يعقوب دمشق وليس في الصحابة من اجماع  
دخية سواء **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
المنية وديار بن حجر بن عمار بن حمزة المصعبا والمراثة التي بين الشام والمجاز ويجوز فيها على الاسيت  
قال في مسالك الفتوح صلى الله عليه وسلم في اربع سنين سنة الفرضه وهو قوله من سنة فتص الشام  
والراد اعطتها امرها وهو الحارمة من ابي بكر الصديق وانما ربه الله ليه هذه الاصل في قوله  
**انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
ذا وفضلها في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
سبع يوما قاله العاقبة في قوله هو في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله  
الفرحان الذي يقرأ بالقرية **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله **انما** اي في قوله

الصلوة

بالهسلة وان كان الصوت ايه كما وقد قدم سليمان عليه السلام اسمه على الهسلة لان الله افاضت به  
من سليمان القرية عتواته ولد لله كما انما من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وقال النبي صام  
بالسليم انما اذنت فقدم اسمه حتى اذا سمعت يقع على اسمه دون اسم الله نعمت **من محمد بن حنفية**  
انما وصف نفسه الشريفة بالعبودية تفرح بها معللا بقوله انما انما سمع عن ابي عبد الله لان  
الرسول مستوفى فانهم عماد الله وقدم ذلك على كونه لسانه ليس من ارب استقى وفي بعض الروايات  
من محمد بن عبد الله رسول الله ومنه ان السنة ان سيد الكائنات بنفسه يقول من خلقت في الارض  
وهو قول المهدي بالحق في الخامس اتمام التعمير وقاله جماعة من اهل البيت وهو ان كتب اسم  
المكتوب اليه وذكر بعضه بعضهم وقالوا ايضا باسم المكتوب اليه وقد عن رويان ثابت تحت المعادة  
ومع الله انما قيل باسم عاوية وعمر بن الخطاب والعترة واقتضا في انما قاله لا لا بأس بل كان  
**قول علي** ان الله خلقهم في الفلق العظمى وفي الفلق العظمى وفي الفلق العظمى وفي الفلق العظمى  
العوالم من غير ان يخلق في الاضداد فقالوا مع السبيل ذلك بكسوة والموعظة الحسنة وتوابعها في  
الاولى من غير ان يخلق في الاضداد فقالوا مع السبيل ذلك بكسوة والموعظة الحسنة وتوابعها في  
التوفيق في المكاة ما سئلوا عن الاضداد وذكر الحديث ان اقاويلنا في انما قيل في قوله لا بأس بل كان  
شهور في واجتهاد في كتاب فقال له ذلك من انما قيل في نفسه وستر الكماح اذ من ذلك الذي  
الراي انما انما انما في كتاب فقال ان علم ما به من انما كان رسول الله انما في انما في نفسه وقلعه  
صدا انما صاحب ارضه والله ما هي وما انما **سلام** وهو من اية الصفات في الاستبان **السلام**  
**انتم الله** في الارشاد ومعناه سلم من غير انما في سلم وهذا كما في قصة موسى وهرون في سورة  
مع ومعون وظاهر انما في سلم على ان من جملة ما اوردنا ان قوله ولم يزل يسلم عليك اذا قيل  
لاسلامه له لان عز في ارض المغرب والقتل والسي وفي الاثر معناه بالانسان في انما في سلم  
المراد منه الصفة وفيه اشارات ان انتم الله في اهل البوذية والاولى وفيه حجة  
من ان انما في السلام وهو من انما في سلم واذا جازها جامعة مطلقا وما  
يوستين وانما في سلم وقدماء عنه انما في سلم والاصح في الصالحين ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا تهدي اهل اليهود والنصارى الى الاسلام الحديث وقال انما في سلم  
على التسليم والادوية الاقرن في سلم في سلم منه ولا يدعي عليهم السلام انما في سلم  
لقد عدهم انما في سلم السورة لغضا وهو متصل الخطاب في قوله اهل الكتاب في سلم  
في سلم انما في سلم في سلم اود عليه السلام في سلم من خطان في سلم في سلم في سلم  
في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
**ارسلوك** **بديعة** **السلام** في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
وكذا في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
معنى انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
على ما قاله **السورة** **بديعة** **السلام** في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
من جميع الخافوت في الفادين وهذا القول ثمانية في كجاها والاخصار وفيه نوع من التسليم وهو  
الجناح الاشارة في **قوله** **الله** **بديعة** **السلام** في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم انما في سلم في سلم  
وعند المؤلف في الجهاد سلم تسليم واسلم لولئله انه ابلغ بتكرار سلم مع زيادة الواو فيكون اوس  
الاول للدخول في الاسلام واما في قوله سلم عليه اي سلم وانجبت عن الاسلام على وجه قوله  
يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتقوا الله خطا بالظهورين وما على وجه قوله سلم حيا  
لما فعلت نفسها لها ايها الذين امنوا اتقوا الله واعطوا الله الاجر مرتين نحو قوله  
مؤمنين انهم آمنوا فليسوا مسلمين بل في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
وكل ان يكون اضعف الاجر له من جهة الاسلام ومن جهة ان سلمه يكون سميا لاسلام  
استقامه ودر ما في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
لم اسئلوا به في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
انتم الله في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
الاربعين بقية ايشان الاولى حرفة في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
يرسب مسموياً في ريس في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم  
والاربعون وحقها في بعض الروايات في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم في سلم





وحديث بعض اصحابنا ان عبد الملك بن سعيد اصعد قوما اسلموا جمع ذنبا ملك فأخرج له القوم على  
 رآه استعير وسأله ان يكف من ان يقبله فأنتع وسكن ان الملك المنصور قد وود ان ياتي ببلد  
 الذين اتوا على ملكه من بني كندة فأرسله ملك المغرب الى بلاد المغرب فبينا عطف عليها وهو يريد  
 الاقامة عن فاورضا الى اخفك تحفة سنية فأخرج مستدقا مصعبا الى المغرب واستخرج  
 منه مائة من ذهب فأخرج منها كتابا بذات اشرفه فصار هذا كتاب ينكر الحق ويأبى  
 ما رزقنا استوارا الى كرون وادسا نا انا ونا ما دام هذا الكتاب عندنا لا يزال الملك يفتن  
 شغفه فاية العقل والعقل وكنته عن انصاريك ليدوم الملك لنا ووقد هذا ما وقع في  
 ابن ابي شدان النبي صلى الله عليه وسلم على الشرايع رسول الله قبل الاستدانة فاستع  
 يا اما شوخ اني كتبت الي صاحبكم بصيغة فاستمعها فلن يزال اناسوا ويجدون منه اسبا  
 ما دام في العيش فبينا ما خرج ارميه في كتابه مولد من رسول محمد بن حنيفة كالت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في كبرى وقصصا ما كثر فلما قرأ الكتاب مرقة واما حنيفة فلما قرأ الكتاب  
 شروحه فخان رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو لا يفتن فون واما هو لا يفتن فون  
 بقية وقبور مائة من النبي صلى الله عليه وسلم كالم لماما وحب كرى كالم لماما  
 ولما جاء حجاب هزل قال نيت ملكه **قال ابن عريان قال هزل ما قال من لاشقة والحب**  
**وفرح من قرأة الكتاب النبوي كثر عودا النخيل** بفتح الصاد الميملة والهاء الهمزة كالصغير هو  
 الخندق والاصوات في الخاصة وزاد في الجهاد فلهذا وروى ما قالوا **ان نعت اهل بيتك**  
**والنخيل** ضم المخرج وكس اراء وسكون الجيم اعين مجلسه **فقتل صاحبها** **عبد الله بن علي** والهاء  
 خلدت بيم **فانزل** اي والله لعنتم وهو يفتح الخرج وكسريم فعل ارضى وظم وصاروا واصله  
 الكثرة بيتا لا يزال العقود اذا كثر عودهم **من بيتك** **وكثيرة** شكون الميم وايشارة ابن ابي شيبة  
 يربى به النبي صلى الله عليه وسلم واصفعا والوكيشة خيل وطين خراعة اسمه واخر من شدة  
 وجه ساكنة وذو هوان نال كان يحبه المشركي القعود تارك العبادة الا وكان ولم يفته  
 احسن العرب على ذلك فقبيل النبي صلى الله عليه وسلم به وجعلوا ابناءه خلفا فلم يربى  
 كما قالهم بالوكيشة فهو وقيل هو ابو من اوصا عه واسم الحارث بن عبد العزيز وقيل انه  
 اسم وكانت له بنت شري بكيشة فكنى بها وقيل انه والد علي بن جعفر وقيل هو جده  
 ذهب لان امه ائمة بنت ذهب وام ذهب هي قبيلة بنت لوكيشة او هو جد قومه عبد الله  
 لاقه وقيل من الاخيرين نظر اما في الاول فكون ام وهما سها ما كان بنت لادويين  
 مرة وهزل ولم يقبل احد من اهل النسب ان لا يقربوا بالوكيشة واما قولنا في قوله  
 عبد الملك سلى بنت عمر بن زيد ولم يقبل احد ايضا من اهل النسب ان يربى بنتي ايا  
 بكيشة كذا قيل لكن ذكر ابن حبيب ان جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من قبل ابيه ومن  
 قبل امه كل منهم يكنى بالوكيشة واما قاله ذلك عدوة وتفقوا له صلى الله عليه وسلم منسبة  
 الى الخرج المشهور ومن عادة العرب انها اذا اتقت احد نسبته اوجدت منسبة **بن حنيفة**  
 كس الخرج بن ستمت ان التعليل ايقظها على انه بولا وسبان عودا ومقول من اهل تقدير  
 اودام والمعنى فظلم امر عليه السلام لا جلا شرافه **فان كان الاسم** وهو ارم نيقان  
 جدهم وهم بن عيسى بن اسحق تزوج بنت مالك الحبيشة تجا وولده بين ابيان والسواد وقيل  
 له الاصغر حكانه الابن ابي وقيل لابن هشام في النيجان ابن ابي القاسم بالاصغر لان جده سارة  
 زوج اراهيم عليه السلام حلتها بالذهب فقيل له ذلك بصيغة الذهب وقيل ان حبيشا  
 غلب على ابي حنيفة في بعض احوال فخرج منساقا فموت اولاد اصغر بن سواد اوكيشة  
 وبياض ارم وقيل ان ابا قتل دا حل عليهم بقر وجها فدخل رجل يمشي فزوجهما من اولاد منه ولما ربه  
 اصغر فبينا الاصغر من اشدله وجزا بذكره والاول هو كاشبه على ما قاله القاسم بن سنان  
**ان موتته ان ستمت حتى ادخل القتل** **جسد يد ابي القاسم** **ابن القاسم**  
 ذلك القيد وليس المراد ان ذلك القيد قد وقع وقد حدث عبد الله بن شداد عن ابي حنيفة  
 فاذت ربوا بن محمد حتى اسلمت **وكان ابن القاسم** **ابن القاسم** **ابن القاسم** **ابن القاسم**  
 عبيد الله وذكر الجوربة ثم قال الزهري وكان ابن القاسم حنيفة ان هزل من كونه القصة  
 الائمة فهو رسول الله الى ابن القاسم وقيل عن الزهري لا مدقعة كاز من كونه القصة

ولامر به ولا سناد المذكور عن ابي بصير ان كان زعمه بعض المعاصرين ان ابي بصير هو قبيس ذلك  
الوجه في لائل الخبيث ان ابي بصير قال لعنه امي ان انا طور بر مشوق في زمن عبد الملك بن مروان  
قالا لعنه من واظنه لم يخلج عنه ذلك الا بعد ان اسلم وان انا طور قال انما سمع صوتا ينادي  
وعند الخوي باهجة قالوا هل اذنته تهلون انا طور بن قيس ان منظور اليه منهم وانا طور باهجة باهجة  
الخلع وادرس تكلم والبلستان وهو اعظم من تكلمت به العرب قالوا اهو هو من انا طور وانا طور  
الظلمة طاه والجمع المتواضع في رواية الحديث بن يوسف ان انا طور ارادة الف في اخره فقل بهذا  
كوا اسم **عمر صاحب بيلا** اي اميرها وهو منصوب على اخصاصها وانما على رواية ابي بصير  
في كتابه لا انما اسقفا او عيذت وجوزة الدرايميني بالذ لا ما مع من تقدم الخيا او مخرج على انه  
حيفة لان انا طور على رواية اخرى في رواية الزكريا بن معاوية واصلح لا يتون بالا حافة  
لانها وتقدمه انصاف وجوزة القرمان في الاضافة معنوية لانه وان كان اصله اسم فاعلم من  
صاحب يصب كن تقدمه كما انه جامد على ما قصده الرضى واعرب بعضهم بانهم يستدلون به وهذا وهو  
صاحب بيلا **عمر بن ابي** بالفتح الامام علقا على بيلا والفظ صاحب بالشيبة وهو على حقيقة وبالشيبة  
الى بيلا بحان لانها الصفة اما معنى اسم او بمعنى الصفة او لغة وهو الذي يجمع اراوتها بالشيبة الى  
عمر بن بيلا بل هو معنى لا يبرهان بالثابت بالشيبة الله والجمع بين المعنى الحقيقي والخيالي  
عند المشافهة وانما من غير فلو وهو يجوز ان بالشيبة الى المعنيين باعتبار معنى مثلها ومثل  
يبنى مجموعا لمجاز ولكن ان يكون فيه حذف تقدمه وكان انما طور صاحب بيلا وصاحب  
عمر بن قيس الاول مجاز وفي البيت في حقيقة فاجمع بين الحقيقة والمجاز في كتابه مؤنة  
الحق ان اول من ارتكاب الجمع المذكور في كتابه على طرفة عين على ما وجدوا في المتن في ابي بصير  
في وهو رواية السنن والسنن في رواية كونه في كتابه اسقفا على طرفة عين على ما وجدوا في المتن في ابي بصير  
اي على اسقفا وفي رواية وقعها اسقفا على السنين والذات ويشهد بذلك اسقفا في  
الطرفة وسكون السين ومنها القات وبخمس ألفا كالتسبب وتروى اسقفا مثله الا انه قد تروى  
كالانجيل قال انقوي وهو لا يشهر وهو فقط الحين ومعهما ونسب من انصاره فيما قاله اقبل  
او علمه او قهره بشعبهم وهو دون العاصم حقا قاله ابن الاثير وهو فوق التسوية دون اهل الان  
ويكون في وهو انا طور بل في انصاف ويملك ذلك الخليل لا يتماشع فيلسوف قال بعضهم لا يقبل اسقفا  
بتحقيق انصاف الا التسبب وهو انصاف من حتى من سنة نقد اخره وهو لا يسقط انصاف  
ولا يرد الا ترجح لانه جمع واكثرون في المجر وهو منصوب على انصاف كان سواء كان فعلا او اسما  
وما حصل المعنى فكان تسببا مقدما على انصاف وانما هو منصوب على لغة بعضهم بعضا او  
لانهم تروا مواضع انما له نظرا في اذنية او ناصرة والذات من انصاف على الله بهر من انصاف  
**عبد بن حيدر** كان **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
ذلك في السنة التي اعترضها الفتح صلى الله عليه وسلم بمكة وبلغ المسلمين مكة اربع  
عشر مائة فخرج **اصح** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
عمر بن حيدر ولا يستعمل في كل المناسك كما في الحديث اصح لا يقول احدك حديث  
انفسى تتركها فقط والارادة بالاسهلون واما اسقفا لانه في حيزه على غير مستعمل من دون  
رواية اصح بوفا حيدرا من قباله **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
الملك وخير من ذلك واهل الراي والشورى منهم وقبل ان يطوفوا في ارضهم ولا تأمل  
ذلك انصاف وفي عياد قال حديث الطبري انما لم يذبحه اهل الشام واورد عن هذا الحديث ان  
تفسير بعضهم اسقفا بقوله وهو حيدر واذ اردت تفسيره بمروية **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
وما تنك وشكوا في ان يكوناها واذا تباهها حاملة لها في الامم **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
باهرة ورواه قال ابن انا طور في قوله انما طور حيلة مرسومة بين سائر حيلة العاقرة وهو قول  
ابراهيم **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
عليه الظاهر في قوله الطبري كذا قال السطواني في قوله حواء المبركة ويشهد ان الراي والمدى لها  
سكان حوايا انصفت بجزيرة وكانوا في **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر** **عمر بن حيدر**  
وتفسيره قوله حواء ان قلنا ان كان باخرة كناية عن انصاف الشياطين وانه من اصحاب التورم  
وكان كما من الامم شيئا ذابها الى ان الله ارادك اسقام فاكسرت شوكهم واهبط المشرك افقار  
عليهم وكان ما اطلع عليه عمر بن حيدر من ذلك فسمى حساب التورم لانهم كانوا انوارا يسوقون الى

الطبري

العاديين برجع المغرب وهما يقربان في كل عشرين سنة وفي كل اربعين سنة في كل سنة في كل سنة  
 فكان ابتداء العرشين والاول والآخر في الغزوات المذكورة وعند تمام العرشين انما يرجع  
 عليه السلام بالوجه وعند تمام الثالثة فتح حبر وعرف القضية التي حيزت فتح مكة وظهرت الاسلحة  
 وفي تلك الايام زاد على ما ذكره وقالوا ايضا ان رجح المغرب ماتي وهو يدور ملك المغرب الذي يفتقد  
 فكان ذلك دليلا على انتقال الملك من اجدادنا الى العرب لان انصارهم لا يفتقدون وانما اليهود يفتقدون  
 مائة ههنا لانهما لم يستقل اليه الملك الا لمن اتفق ملكه فاذ في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الجوز اشهر بقوية قول المحدثين ولا عناد على ما يدل عليه احكامهم فاجابوا ان لم يقصد ذلك في كل  
 قصدا فربما ان انبثارات ما ينسب اليه عليه وسلم جاءت من كل طريق وعلى اليان كل يوم من كل  
 او من كل حتى او سبطل حتى اوجي كذا ذكر العسقلان في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 عدا رفته **جوز اليا** في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
**في ظهور تراث الختان** يقع اليا في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 صلي اليه عليه وسلم **الطبعة** دخل على عبد العزيز بن مرزبان فسكني حشته فقال اني كنت في كل اليا في كل اليا  
 قالوا في الختان فاجاب عبد العزيز بن مرزبان وقال يا اباي قال اني لم يلم كلامك كان ينبغي ان  
 تقول انه من حشته بلع انين يقولون في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 حتى لم يظفر في حكم الختان في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 ابتداء ظهور الختان في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 لك انصافا مبينا كان سببه نقص قرأ في العهد الذي كان بينهم وبينه صلي اليه عليه وسلم في كل اليا في كل اليا  
 ومقدمة الظهور ظهور **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 على اهل العصر كهم تحوز وفي ذلك الحديث عن ابيس من يفتقد من هذه اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 البطارقة جيبون له **ليس يفتقد الا اليهود** وانما في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 باليا كثيرا تحت الختان مع انصارهم في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 من يدان افعال ايمان الهن في الاموال قلقت واخرى في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 احسن من انهم لم اوريا في يوم **واكتفى في كل يوم** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 فضيلة من يدان اوريا في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 ومن جعله معقله لم يفتقد في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 باليا واصله من فاعلمت العفة ضاوتها من زودت المم وفي رواية في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا  
 مستداه **صبر على امر** في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 غير اذرا ولا اصبر لا يستفصح الا زعمها وجمها وهذا العمل في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 ولا من احصره من قالوا يستفصح في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 عثمان اوس من عدمه عدت بها ثم **اشل** في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 اسمها نزل عليه في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 ملوك اليمن سكنوا الشام **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 فقال قال خرج بين ظهرنا رجل بنم اربعي فمدا ثعبه اوس وصد في وفاءه ناس كانت بينهم  
 ملازم في يومين فزكمت وهم على ان **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 باليا واصلها فاعلموا اليه **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
**قدومه** في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 اهل يفتقدون قربة لظهور فقال ذلك لاهل **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 واخذوا **في كل يوم من كل طريق** في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 الاول في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 وبتت هذا اشارة الى قوله ملك الختان في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 المتقربون مستداه خيرا ويكون هذه الخلة كما كانت في كل يوم من كل طريق في كل اليا في كل اليا في كل اليا  
 جربها وانما ارواية الثانية هي ملك هذه الامة بفتح اليا وكسر اليا ووجهها ان كل هذه  
 يكون اشارة الى سبطل اليه صلي اليه عليه وسلم مستداه ووجهها ان كل هذه الامة في كل يوم من كل طريق  
 قد ظهر حال منظره واعمالها معنى الاشارة في هذا وانما الرواية الثالثة هي الثالث

عن الامة يفعل الصايح ووجهها ان قوله هـ استداء وقوله بذلك مع فأعله خبر هذه الامة  
مفعوله برك وقوله ثم ظهر حلة عابيه واقا الرواية الرابعة ملك هذه الامة باية المودة فان  
صحت هذه الرواية على ما قاله المسفلون في ابواب وصل بمعد وتلقه بلامه امره صريحا بقاء مودة  
فوالله يكون الباء متعلقة بقوله قد ظهر ويكون المقدوم الذي رايت في التصوير وقتها بذلك  
عن الامة انما يثبت قالوا المستوعون ونوجهها الغيب هذا ثم **كثرت هـ** قول صاحب المدينتين  
صفاطير لا مستفوت **رؤسية** نعم الزاد وقصصنا اباء ونورانية بالروسية مدينة معروفة لاوعبر  
وكانت مدينة ويأسف ويقال ان روميا من بناها وقال لا ادري ذور سورها الرتبة وبتزيين  
سيد وبها دار بلشيق وسط المدينة وعليه فتا طر يجران عليها من الجهة الشرقية الى الغربية  
وقال ايضا امتدادا كتبستها ستمائة ذراع في مثل وهو مسقفة بالزمام ومقدسة بالانعام  
وبها اعمدة كثيرة عظيمة وصعد اكنيسة كبرى من ذهب يجلس عليه خليفة انصارى الخسرى  
بابا وبه باب مصنع بالفضة يدخل منه الى اربعة ابواب واحد بعد آخر يبقى الى ابواب  
فيه مدفن بغيره حوران يمسى عليه امتداد وبها كنيسة اخرى فيها مدفن بلويق **كثرت** اي ذلك  
الصاحب على ما هو الظاهر من السياق لكن رواية وكان هـ قول الخطيب فوجد رجوع الصبر الى هـ قول  
**التي** **والصلى** **رأس** **هرقل** **الى** **حجر** **الحجارة** وستون عظيم بلوغ مودنة باقسام سبع باحد من  
العاقبة اسمه حمص وهو اول من بنها كما سبقت طلب باسد حل اسمه طلب وكانت حمص  
في ارض ارمين الشيرين مشق وقال الشيرازي عليه استعمارة رجل من النصاراة انفتحها ابو حنيفة  
المرح سنة ست مائة من الهجرة بعد هذه العنة بقرنين قال الجوليني وليت عربة ولغير  
فيها الصخرة كما يجوز في هذه الامة اسم البحر راء دعوت وقال ابن جرير في تاريخ ابن ابي عمير  
بها عتار وبها ارضها ساوهر قبل الى حصل لها اداء ملكه **الزوم** فتح اباءه وكنز ارضه ثم ينادى  
**هرقل** **حس** ولم يرج منها يقال مارت ولم اربم ولا يستعمل الا في حرف فمن قول ما قاله الكرخاني  
وقال الامام انه لما وصل الى حمص **حتى** **كان** **عند** **صاحب** **الذي** **دبر** **رومية** **التي** **في** **البحرين**  
**في** **الحرم** **البيضا** **على** **مد** **عليه** **في** **الغزيرة** **والتي** **في** **نوع** **عظما** **على** **الخروج** **بهذا** **الذي** **للمحمد** **كثر**  
مؤثر في ارضه قد استمر واخر منه رضى الله عنه وسلم كثر هـ قول يستمر على الله كثر  
بجود صاحبه صفا طرفا فيها ظهر سلامه واستمر عليه عفة روي ان اسحق ان هـ قول رسل  
حجة الى صفاطير الرومي وقال انه في الزوم اخذ خلافا في ان صفاطير المذكور اعظم سلامه  
فالتوسية التي كانت عليه ويسرى بابها واخرج على الزوم في عام الاسلام وشهد شهادت  
الحق واخذوا حتى قتلوه قالوا في رجوع حجة الى هـ قول قاله قد كنت لا انا انما انهم على انفسنا  
صفاطير كانا على صفاطير مني قال مسفلون في جعل ان يكون حوصا في دوسية الذي انهم  
كن يتكلم عليه ما يميل ان حجة اقدم على هـ قول لهذا انما مكتوب في سنة للمدينة وانما  
قدم عليه بالكتابة كقرب لغزيرة بترك وهي كانت في سنة من الجح والرياح ان حجة في الحى  
هرقل ايضا في اوله صلى هذا جعل ان يكون وقت لصفاطير قضيتان ابداه التي ذكرها ابن ابي عمير  
ويسريها ان اسرو وقت ولده اعلم ان بالقرين الاولين في رواية فادان بالمد اى علم **هرقل**  
**المعزة** **الزوم** **في** **سكرة** **في** **المدان** **العمدة** **وكانت** **سكونا** **لحين** **فقر** **جوه** **بوت** **مضار** **الحج**  
اول ان وقع حمله اى كان له من **حجر** **البحرين** **الى** **البحرين** **الى** **البحرين** **الى** **البحرين** **الى** **البحرين**  
بعض البعيين على صفاطير من اشقيت قالوا المسفلون وكان في ذلك العصر لما خلقه دفع ابواب  
ابوت التي جود واذن فرود في حورها ثم اظلم **بما** **طعم** **عليهم** **اخرج** **من** **البحرين** **وظهروا**  
من طولها ان يترك وامعانه فيقتلون كما فعلوا اشفاطير فقام عليهم فقال **يا** **مشر** **الزوم** **قال** **اهل**  
العتة انتم ايها الذين ساءتموا اذ قالوا انتم بعض الميثع مشا والاشياء ومشر والعتة  
مشر وطعم عاتش **كم** **في** **البحرين** **في** **الفتح** **الى** **الفتوح** **والسقاء** **والسقاء** **وقال** **ابن** **سليم**  
الطبراني في الفتح **والزوم** **بالطم** **واسكون** **او** **مبختين** **وهو** **مذموم** **لما** **وقال** **اهل** **العتة**  
اي هو في رقة في بوءت منكم **والزوم** **بالطم** **واسكون** **او** **مبختين** **وهو** **مذموم** **لما** **وقال** **اهل** **العتة**  
اي هو في رقة في بوءت منكم **والزوم** **بالطم** **واسكون** **او** **مبختين** **وهو** **مذموم** **لما** **وقال** **اهل** **العتة**  
من الامانة عرفت ان لمع بان مقدم في اجراء لاستفهام في رواية فباعوا على حصة ثلاثين  
من ذلك الشايب وفي رواية سابع بنون المجر شرموه في اقرى سابع بنون المجر ايضا ثم مشاة  
قوية وفي رواية سابع بنون المجر شرموه في اقرى سابع بنون المجر ايضا ثم مشاة

وان وجدها ما كان بعد هاهنا من الاتباع وولسنة فتبع هذا النبي واما قائل ان لما ورسا كنت اساندة  
 ان انما ورسا من انفسه سب لهما سب الملك **فما رسول الله صلى الله عليه وسلم** انما كان من اهل بيته  
 والفر وقال انما رسى في جميع الغزاة هو ان وكان والده من طرفي القصد وقال ان هذا من اهل بيته  
 وجاه من واحد بين الجيم والصاد المحمدي والفقير من طريق وقال ابو زرعة ان الجاهل والبع والجهل من  
**خسة حمرا وشيخهم** اي من كان في قوله من كان منهم ثم مستغنى الى الاولي بالعبودية في يدوها قد  
**تخلت** عنهم الغين والكرام المنددة وشبهه بالوحوش لان الغزاة اسد من الغزاة ايهم  
 الا لشدة وشبههم بالخرود ونفرها من الوحوش لما سب الجاهل لعدم العظة بلهم انزل الى  
**دايهم من الغزاة** وايضا من سبهم ثم سبوا في حقيقته ونزولها في جيش تقدم ابياد على الخرج وصار  
 يبقى واحد والاولة مقلوب من انشا في اي وقت من الامان اي من ايمانهم لما اظهروا في بيوتهم  
 كونه شيخ بمكة وكان بحيث ان يطبقوا فيفسر ملكه وسبوا وسبوا لا سبوا في ايسر الامايات  
 الا باليهاب الذي ارادوه والافتقار كان قادن على ان يفر عنهم ويزك ملكه رغبة فيما عدا ذلك  
**قال فيهم على قائلهم** اني قلت مقالنا ايضا ما لم يدع كرامتهم وتذوقهم وهمس على ابيد  
 اي زمانا في بيوتهم السابعة والافتقار الذي لا يخلو لاجل العافية كما ترحموا حشرهم ان كرامتهم  
 مما سبوا فيهم ورسولهم **عليه وسلم** قد راسب سبكم فخذوا سبوا ليعلموا انهم سبوا فيهم  
 لانهم سبوا فيهم منكم الذي احببت صحبه والتم اعني حقيقته على انهم لم يتركوا الا في  
 بين يمين لان ذلك وما يكون قهقهة السجود **وهذا منه وكان ذلك** اي ما ذكر من الامور  
 بما نسب على الصحيح من الرواية خبر كان فان كتمت الرواية بالرفع يكون اسكان صيرع ذوقه قديما  
**شانهم** اي من يتعلق بهم العفة المتعلقة برعايتهم الى ايمان خاصة لانه انما سبوا فيهم  
 سبوا فيهم واما انما يطلق الاخرية بالمشية الى ما يوقوه وهكذا اومه لانهم لم يفرقوا عن  
 امور من جعلها بغيرهم الجيوش الى قوتها ومنها بغيرهم الجيوش ايضا الى سبوا فيهم وكانها  
 سبوا فيهم عليه وسلم له تابسا وارساله الى الخرج على الله عليه وسلم بوجه قهقهة بن اصحابه  
 في الماسد من طريق سعيد بن ابي اسد عن ابي اسد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 عليه وسلم سبوا فيهم فبعثت دحية الى الخرج فلما جاءه اخطاب دعاهم فجلسهم في ارضهم  
 الحديث قال حمزة واخبرني ان بعضهم خرج من زمينه فقالوا اسكتوا فانما اردت ان اعلم بغيركم  
 ورواه ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابي اسد عن ابي اسد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله طمطئني حين علي الروم امورا اما الاسلام واما الجزية امرانا ان يصالح الخبيث على الله طمنا  
 على الشام وينبغي ان يمدون القريب فاجابوا انه انطلق حتى اذا شرف على ادريس استقبل ارض الشام  
 ثم قالوا سلام عليك ايها السويدي يعني الشام استسلمت المودع ثم كمن حتى دخلوا عند طمطئني ثم اقلعت  
 الاضراس فيهم الذي صاروا المسلمون في زمن ابي بكر وعمر وانه فقال بعضهم عرابه وقال بعضهم  
 عرابه والذي هو انما ان شرا لا انما كتبنا اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا ذلك سبوا فيهم  
 قهقهة سبوا فيهم وعرفه وكان في وقفة الى عمر رضي الله عنه ثم ملكه معاوية هرق في شير وكان في وقفة  
 عمر حتى جاءه عنه وعليه كان الفتح وهو الخراج من الشام ايام ابي سفيان وخاله من الوليد يعني معاوية  
 ما سبوا فيهم فاستطاعت طمطئني دعوة ملكهم ارضهم ملكا وسبوا فيهم وسبوا فيهم هكذا ذكره  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال المستقل ولا يظهر ان الذي صاروا المسلمون في زمن ابي بكر وعمر رضي الله عنهما هو  
 الذي كتبنا اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا ذلك سبوا فيهم وعرفه وكان في وقفة الى عمر رضي الله عنه  
 ان يكون عدم تقريجه بالايان خوفا على نفسه من القتل والذهاب فلو سبوا فيهم ما وجد في  
 دحية من اذ قال في حديثه فليخرجوا اذ دخل عليه وارسل اليه - فقفت اجمعوا صاحب وهم  
 فصاروا فيهم الذي كتموا فقتلوا وبشرنا به عيسى عليه السلام انا انما خصصته وشبهه فقالوا  
 فصاروا فيهم انما انما قلت ذلك ذهابه ملكي فذكر العفة وخاله فقالوا لئلا سبوا فيهم  
 الكتاب واذ هبنا الى اسبابك واقرأ عليه السلام واشهر اني اسلمت ان لا اله الا الله وان  
 محمدا رسول الله واي في اتمت به وصية الله وانهم قد انكروا على ذلك ثم خرج ابيهم فقتلوا  
 فذكر ما روي من ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق  
 ما سبق من اقرانهم قبل نبوته صلى الله عليه وسلم وتقولوا وكنتي انا في الروم على النبي صلى الله عليه وسلم  
 استر على الشك وماتت كما في الروم ما سبق ايضا من بغيرهم الجيوش الى بيوتهم وتقولوا فانه  
 ان ذلك هم على سبوا فيهم على كتمهم فيهم من ذلك ان كان ابي اسحق ان يفعل هذه المعاصم ايات

البر من هو قلدنق  
 طوبى له  
 القريب هو الخليل  
 الى الروم

فلو كان هو من ان يرى قوله ان في سنة احد ان كذا من تترك الى ان يوصل اليه على طول او يسر حاله على  
 سئل عليه يوم كتب يجمع وهو في سنة واحدة وقد كان التوسيل لا يعم من اهل الفقه الا ان اصحابه نسبت له  
 ان يريدوا صفة التوسيل به عليه يوم وتداخلوا في الملك والركب في الرئاسة فادركوا على ما سلام وقد روي  
 ذلك صراحة في صحيح البخاري وغيره واداه عنده في بعضه كذا وروى البخاري ومالك عنه الرئاسة وقال  
 ابن ابي عمير وروى عن ابن ابي عمير انهما قالوا في سنة احد ان كذا من تترك الى ان يوصل اليه على طول او يسر حاله  
 سئل عليه يوم كتب يجمع وهو في سنة واحدة وقد كان التوسيل لا يعم من اهل الفقه الا ان اصحابه نسبت له  
 ان يريدوا صفة التوسيل به عليه يوم وتداخلوا في الملك والركب في الرئاسة فادركوا على ما سلام وقد روي  
 ذلك صراحة في صحيح البخاري وغيره واداه عنده في بعضه كذا وروى البخاري ومالك عنه الرئاسة وقال  
 ابن ابي عمير وروى عن ابن ابي عمير انهما قالوا في سنة احد ان كذا من تترك الى ان يوصل اليه على طول او يسر حاله  
 سئل عليه يوم كتب يجمع وهو في سنة واحدة وقد كان التوسيل لا يعم من اهل الفقه الا ان اصحابه نسبت له  
 ان يريدوا صفة التوسيل به عليه يوم وتداخلوا في الملك والركب في الرئاسة فادركوا على ما سلام وقد روي  
 ذلك صراحة في صحيح البخاري وغيره واداه عنده في بعضه كذا وروى البخاري ومالك عنه الرئاسة وقال  
 ابن ابي عمير وروى عن ابن ابي عمير انهما قالوا في سنة احد ان كذا من تترك الى ان يوصل اليه على طول او يسر حاله





وبتنازل ان لايمان اسم الطاعات كلها فالنبا من لهها وهو يعيها ايمان واحد وان من ترك شيئا  
 من العزائم فقد انتقص ايمانه ومن تركه اقل لا ينقص ايمانه انما كانت ان لايمان اسم مفرد لغيره وقت  
 ان من اقل واما المعتزلة فقدموا على ان لايمان اذ عجزوا بالباء فالمدية والشرع المتقدرون بحال  
 ايمانه ايمانه ويصدق في ان لايمان يعني اداء الواجبات لا يمكن منه جزمه التقدمة لانها لا يكون اكثر  
 كبر الاصل فيصام في بيان ان ههنا كما يقال اصله في ان لايمان المصطفى بالهجو في جليل في التقدمة اما اذا  
 ذكرنا مطلقا في بعض هذه العقول على ان مقتول بقلنا ان ما من مقتول في التقدمة في الايمان من غير التقدمة  
 على وجه ايمانه انما اعلم ان من جعل كل الطاعات سواء كانت واجبة او مندوبة وسواء كانت اشتمال  
 الايمان بها من اولها فانها لا تصح وهو قولنا اصله من عبادة والى العهد بل وانما هي طاعة لا يشتمل  
 وانما هي في عبارة من فعل الواجبات فقط وانما لم يقل وهو قولنا في جليل في الواجب والاشتمال  
 ان لايمان جاز من ان لايمان هو ما جاء فيه التوعد وهو قولنا المقام ومن ايمانه من شرط كون مؤمرا  
 عند نداءه فانه اعتساب كل كماله وقا المخرج فقد التقوا على ان لايمان بالله ينشأ من معرفة  
 الله تعالى ومعرفة كل ما نسب الله عليه وتوكلنا او قلنا ونحن كماله فانه وجب ما امر به  
 ونهى من غير ان يكونا كثيرا وقالوا يخرج عن الاشياء هو لايمان والقرين من ما ذكرنا به ايمان  
 من جهة اعتباره ومذهب المعتزلة في هذا المخرج هو ان لايمان من الطاعات سواء كانت من اشتمال  
 او لا فان يخرج من الايمان عند المعتزلة وهو قولنا في جليل في قطع في منزلة منها وبين المخرج من دخل  
 في كماله ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان  
 كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان كماله من ان لايمان

حتى ان من عرفه الله ثم حمد بسا د وعات جلاله فانه يهون من كمال الايمان وهو قول محمد بن  
صعقون واما معرفة الكتب والرسل والايوه الا من حد زعمها غير اذلة وقد ايمان وهو رايه  
من الشكيب في الفقه لظاهر الحديث والاصول ما حكاه الكوفي رحمه الله ان الايمان معرفة الله  
مع معرفة كل ما على بالضرورة كونه من غير تحول عليه المتلازم واما العرفه الاوه ضا الوان الايمان  
عمل الايمان حفظ وهو ايضا وبيان العرفه الاوه قالوا ان الايمان هو الايمان هو بيان حفظه  
شبه كونها بانها حصول العرفه في القلب فالعرفه شرط كونها الاقرا بانسان اياها لا يشاء داخله  
في مستي الايمان ومن هذا العرفه عيلان بن مسلم الدمشقي والمفضل الرقاشي والعرفه الثاني قالوا  
ان الايمان معرفة الاقرا بانسان وهو قول كراميه وذهبوا ان انسان مؤمن الظاهر كما في شرح  
قيلبت له حكم المؤمنين في الدنيا وحكم الكافرين في الآخرة **يزيد** ويقص وفي رواية يزيد ويقص  
بالواو او الايمان الذي هو قول وفعل يتقبل الزيادة وانقصان هذا على تقدير دخول القول في الفعل  
فيه عند فانه يزيد بانطاعة ويقص بالحمية وانما على تقدير ان يكون نفس احد من الناس انما يتقبل الزيادة  
والانقصان ازيد وضعفا يكون المنظر ووسوج اذلة وهذا كان ايمان الله يقين فوفين بان  
عظم بحيث لا تقرب الشبهة ويؤمن ان كل احد يعلم ان ما في قلبه يتفاوت عن ان يكون له  
اوصان اعظم بيتنا وانقصا وتوكل منه في بيتنا او بما لا وانقصا او بعد ما يحسد قوله  
المؤمن به هذا القول منقول عن اشاعره ابو محمد بن حنبل في صحيحه راجعه **ويقص** وهو من قوله  
في قال من من الصلوات عرفت الخطاب وعلى ما في خطاب وان سجد ومعاد والى انه راء وزيد  
وان زعمه في عمارة وابو جريح ومذنبه عالمة وغيره راجعه الله عليهم اجمعين **يزيد** اي من قوله  
الاصار وعرفه وطاوس وعرفه عبد العزيز وغيره راجعه الله نعم عليا نقله في كتابه في كتاب  
السنه وكرار وواو وكان ايضا مستند صحيح عن البخاري قال قلت اكثر من احد يقول من الصلوات  
بالاصار قال رايته اصرا منهم فقلت في ان الايمان قول وعمل **يزيد** ويقص واما قوله ما لك  
رجعه اعد من القول بالانقصا فيستبر ان يقول عليه مواصلة الخواص وانقل عن سفيان بن عيينة  
انه قال الايمان قول وفعل **يزيد** ويقص هذا له الجمع ابراهيم لا نقل يقص حذف وقال است  
يا سفيان بل يقص حتى لا يبقى منه شيء وانك قلت اكثر للشكوك والحقيقة وقالوا حتى من قوله ان كان يسكا  
لا يقينا وادبا عن ابي ابيات الاشبه وهو ما يتقدم عن امامنا حمزة بن محمد بن ابي اسحاق  
الجلبي ثم ياتي **يزيد** في قوله كما في قوله من خاص وعاصله انه كان زيد فزاده واجب  
او يان به بعد الايصاف **يزيد** هو صلى الله عليه وسلم وفيه نظرون او يطوع عن سفيان الثوري  
يكن في قوله صلى الله عليه وسلم والايمان واجب اما لا يها على ايمانها وانقصا فيما على تصلا وخ  
سقاء وان التفضيل اذله هذا وقد عرفت الحق فاشبهه فان الحق الحق ان يقع ايمان الخواص قوله  
شرع يستدل في ذلك ثم ان ايات من القرآن مرفعة بالزيادة وشبهها ثبت العاقل فانه  
كل قابل للزيادة قال في نقصان ضرورة فقال قال وفي رواية وقال ابو جعفر في سورة المفع  
هو الذي اتمد استسكية او استون به اعلم ايشة في قلبها المؤمنين بسببه صلح والامن **يزيد**  
**ايانا** مع ايمانهم او يفر افضل الله عليهم نبيهم امن بعد المؤمنين والقدرة بعد الفتن فزادوا  
يعتق الا في يمينه او قوله في تقديم السكن الى ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الشرايع ليزدادوا ايمانها  
بالشرايع مقرون الى ايمانهم وهو التوحيد وثمان بن ماسر روى عنه اقول ما اتاهم به الحق  
صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم انزل الصلوة والركوة ثم الخ ثم الجهاد فزادوا  
ايمانها الى ايمانهم ويقل انزل فيها الرحمة ليزدادوا فزادوا ايمانهم وقال قتاد في سورة التكمه  
عن بعض صلحك يا محمد صلى الله عليه وسلم يشاء اى يعطيهم الحقوا يا اعدى الله عنهم ايمانهم  
شيء من حق كسبي وشبهة اهل الشان استا برهم ورواه **هدى** اى الهدى في الشرايع والهدى  
وهو الايمان على صفة في رواية ابن مسعود وقال في سورة محمد **يزيد** الله الذين اهداه الله  
اى يهدى الله من هداية توفيقه وقال اى في سورة محمد ورواية قوله ورواية بساقطها  
والاية اى يقولها والذين اهداه الله **هدى** التوفيق واتاهم **تقديم** اى ايمانهم عليها  
او اعطاهم جزاها وعن السدي عن جرهم بنقوت قال قلت في سورة الذكر وما حدثنا  
عنه من اى عتق الملائكة الذين يؤمنون اممهم اى اهدته الذين كفروا اى لا يقع من شانهما  
ان يفتقن بها وهي اشفة عشر عشر كالذين المؤثر فيها اهل لا لا يفتقن منه واقتنوا الذين  
كفروا بذلك الحق استقل ثم هي او استمر اذ هم بها واستعادهم ان يقول هذا العدد ما قيل

تدبراً من اهل البيت ورواه ابا جهم النخعي في كتابه الاصحاح في مناقب اهل البيت في كتابه  
ان يمشوا بمجرى من خربت هذه الآية ليستبين الذين اوتوا الكتاب اي يتكسبوا اليقين  
بقوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القران لانهم لم يظلموا في الكتابين شعبة عشر فلما سموا بها  
والقران ايقنوا بمنزلة من الله وبصدق الذين امنوا بها بانها لا يكون به او تصدق اهل  
الكتاب له فلهذا نعت في سورة التوبة واذا قرئت سورة فتم اي من اهل البيت من يقولون  
بعض الكتاب راوا سننهم بالقران بجزء من هذه السورة اي انا فاحتملوا ان يكونوا من اهل  
اباناً بزيادة العلم الخالص من قولها وانضمام الايمان بها وما فيها الى ايمانهم وهم مستبشرون  
بقرانها لانه سب لزيادة كآلمه وارتفاع درجاتهم وقوله ولو في سورة القران قال  
فهم انما سموا من اناس على قول النبي بن مسعود الاصحاح واطلق عليه الناس لانه من صفة كآ  
يقال لمن كان ركب الخيل وماله اكثر من ربه اولاد ان يضم اليه ناس من اهل بيته لئلا يروا انهم  
انما سموا من اهل مكة ابا سفيان واصحابه قد جمعوا في خاصتهم ورواه ابا سفيان ثابري عند  
الطحاقي من كتابه في الحديث ورواه غيره من اهل البيت فقال عليه السلام اني سموا الله  
كانوا اهل مكة من اهل مكة حتى نزل من الله ان قالوا في الرب في قوله فقال  
ان يبيع في نبي بن مسعود اصحاحه من غير ان يبيع من غير ان يبيع من غير ان يبيع  
بمسجد بدر وان هذا عام جذب ولا يبيع الا عام في نبي في الشهر ونسب فيه النبي وقول  
في وكان ان خرج معه من الحج زاده ذلك جزاءه فالحق بالدينه شنتهم وذلك عند  
عشرين كل اهل حج تصيد فوجد المسلمين يتجهزون فصار لهم ما هو في القوم في ايامهم  
وغير ذلك فلم يبق اي لم يتخلص من احد الا شريكاً في الخروج وقد جمعوا في مكة  
الامر حتى انه لا يبق من احد ففقدوا ذلك وهو المخرج فقال عليه السلام والذين يتجهزون  
لا يخرجون ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين ركياً وهم يقولون حسبت الله ونعم الوكيل  
قوله اي انما الضم المستكن للقول المصدر في لغة العرب ونعم والماز في قوله  
وذلك لانهم لم يبقوا اليه ولم يبقوا في بيت في بيتهم بالله واداءوا ايمانهم فآخروا  
حجة الاسلام واخصوا عن فالتقوا من بدعة من الله عافية وشات على ايمانهم  
وزيادة فيه وفضل ودرج في الجنة فانه لما اوتوا من اهلها سوا وكان مع  
بقارات فيها عرضا واصابوا من اهل البيت الى المدينة سألين ما بين فرج يوسفان  
اي مكة من اهل مكة حبسه حبس السويق وقالوا انما خرجتم لتسبوا السويق قالوا  
يتبين في وجهه وهو دليل على ان ايمانهم زود ويقص ويقصوه قولاً من محمد صلى الله عليه  
قلنا يا رسول الله الايمان يزيد ويقص قال نعم يزيد حتى يوصل صاحبه الجنة ويقص حتى  
يدخل صاحبه النار وقوله في سورة الاحزاب ولما دارت الحوث الا حزاب قالوا هذا  
اي الخلف واليه ورواه غيره من اهل البيت في قوله نعم ام صبتهم ان قد خلوا الحنة ولما بكر مثل الذين  
سئلوا من قبلك الآية ورسوله يقول سميتهم الاحزاب لانهم كانوا حزاباً فيكم والاعاقبة لكم  
عليهم وبن علي عليه السلام امهم ساؤون ان يكون قد شفع او عشر وصدق في الله ورسوله  
وظهر صدق خبره ورسوله وصدق في النصح والشواب كما صدق في يوم وما زادهم  
فيه خبر لما رواه او الخلف او اذوا واما الله والاعاقبة لا والله وما زادهم  
قال ابن ابي عمير ان تسليم طارح عن حقيقة الايمان لان المدعوين تغار المدعوين عليه  
انتم طيبين من اهل البيت في المواقف دمجها في قوله الزيادة ايضا بقوله الذي  
كلية في اهل البيت المسلمين ان امرأة دخلت النار في فجة ومزور والحب مزور ولا يشاء وقوله  
والنصف في الله عطفت عليه وقوله من الايمان خبر المستدام فمن هذه الجملة كما جعل ان يستد  
بما على قوله الايمان الزيادة والنقصان بناء على ان الحب والنقص يتفاوتان كقولنا نحن  
يكون عطفاً على ايماننا اي ايماننا في باب عند في ترجمة ايمان وعقل التدوين جعلنا ناره به  
المعنى السوف فان حدث خريه اورد او من حديث الى امامة ومن حديث الى غير ذلك  
اصطلاحاً في لغة العرب في لغة واصطلاحاً في امامة من حيث الله واصطلاحاً في لغة  
وسمع في لغة مستعمل الايمان والذين من حديث معاذ بن اعش وحديث الى امامة ورواه  
عن وتصح له رواية في قوله وبن علي سألته في كتابه الاصحاح في نبي في حديث لابي عبد الصالح  
الايمان حتى يبعثه ويؤمن به ولفظ الاصحاح اي في قوله الايمان في قوله الاصحاح

ديوان

وسبق في عهد مصنفه آية الايمان حيث لا تصاد ويصطلح ان يكون كلام المؤلف قوله وهو في اصل  
 وقت **عمر بن عبد العزيز** هذا قبل ذكر صبغة الغريم وهو من كتب عنه وهو في اصله احمد  
 حليل وابو بكر بن ابي شيبة في كتابه الايمان لما من طريق عيسى بن عاصم قال حدثني عبد العزيز  
 قال كنت في ارض عبد العزيز اما بعد فان الامان في ارض وشمالها في ارض وعمر بن عبد العزيز  
 هو ابن عبد العزيز بن جبران بن الحكم بن اعاص بن امية بن عبد شمس الاموي القرظي  
 المتابعي لامام العادل الخليفة الراشد جامع على يد امته وفضلته وهو جرحه وذهبه وعلمه  
 وسقفته على المسلمين جمع عبد الله بن جعفر والسوا وغيرهما وصلى الله عليه قبل وفاته فقال  
 ما رأيت سوا من ابيه صلوات رسول الله صلى الله عليه وآله من هذا العز بن ابي العز بن ابي العز بن  
 بنوع من نوعه ستمائة وستة وستين سنة من سنة الهجرة النبوية صلى الله عليه وآله الا في هذا  
 وقتا وفي قال ابو العز في رؤوس الجبال من هذا الخليفة الصالح الذي قام على الناس من قبله وما يملك  
 بينك والاولاد الا في ايام ظلمة صالحت كفت النياب عن شيا واوقات خيرات النبوة خلفا تمت  
 في الحديث اناه بعد بعث على كل ما تارة عام من جميع القوم الامة وبنوا فاضلنا في ايامنا  
 فاذا هو عمر بن عبد العزيز واقه خصصة بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه يقول في ولدي رجل يرد وجهه شجرة يارو الارض عمرا وكان يقول  
 لا شيء الا ماض به دابة في وجهه شجته ولد يصير وثق في يد ريسان في يوم الجمعة  
 كحسن ليل يقرب من شهره يجب سنة احدى مائة وقال القاضي جلال الدين بن واصل في  
 عندك ان دير ريسان هذا المعروف لان دير المير من عمل المير انما هو المير واصل  
 يد في معه شيء كان من شعرة النبي صلى الله عليه وآله في ريسان وقال ان امنت فاصبح  
 في كفي فاصطعد لك وعمر بن يوسف بن مالك قال فينا عن فتوى القرب على عمر بن عبد العزيز  
 سقط علينا وقت من السماء في سنة احدى مائة من اهل عبد العزيز من اهل المير والفضل  
 في الهادي سوى حديث واحد رواه في الاستقراض من جدي في المير في المير في المير  
 الرواية ايضا عمر بن عبد العزيز ابن علي بن مقار من **الهدى بن عيسى** بن عيسى بن عبد  
 الهادي بن عيسى بن عبد العزيز بن عيسى بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد  
 عزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد  
 وقال احمد بن حنبل يروي لا يزال عن مثله ويقال اضلوا عن اهل البيت والاصح انه لا يثبت  
 وحسبنا لاضلوا عنه وروي احاديث عن النبي صلى الله عليه وآله لم يرسله ظنه عنهم صحابيا  
 وكان يروي على عمر بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد  
 علي لا لا يثبت له لانه عاش بعد عمر ولم يبق احد من الصحابة التي خلفته وروي عنه ثبوت  
 وعمر بن مائة روي له ابو داود والنسائي وابن ماجة وليس له في الصحاح شيء ولا في  
 الترمذي **ابن الايمان** **فرض** اي بما يروى عنه كذا في بعض الروايات بالهم وصغير الخ  
 وروي رواية ابن عساکر ان الايمان فرض على من الايمان اسم ان ورضي خبرها قال المير  
 المعقل في واولها المير المعقل هذا يريد به ما وصله ابو بكر بن حنبل وابو بكر بن عتبة  
 وقرأ شرا اليه واقربه اليق ان المتاني ايضا وصله ابن ابي شيبة في مصنفه حيث قال  
 شرا ابو مائة عمر بن جابر بن حازم قال حدثني عيسى بن عاصم قال حدثنا عمرو بن موسى قال  
 كتب ابي عزة بن عبد العزيز اما بعد فان الايمان فرض على من الايمان وشرايع وروى في  
 وشرايع اي مقاييد نبوية وحد واداء من حيث متقدمة **سنة** اي سنة ديات كذا في المير  
 وقال ما شرايها بذلك ليستا ولا اعتقادات ولا اعمال والمير وشرايع واحدة وسندوة  
 ولان يتكرر وقال ابن المير المعقل ان الايمان فرض على من الايمان وشرايع وشرايع  
 كما تجوز الى العيلة وصفات الصلوة وعدد شرايع وشرايع وعدد ديات القاذف وعدد  
 الطلاق المير ذلك واسم ما امره الشارع من حلال الايمان في ابي العز بن عبد  
 السن وعرف المشرايع بعد مومن كامل من **استكمال** اي العز بن عبد العزيز **استكمال**  
**الايمان** ومن **استكمال** **لم يستكمل** الايمان هذا هو حال الاستشهاد يقول الايمان  
 الزيادة وانما قال لكرمان ان العز بن عبد العزيز الحكيم ان عركان قالوا بان لا يثبت  
 قول وفعل يزيد ويقع حيث قال استكمال ولم يستكمل كقول القائل ان يقول انه لا يثبت

عليه السلام يقول انه اذا قال ان هذا بيان كذا او كذا جعل الامان غير الغرض ومعها وقال  
استكملها الى الغرض ومعها جعل الامان لا يدان لان بيان واحد ومنه لما قلنا المستعمل  
ويجوز ان يكون بيان واحد لغيره من غير ان يكون له احد لان الغرض واحد  
استعمل الامان وبهذا يتحقق الروايات فالمراد بها من يتلوها الامان حيث جعل الشارح  
ان يحسن وتكون الامان ايماناً وهذا كما ترى فاما قولنا **ان امتنا حسنة ايضاً** ومنها  
ايضاً كما في كل احد والمراد تقاريفها وانما قيلها لاسرارها اذا كانت معلومة لم تجلج  
**تسويها وان امتنا فاننا على صفة خير** وانما قال ذلك لان ولاية امور الامانة في الموضع  
عن يديها امر صحت ريباً لا يمتدحى اليه احد وان سئل به سبباً يظن الامان ويقتضيه ذلك  
وهو ان قال شرع وليس في هذا تاخير بيان من قضاة الحاجة اذا تحقق او لم يثبتها  
يعرفون مقاصدها وكنت استظهرها في الاصل وهو ان يثبتها على العترة وتتم اقسام الامان  
حالة واحدة كما في قوله اذا نزع عنها عقد كان مشبهة لهما **وقال ايهما** في قوله  
الاصل في جعل صلي الله عليه وسلم هو ان كثره من تاريخ اربع الممثلة في قوله ما وجدنا  
اسم ولا كن لقب له وقيل عنه وبراheim اسم عبراني قالوا في معناه ابراهيم وكان  
من بني هرون وولده ابراهيم في ارض العراق وكان يتخرى بنو هاهن من ارض العراق الى الشام وبلغ  
عمره مائة وخمسة وسبعين سنة وقيل مائة وستة ودفن بكربلاء في القديسة وقبر معروف من بني هرون  
بالعراق المعلى وهي التي سمى اليوم بيوت الخليل عليه السلام **وقيل ان اسما** اي الى امتنا اي  
التي في وسكانت لادن لا زاد بصيرة وسكن قلب بمصانعة الغيانه الى النبي والاستقلال  
فان تقام له لمة اسكن لقلب واذا صبغ اليدان في البصير واليقين ولان كمال استمد لان يجوز لغيره  
عقد من العمل العزود على حال من المشاهدة والامان ومثله في مضيده ان يكون ما يريد  
قال الزعفراني فان قلت كيف قاله اولم تؤمن وقد علم انه اسما اي ما نالت اي ما يهاب  
به فانه من عاونه لثبوت السمعين اسما قال محمود البصري ان فيه فاقه من احد من بني اسحق  
بن علي بن الحسين الذين ايقن فان يؤمن اليقين فطاعة الله في علم اليقين واتساق ذلك  
لا ذلك الشيء مراتب مختلفة قوة ومنها وانما هي عين اليقين هذا وقيل دلالته على الخلد  
اليقين والبرادة وسمي ان يريد بسنة صحيح المعية بزوجه في بؤسها ويقيني وهي معاهد لانه زاد  
اي ان اليمين ان يوافق اصل الفتى بين هذه الامة وبين الابات التي قبلها لان ذلك الامان وقد  
على ان يكون صريحاً وهو طبع الولاية منها ففضل فيها اشعاراً بالثبوت **وقال ايها الضمير**  
ويقال اي اجمة هو ان جعل من قرونها اسما بوعد الرحمن الاضاركة اسلم وهو ان كان ثبوت  
سنة وشهد العقبة الثانية مع السبعين من انصاره في شهد المشاهدة كلها مع رسول الله  
صلي الله عليه وسلم وانما رسول الله صلي الله عليه وسلم وبن عبد الله بن مسعود **وقيل** ان  
رسول الله صلي الله عليه وسلم ما عرفت وسبعة وخمسون صدقاً انما على عشرين وانما في  
شكها وانما مسلم جديد واحد وانما رسول الله صلي الله عليه وسلم وقال لا معاذ والله اني  
لا أحبكم وكان اسرا حتى اده عنه جميع القرآن على عهد رسول الله صلي الله عليه وسلم لانه  
ومعاً ان جعل في زمن من ثابت وابو زيد الاضاركة وقال رسول الله صلي الله عليه وسلم كل من  
بالفلاح والطرح معاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد الاضاركة وقال نعم الرجل معاذ بن جبل  
وارسوله رسول الله صلي الله عليه وسلم الى امين برعهم الى الاسلام قاضياً فهو صدق الذي  
كان في يده وفي عهد رسول الله صلي الله عليه وسلم يوم نزلت من المهاجرين في قوله صلى الله عليه وسلم  
ان انصار ابي وكتب وعما ان جعل في زمن من ثابت ودرويشه عبد الله بن مسعود **وقيل** ان  
ومعاً انه بن محمد بن يوسف بن مخر ومخر وهو النبي الله عليهم وثلاثة طلائعون عملوا في بني العنق  
التملة والبيع وثبت بين الجماعة وبنت العنق ستة في المشقة وقيل سبع عشرة وهو بن هرون  
وثبت سنة **العلمة** اي الجرم سبعة ووجه دلالة هذا القول على الخط لا يكون  
عمله على اسرار الامان لان معاذ كان يؤمنه واليه من قاطرة الامان واجتهد حتى  
شكر وجه الدلالة لامت ولا يهاج الامان وقاله العنق معنى تذكر الخبر وانما كما لا يخفى  
وامور العنق على ذواته انما لتسوية في قائله فاقه بنو بكر بن العنق لا خلق فيه البرادة  
لان معاذ انما اراد يقيد الامان لان العهد قور في اربعة وسنة ثم يكون ابو محمد بالعلم العنق وقد





وبمقتضى علم قبل اكد ان قدوة واداء العطف حيث ينقل التفسير وهذا التعليل وصله اوتيرين  
 قولنا عباس بن علي بن ابي طالب قال في رواية ثبت فيها جبريل كورث لولا دعا وذكى يقول لولا ايما كورث  
 الكورث انة لا يورثهم ولولا ايما ان المؤمنين لم يبقوا ايضا هذا وقال في تاريخ الغمامة وروى عن  
 النبي المفقول والمراد دعاء الرسل الخلق الى الايمان فالعقير ليس هو عبد الله فهو الا ان يكون له رسول  
 يؤمن من بين ائمتنا وكثير من اقرضه كذمتهم حسوبت ثبوت العقاب لان ما كورث من عبد الله هو  
 الطاعة والورع حديث الثعلبان بن بشران انه دعاه هو العباداة الخرجه اصحابه من بين  
 ثم الخزانة قال النبي والبعث في كثير من اصح اخباره ان باب وهو غلط فاحسن والاصوب جبريل  
 يبعثه الله حيا اذا لم يلق له ما نحن فيه ولان ترجمه اول اعوان عليه السلام بن اوسد واول  
 جبريل هذا وانما ذكر دعوه ولا تذكرك الحديث دعوه وليس هو معاينة للجزمة وكانوا في هذا  
 مسوءة على الغيبة وبعثها خطبه وهو هكذا دعاه كما ايما كورث باب ولا يورث وقال النبي في حديث  
 بعثها خلق النبي في الجحيم وبعثها باب دعا كورث ايما كورث وليس في الحديث لما بعثت ولما  
 خرج الخلفاء عن ذكر الادلة المأثورة في الايمان بن زيد بن يحيى بن زيد في حديث المخرج باب  
 اهل **مدن** **عبد الله** بالتفسير **ان** **مؤمنين** بالذم لانه المأثورة في الخلال الصخرة وهو غلط في  
 عربها وبعثها العون بن محمد الدين في فتح القبيلة وسكون المصروع مولا كورث في الفتحة مع كورث  
 وخلق من الثمانين وعنه اخباره وبعثها في كورث وروى في اصحابه من بين كورث  
 عالما بالقرآن راسا فيها وقال احمد بن محمد الله العجلي ما ريت عبد الله راسا راسه وانما  
 في رواية سكون ربه سنة ثلاث عشرة واربعة عشرة وثمانين قال ابن قتيبة في المعارف كان  
 يتشيع ويرد عنه اخباره من كورث ضعف بن عبد كورث من اناس وقالوا في كورث في حديث  
 وغيرهم من ثمانية الحديث لا يحتاج كثير من المشقة في الدعاء الى دعوتهم ولم يثابروا  
 على قولهم لا يورثهم ولا يستدلون بها واصحابهم وروى عنهم من غير انكار **قال** **ابن** **سليم** **بن** **قيس** **بن** **زيد**  
 المحدث في **مختلفة** **الاصحاب** في كورث من بين كورث في الحديث مع كورث  
 احد الامه التي القرشي الفتحة الحجة مع عطاء ويخرج من ابناء عيون وعنه التورث وغيره  
 الاعداء مات سنة احدى وعشرين ومائة روى له الجماعة وقد انقضت لعن ابن عباس  
 وليس صحيح بل روى له الجماعة ايضا كما روى عليه المزي في **تكملة** **بكر** **بطلمة** **وسكن** **الجم**  
 وكورث **ابن** **خالد** **بن** **العاص** **بن** **يحيى** **بن** **سفيان** **بن** **الحارث** **بن** **البحري** **بن** **احد** **اه** **الاصحاب** **الاصحاب**  
 الفتحة الجليل مع ابو عيسى بن عمار وروى عنه عمه بن دينار وغيره من اثنين مات  
 سنة بعد عطاء ومات عطاء سنة اربع عشرة وخمسة ومائة والاصحاب هو جبريل  
 فتمت عمه عن الله عنه بعد كورث وهو في الجحيم وفي الصحابة حكومة ثلثة اربع مائة وبعث  
 وان عمار بن عبد الله بن عيسى بن خليفة كورث في الصحابة حكومة ثلثة اربع مائة وهو  
 ضفت لم يخرج له الاخبار وهو بن ابي عمير بن ابي شيبة جبرائيل في موضع الاستشهاد كان امر  
 عن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي شيبة جبرائيل في موضع الاستشهاد كان امر  
 والنسفة وان رجال سنده كله ومكثوا في كورث فانه كورث في كل يوم استقل  
 حكومة بن خالد فان الجماعة لم يخرج له وانه من ربا عيات الخادى ومروثا سنة مسلم وخرج  
 منه المؤلف في التفسير ايضا ومسلم في الايمان وترا في روايته عن عطلة قال سمعت كورث  
 بن خالد يحدث طاروا ان رجلا قال لعبد الله بن عمر انكرو فقالوا في سمعت فد كورث وقال  
 البيهقي اسم الرجل السائل **عبد** **الله** **بن** **سفيان** **بن** **الحارث** **بن** **البحري** **بن** **احد** **اه** **الاصحاب** **الاصحاب**  
 والخضع وفي البيهقي كورث فله وروى عن ابي عبد الله عليه السلام في كورث في كورث في كورث  
 بالواجبات كما تشهد عن امكرات كل عليه جوارس النبي صلى الله عليه وسلم من ساله جبريل عليه  
 السلام عن الاسلام حيث قال عليه السلام الاسلام ان تقب الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة  
 وتؤتي الزكاة وتحرم الفحشاء والمنكر وحرم الربوا والاسلام في الايمان والاسلام هو الجهاد  
 ميزان فان امتقاران فهما محققون الى انما متقاران وهذا الصريح وذهب بعض المتأخرين  
 وان يكون وجهه المعزلة الى انما متقاران فان سرقا لان الايمان لو كان في الاسلام لما قيل  
 من متعقبة لانه وقت ومن يتبع غير الاسلام دينه فلا يقبل منه ويشركه ذلك ولان الاسلام ما  
 ان يكون من استسلم او استسلم نفسه لله فمت او يكون ما هو في من لا يستسلم وهو كورث  
 وكيف ما كان فهو اجمع الى تصديق ولا توكا ما شقار بن شعور بعد ما يرون الاسلام



وتسقى رسول جبرئيل من اوشين يسير مسلم والمجرى من اقول بالاسم ان اليمان الذي هو المشقة عند  
من والاربع انما يقال لجميع الاركان المعتبرة في كل فريضة كالاسلام المعتبر بتسليم النبي عليه  
سلم وبعث اهل الدين الاسلام ولا يشان بين الايمان والاربع ومن يتبع ديننا يتبع دين محمد صلى الله عليه  
وسلم ونحن اماننا بالاسلام وانما انما لا يملكه من غير تسليم العبد نفسه باليهو يعني الاستسلام وهو  
الانقياد ويجوز ان يوجد الانقياد ظاهرا بدون تصديق القلب وقبول قوله نعم قلنا لا يماننا  
فقط بل يقضى ولكن قولنا اسلمنا الى الله تصديق قلوبهم ولكن قولنا الله ظاهر ايده وهو امانة  
القلوب وعين الشان باق بعد نفاذها عن غير الاعمال لا يوجب نفاذها عن الدنيا والآخرة  
كله مسلوب بالانقياد من غير تصديق فقد وجد احدهما دون الاخر **على خمس** او خمس عام  
او قرا بعد او اتصال بروي خمسة وهكذا روي مسلم او خمسة اشياء او اركان او اصول ايمان  
انما احدها انما تكون الاشياء لم تكن كقولهم نعم بقرين بالفسخ او ببيعة اشهر وعشرا  
وقته استفادة للكتابة لا في شية الاسلام يعني له دعائم فذكر المشقة وطلوعه كالمشقة  
وذكر ما هو من خواصه وهو البناء وليس هو الاستقامة ترشيدية ويجوز ان يكون استقامة  
تشيلية بان تتطابق في الاسلام مع اركان الخمسة بحالة ضياء اجبت على خمسة امور وفيها التي  
تدور عليه الاركان هو الشهادة وبيعة شعبا لا بيان كالاداء للقاء والحقائق العرفية  
حضر بارزة فضلا لبعضها كذا في قوله كما عدت لشلح من الحالة فقال شهادة لانها اولها  
فقال هذا العمود فاقب الاقطاب ويجوز ان يكون الاستقامة تبيية بان يقدر الاستقامة في  
والعزبة الاسلام شية ثبات الاسلام واستقامته على كون الاركان بناء للدين على امور  
خمس ثم شرق الاستقامة من المصدر الى الفعل قال العيني والظاهر ان الاستقامة سكنة  
ان يكون الاستقامة في الاسلام والعزبة في الدين بل ان شية الاسلام بايت ثم فضيل  
كأنه ميت على الصلوة ثم اقول لا سلام على ذلك التحليل من قبله ما يلزم المشقة يعني بيت ولسان  
وايت المشقة على الاستقامة فضيلية يكون قريبة مائة من اداة الحقيقة **شهادة ان لا اله الا الله**  
**الاول** وشان ان يقول **رسول الله محمد** على ان يكون خمس وكذا ما يجرها وكذا روي  
على ان يكون من بيتنا صحت اهل الشهادة اع وكذا نصب ايضا على تقدير راجح **واقا الصلوة**  
التي هي عبارة عن العبادة الفتحة بالنسبة الخمسة بالتسليم الى المداومة عليها او ايمان بها  
يشروطها واركابها **وايت انك** اي انما مستحقها بالخروج من الممان على وجه الصلوة  
شدة خاصا المعقودين **واج** هو في اللغة القصد وفي الشريعة قصد مخصوص في وقت مخصوص  
مكان مخصوص هو بيت الله الحرام **وصوم شهر رمضان** وهو اسماك من المنقشات الثلوات  
انما رابع الشية ووجه الصلوة الخمسة ان العبادة اقل قوله او غيرها الا في الشهادة والثانية  
انما تكونه او غلبة الاولى الصوم والثانية اقله ثنية او ثالثة او رابعة منها الا في الصلوة  
والثانية الزكوة والثالثة الحج انما اولها على ترتيب ولكن الزكوة في ذكوه الخمسة هكذا  
لا يعد ان تكون ان الشهادة اصل لعبادات فتبعين بقية غيرها من الصلوة لانها عماد الدين ثم  
الزكوة لانها كريمة الصلوة ثم الحج فتتبعها الواجبة فيه وهوها ابا الصلوة يقع الصوم اخرا  
وعليه بناء الصلوة ترتيبا ما سمعته من عند مسلم من رواية سعد بن مسعود عن ابن عمر رضي الله  
عنه انهما اجمعا المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يزيد بن بشر لسكن راجح وصوم رمضان لقانين  
ثبت اشياء من وارا الصلوة **وايت انك** اي انك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول انك سمعته  
رواه ما يلقى يكون في سبع رجات ثم على يزيد او سمعته ثم انتم بذكر الايمان بالانبياء  
والادوية ولم يذكر جهادا ايضا لان الجهاد فرض كفاية ولا يشعرون الا في بعض الاحوال واما  
الايمان الانبياء والادوية فانما لم يذكر لان المراد من الشهادة تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جميع ما ذكر من المعتقدات فيلزم الاسلام هذا كونه فقط ولهذا حكمه بالاسلام من يظن بها  
فقد ذكرنا الاحزاب معها واجبت بانها ذكرت انظر لها قال النووي في قوله الاسلام وانما هي  
ثبت اشياء من وارا الصلوة وعنها كونهما الطهر شانه الاسلام ونظما  
وبناءه ما يتقاسمه وانه لها بشر بالحدود فبدا بعبادة واخذ له قبل هذا هذا  
انقده ان الاسلام هو جوهرا لا امور فكيف يكون الاسلام ميتة عنها والميت لا وان يكون  
عما ليس عليه واجبت بان الاسلام عبارة عن المدح والجموع غير كل واحد من اركانها واجبت  
فصحة انه بان كلمة على بعض من ابي الاسلام من خص فان قيل اربعة اركان مشقة في الشهادة

ولا يمنع منع منها ايوامه ووجودها فالاربعه سنينه والشهاده مني عليها فلا يجوز ادخالها في ذلك  
 واحد فالحري ان لا يحدود في ان يخرج امر على امر على الامور او اياها لا يسلط ان الاربعه سنينه  
 على الشهاده بل يصحها موقوفه عليها وذلك في معنى شهاده الاسلام على النفس وقال الشيخ قوله على الاسلام  
 على النفس كان ظاهره ان الاسلام مني على هذه الاشياء وانما هذه الاشياء سنينه على الاسلام لان  
 الرجل والم يشهد لا يتخاطب بهذه الاشياء الاربعه ولو قالها فانا نحكم في الوقت باسلامه ثم انكر  
 حيا من هذه الاحتكام المذكور في المشيئة على الاسلام حيا يبطله واسلامه الا ان الشيخ عليه  
 عليه وسلم لما اراد ان يبين ان الاسلام لا يتم الا بهذه الاشياء ووجودها معه حمله سنينها عليها  
 ولهذا المعنى سقى بينها وبين الشهاده وان كانت هي السلام بعينه وقال يوما ويحاصر هذه  
 ان المقصود من الحديث بيان حال الاسلام وقامه فذلك ذكره في الامور مع الشهاده لا في  
 الاسلام وهو حسن كقولنا انما انكر حيا من هذه سنينها يبطله باسلامه ليس من اجزاء الكلام  
 في فعل هذه الامور وانما لا في الكلام فيها وقتها وانما انكر حيا من اجزاء الكلام الاسلام موجب  
 فلا يمنع من الاحتكام بهذه الاربعه وقال محمود الصفي استدل بالذي ذكره في الاوجه له اني قد  
 لما ذكرناه سابقا نذكر عن الامام العنقوري حثه كبريا **امور الایمان**  
 اي امور يوجبها ايمان لان الاعمال عند الموت داخله في الايمان فالاصاحه باينه ويحرم  
 ان يكون لاميه وانكدر باب الامور التي هي بيان في تحقيق حقيقته دليل في وقت  
 دعواته اكثر مني باسما من الايمان بالا فادخل في زيادة النفس وكان في حال الصدق في قوله  
 من انزل الايمان والاستكمال انما هو بهذه الامور وازداد بخلافه الاستكمال بخلافه  
 اي ما عليه حال ايمان امور الايمان وبالله الجهاد وباري الصلوة من الايمان **ومولاه**  
**تعت** ما يحيط على الامور وادواته عن رجل يولد قوله **تعت ليس البر** وهو اسما لكل خير  
 وفعل مرص في قوله **لو اوجوهكم بكل الشرف والعز** اي ليس البر مقصود على من العتله  
 او اسير البر ما انتم عليه فانه منسوخ والمطاب لاهل الخطاب فانهم اكثر من العتله في  
 العتله بين حوث فادعى اليهود ان البر هو لفته في جبل مغرب والضايفي تره لفته  
 في جبل الشرف حتى انه عليهم بهذه الاية ولكن البر الذي ينبغي ان يهتم بشانه وفعله  
 بزمه من **امن** اي شئ آمن او وكفى ذا البر من آمن وهو فقد راجع والاولى لفته  
 سبعين وهو قول لان الشرف هو البر فيكون المستدرك من قوله **الله واليوم الآخر**  
**والملأه كنه** وانكاسا للقران او ضمن الخطاب **والسبعين** اي في المال **على حبه** اي على  
 المال وادخل به كما كان عليه السلام لما سئل اي الصدقة افضل ان تشره واستخرج  
 شحيح تأمل القريض فضئ القرض او عوجت اوه او عوجت لاساء المدلول عليه بقوله  
 آني والجاد والجور في موضع الحال **ذوي القربى واليتامى** الحاجج منهم ولم يقيد لعدم  
 الاستاس وقدم ذوى القربى لان ايتاهم انتنان صدقة وصله كما قال عليه السلام  
 صدقوا على المسكين صدقة وكونوا رحملة انتنان صدقة وصله **والمساكين**  
**جمع المسكين** وهو الذي سكنه الحكمة واصله دشم المسكين كما نسكرو لادم المسكين  
**الضعيف** اي المساكين في سببه ملازمه السبيل كما سمي الفقير القاطع بان الطريق وقيل هو  
 الضعيف لان السبيل يردونه اليه المضعف **واليتامى** الذين ايتاهم الحاجة اليهم  
 والاستعلاء من الناس وفي القاسي في تحديدها بما ذكره الفقهاء او مقلد لاسان  
 او يتابع الرقاب لعتقها **واقام الصلوة المفروضة** اي الزكوة بحيث ان يكون المراد منه  
 من قوله **واتى المال الزكوة المفروضة** ولكن الغرض من قوله بيان مصادرها وبيان ان اذ  
 اذنت عليها ويحتمل ان يكون المراد بالاول فوالصدق فان اوصفتها كانت في الامور  
**الزكوة** والاول **يعهد** **مدا عاهد** واعطت على امن **والضاربين** نصب على الجمع  
 وبمخصص امن فلها وفضل الضاربين في السداد ومواطن القتال على سائر الاعمال في ايتاسها  
 اي الضاربين والشوق **والطراء** اي المرض والبرائة فالاول في الاسواق والثاني في الاعمال  
 عن الايدي **ومن الناس** اي دعت مجاهدة العدو **واشكركم** الذين صدقوا والدين واتباع  
 الحق وطلب البر **واولئك هم المشفقون** عن الكفر وسائر الذنوب والاية كما ترى جامعة لكل  
 الاشياء بأسرها دالة عليها جميعا او ضمنا فاما بكوتها وشققها محض في لفته  
 اشياء صفة الاستعداد ومن المعاشرة وتهديب النفس وقد استمر الى الاول بقوله







وأما هذا القول في معنى مناهة شعب الأيمان والشيخ محمد الجليل أيضا مناهة شعب الأيمان والشيخ محمد الجليل  
 القوي وسماه كتابه المناسخ والامام ابو حاتم وسماه وصفا الأيمان وشعبه وقد اوردنا هذا من شيخنا الجليل  
 وورد في الجليل فيقولون اننا لما سمعنا من اهل البيت ان اصل الأيمان هو التسليم من القلب لا من اللسان  
 ولكن الأيمان هو العمل هو التسليم والافعال والعمل فهو ثلثة اشياء اكدوا في جميع الامتنان  
 وهو يشتمل الى كل من شعبة الأيمان بالله من قبل وبقوله الأيمان بذاته وصفا وهو من حيث  
 ليس كذلك شيخ ٢ اعتقاد واحد وشعرا سويا ٣ ايمان بصدق ٤ الأيمان بصدق ٥ الأيمان بصدق  
 ٦ الأيمان بالصدق وسبقه وغيره ٧ الأيمان باليوم الآخر ٨ الأيمان بصدق ٩ الأيمان بصدق  
 والحساب واليمان بالصدق واليمان بالصدق على ما سمعنا من اهل البيت ١٠ المدين بوعيد النار وما  
 واليمان بالصدق ١١ صفة الهدى ١٢ الحث والاعتقاد به ويدخل فيه حث العبادات المباحة  
 والامتنان وحث الرسول عليه السلام ١٣ محبة النبي عليه السلام ويدخل فيه الصلوة طهارة  
 سنة ١٤ الايمان بصدق ١٥ الايمان بصدق ١٦ الايمان بصدق ١٧ الايمان بصدق ١٨ الايمان بصدق  
 ١٩ ترك النجاس والقنوط ٢٠ النكاح ٢١ الفؤاد ٢٢ الصبا ٢٣ الاعتقاد بصدق ٢٤ الايمان بصدق  
 ٢٥ الايمان بصدق ٢٦ الايمان بصدق ٢٧ الايمان بصدق ٢٨ الايمان بصدق ٢٩ الايمان بصدق  
 ٣٠ الايمان بصدق ٣١ الايمان بصدق ٣٢ الايمان بصدق ٣٣ الايمان بصدق ٣٤ الايمان بصدق  
 وحيث الجاه فاذ وجدت شيئا من جملة الايمان والارادة الجاه فاعلم انك قد وجدت شيئا من  
 فان في الحقيقة داخل في صفة الايمان يظهر ذلك عند التأمل والتمسك في جميع الاعمال  
 الشريفة وهي تشتمل الى سبع شعب ١ التعلق بالوحيد ٢ تلاوة القرآن ٣ طهارة القلب ٤ طهارة  
 ٥ الايمان بصدق ٦ الذكر بصدق ٧ الاستغفار ٨ اجتناب المعاصي ٩ اجتناب المعاصي ١٠ اجتناب المعاصي  
 وهي تشتمل الى اربعين شعبة وهي على اربعة اقسام الاول ما يتعلق بالامان وهي ستة عشر شعبة  
 ١ التعلق بصدق ٢ طهارة القلب ٣ طهارة القلب ٤ طهارة القلب ٥ طهارة القلب ٦ طهارة القلب  
 الحث ولا يجتنب من اجتناب المعاصي والاعتقاد بصدق ٧ طهارة القلب ٨ طهارة القلب ٩ طهارة القلب  
 ١٠ طهارة القلب ١١ طهارة القلب ١٢ طهارة القلب ١٣ طهارة القلب ١٤ طهارة القلب ١٥ طهارة القلب  
 ١٦ طهارة القلب ١٧ طهارة القلب ١٨ طهارة القلب ١٩ طهارة القلب ٢٠ طهارة القلب  
 الطهارة وكوام الصلوة ٢١ الصوم وضوا وقلة ٢٢ الحج بصدق ٢٣ الاعتقاد بصدق  
 ليلة القدر ٢٤ الايمان بصدق ٢٥ الايمان بصدق ٢٦ الايمان بصدق ٢٧ الايمان بصدق  
 ٢٨ الايمان بصدق ٢٩ الايمان بصدق ٣٠ الايمان بصدق ٣١ الايمان بصدق ٣٢ الايمان بصدق  
 ٣٣ الايمان بصدق ٣٤ الايمان بصدق ٣٥ الايمان بصدق ٣٦ الايمان بصدق ٣٧ الايمان بصدق  
 ٣٨ الايمان بصدق ٣٩ الايمان بصدق ٤٠ الايمان بصدق ٤١ الايمان بصدق ٤٢ الايمان بصدق  
 ٤٣ الايمان بصدق ٤٤ الايمان بصدق ٤٥ الايمان بصدق ٤٦ الايمان بصدق ٤٧ الايمان بصدق  
 ٤٨ الايمان بصدق ٤٩ الايمان بصدق ٥٠ الايمان بصدق ٥١ الايمان بصدق ٥٢ الايمان بصدق  
 ٥٣ الايمان بصدق ٥٤ الايمان بصدق ٥٥ الايمان بصدق ٥٦ الايمان بصدق ٥٧ الايمان بصدق  
 ٥٨ الايمان بصدق ٥٩ الايمان بصدق ٦٠ الايمان بصدق ٦١ الايمان بصدق ٦٢ الايمان بصدق  
 ٦٣ الايمان بصدق ٦٤ الايمان بصدق ٦٥ الايمان بصدق ٦٦ الايمان بصدق ٦٧ الايمان بصدق  
 ٦٨ الايمان بصدق ٦٩ الايمان بصدق ٧٠ الايمان بصدق ٧١ الايمان بصدق ٧٢ الايمان بصدق  
 ٧٣ الايمان بصدق ٧٤ الايمان بصدق ٧٥ الايمان بصدق ٧٦ الايمان بصدق ٧٧ الايمان بصدق  
 ٧٨ الايمان بصدق ٧٩ الايمان بصدق ٨٠ الايمان بصدق ٨١ الايمان بصدق ٨٢ الايمان بصدق  
 ٨٣ الايمان بصدق ٨٤ الايمان بصدق ٨٥ الايمان بصدق ٨٦ الايمان بصدق ٨٧ الايمان بصدق  
 ٨٨ الايمان بصدق ٨٩ الايمان بصدق ٩٠ الايمان بصدق ٩١ الايمان بصدق ٩٢ الايمان بصدق  
 ٩٣ الايمان بصدق ٩٤ الايمان بصدق ٩٥ الايمان بصدق ٩٦ الايمان بصدق ٩٧ الايمان بصدق  
 ٩٨ الايمان بصدق ٩٩ الايمان بصدق ١٠٠ الايمان بصدق



**اسم** هو ابن زياد كذا وقع في نسخة ابو عبد الله الجليل نسبة الجليلية بنت صعب بن سعد الاحمسي  
مولاهم كوفي سمع خلقا من الصحابة منهم الشريفة مالك جماعة من التابعين ومنه الشريفة خريم  
من الامم وكان عالما مشقفا صاحبا ثقة قاله ابن زياد بن معاوية وكان اسم الجليلية  
وكان لها ثمن الكوفة سنة خمس واربعين ومائة كلاهما **ابن اشعث** يعني الجهمي وسكن  
المدينة والبناء الموجودة هو ابو جهم بن شراجل وجعل ابن عبد الله بن شراجل الذي انتسب اليه  
الجليل الملقبة حسب النسب وهو بن من همدان بسكنوا بمصر واهل العراق ولد له بنت سميت  
من قديم زمان رضي الله عنه روي عن خلق من الصحابة منهم عمر بن علي والقيس بن سعد وسعيد  
ابن جهم بن ابي عمر رضي الله عنهم روي عنه انه قال ادركت نحو ثمانين من الصحابة وكانوا كلهم سواء  
في حب الله والحق في احد حديث فاجبت ان يكون علي ولاحه ثني وجل حديثه الاحتفظه وقال  
ان عيشة كان اشعثي كغير الناس في زمانه وقال احمد بن محمد بن محمد بن مسعود روي عنه قادة  
وخلق من التابعين وفي نسخة الكوفة ومات بها سنة ثلثون او اربعين او خمس وست وخمسة  
وهو ابن ثعلبة ومنا بين سنة وكان ضليلا فقيل له ما لنا نراك حيا فقال اني زوجت  
في ارضه وذلك لان اهل ارضه من اهل ارضه من بني قنبر ولا يخرجون من ارضه الا في ارضه  
مراعاة عن عبد الله بن عمرو بن ابي ربيعة **الله عنها** هو عمرو بن ابي ربيعة الذي اشتهر باسم ابيه  
الهادي الصحابي ان الصحابي كنيته ابو محمد على الاصح وانه ربيعة بنت منبه بن النخعي اسلم  
بقتل ابيه وشهد معه صفين وكان يضرب بسيفين وكان بينه وبين ابيه في ارض ابي ربيعة  
سنة وسكن احد بمشوق قاله ابو ايوب احد عزم بينه وبين والده سنة وكان في ارضه  
بجدة في العبادة وكان كثر حديثا من في حريرة لان كان يكتب ابو هريرة لا يكتب مع ذلك  
فاذا ذكره روي في قيل بالنسبة الى يادوي لا في حريرة لان سكن مصر وكان في ارضه اربعا  
قديرا جليلا في ارضه فاشترى ثمانين من اهل المدينة وهم بقصد المسلمين من كعبة وقوله سنة  
حدثت اقباطا منها على سبعة عشر اخرة الهادي ثمانية عشر مسلم اربعين وكان في ارضه اربعا  
وعمر في ارضه مات بكرة او اياها ثمانية وعشرون سنة هجرية ثمانين واربعمائة وستين  
الاربعون وسبعين وهو ابن اثنى عشر وسبعين سنة وفي الصحابة عبد الله بن عمرو جومات عمه ثعم  
ثمانية عشر ومن اقباط هذا الاسناد كلهم على شرط السنة الا انهم فاة في ارضه بن عبد  
واقر اورد ومنها ان شعبة بن جهم بن عمرو بن ابي ربيعة احد الصحابة من ابي اسحق واخا سميل  
بن ابي زياد وكلاهما يرويان عن الشعبي ومنها ان جهم التحدث والفتنة واخره المؤلف ايضا  
في الفراق واخرج مسلم بعضه في صحبه عمر بن ابراهيم بن مسلم بن المسلمون من سنة وميم  
مقتول عليه واخرج المؤلف ايضا من حديث عمه الله بن عمرو بن ابي ربيعة بن ابي ربيعة بن ابي ربيعة  
عليه وسلم ابي المسلم خير قال بن مسلم المسلمون من سنة وميم واخره ابوداد والهادي  
واربعمائة والحاكم ايضا **عن ابي بصير** الله عليه وسلم قال **المسلم** او اقباط من قبيل بن ابراهيم  
ابو ابي ربيعة الرجولية بن ابي ربيعة ما روي عن ابي بصير قال ان الحسن اذا اطلق على نوع من افراد  
يكون هؤلاء على ايمان قالوا انما من عيا من وعزم المراد انكم لا اسلام والجامع فضلا من ابي ربيعة  
مسلم لا يتولى ولا يتعلم وهكذا من جامع كل من هو عليه وسلم ووجهه كما يقال المراد بال  
والناس من العرب على انفسهم لا على البصرة قد سبق ما سبقه هذا التاويل وهو قول السائل  
المسلمين خرج صحابة صلى الله عليه وسلم من سنة وميم وقال الخطابي  
معناه ان المسلم الحمدوم من كان هذا وصفه من **سنة المسلمون** وكذا الحديث ثم انك  
للتعليق واهل الزمة فذكر المسلم هنا خرج من الغالب لان جماعة المسلم على انك  
انما هي **من سنة وميم** اشترى كافيها ولا ان الكفاية روي عن ابي ربيعة ان كان جهمي كلفه عمر بن ابي ربيعة  
في حيلة فيها ايضا فحضر اللسان بالذكري لانه لعمرهما في اقباط وكذا روي عن ابي ربيعة  
والاذن والجمع والاعطاء قال في شرحي لما كان اكثر الاعمال يشار اليه يدى فقلت هذا لكل  
عمل هذا من اقباط يرويه وان كان مضمنا لاشارة في فيه المباشرة بالاذن هذا فامر بالحدث  
ما هو عمر بن ابي ربيعة قال لا يستلوه على ابي ربيعة من شرحي فانه ايضا ابناء وكنت ليس باليه  
الحقيقية ولان الايراد باليه واللسان اكثر فاشترى انا فيه فاشترى اللسان دون اقباط ليدخل  
فيه من اقباط سنة استهزاء بصاحبه وقدمها على اليد لان ابناءها اكثر وغويا واسهل ولان



استدكاه فاصلى الله عليه وسلم لسان الحق المشركين فانما اشق عليهم من يشق الشايق وقد قالوا قاصدا  
وقدر يخرج السيف نزهة ولا يزره لما جرح الشان به والتحدث عام بالنسبة الى الانسان وقد ايدوا  
انسان بكنة القوي والماضين والموجوبين والجاهدين بعد جلودهم ليدغم يكون ان يشايرك انما  
وذلك في الحجاز وان اشها في ذلك للعظيم ويستحق من ذلك الحكم لحد والغزير والاديب فان ذلك هذا  
الحد يك يستغنى من النصف بهذا فامارة كان مسلمي كابل والجزيرة ان لا يستغنى من لادن المراد  
بذلك نفع مراباة باقى الاوقات ويكون المراد افضل المسلمين من جمع الى اداء حقوقه الله اداء حقوق  
المسلمين كما قاله الخطابي وهو ادر على سبيل المبالغة تحفظ لمرادك ان لا يكون ترك اداء حقوقه  
الاسلام الكمال مع خصوصية على سبيل اذ به وامر الله كقوله قالوا لعلنا قد وجدنا لادن المراد  
بذلك تعيين عداوة المسلم التي يستدل بها على اسلامه وهو صلوة المسلم بين لسانه ووجهه كما  
ذكره في عداوة المنافق ويحتمل ان يكون المراد ذلك الاشارة الى حسن معاملة العبد مع ربه لانه  
اذ احسن معاملة العبد فان ذلك يحسن معاملة ربه فيكون من باب انتبيه بالادب الى كماله  
التي ويحتمل منه محمود العبد من وجهين الاول ان من جعل ان يكون المراد ذلك الاشارة  
الى حسن معاملة العبد مع ربه لان الاشارة ما تمت بتعلم الكلام وتكريمه مثل عداوة  
عبدان الثابت في الاشارة غير مقصود من الكلام ولو مسوق له الكلام فان ذلك هو اصل عداوة  
هذا العبد وانما ان قوله فان ذلك يحسن معاملة ربه مما ايضا ومن اوله في ذلك  
والاولوية موقوفة على تحقق المعنى والله العود غير محتملة لانا نجد كثير من الناس من سبوا  
من لسانهم وايدبهم ومع هذا لا يستحسنوا لمعاملة مع الله ثم هذا في هذا العطف نظر فامل  
ونترنر واما ما عايننا من انهم من الحديث ان من سبوا المسلمون منه لا يكون سبوا الا ما كان  
على اذ ان كان كان ان الجنة بعد مسلم بالمعنى والجمع قد نصح بما سبق من المراد من المسلم  
هو الكلام على ان سلامة المسلم خاصة المسلم ولا يلزم من انتفاء الخاصة انتفاء ما لا ينافي  
قائمها **والله اعلم** في اها جرح حقيقة فانها جرحا لمسا في معنى السابغ والمسابغ بمعنى السابغ وادب  
كان ان هذا اذ على يقتضى وقوع فعل من اثنين كمنه قد يكون عوامه وهو الخدم والخدمية ووطنه  
من **جرح** او تركه من جرح جرح بالدم جرحا ولا سر الجرح وفي البداية جرحية الاصل ومنه قيل  
كقولهم انما حشر جرح بدم الله لا يذيق ان جرحا منى **الله** علم ان الجرح من ان عاينه والجنة  
والجنة ترك ما يتبعه اليه انفس اذارة بالثوبه والبطان والظاهرة المراد بالدين من العطف كان  
المهاجرين حوطوا به ذلك فلكل يتكلموا على جرح التحول من ادم الى المدينة فيسب عليهم انهم اوما  
عزاهه تحت ويشتكوا ارامهه تحتك جرحهم ويحتمل ان لما العطف تحتك جرحه لما تحت مكة شرف  
فوزت الجرح على من لم يورده ذلك فاعلمه يتوجه على الله عليه السلام بان حقيقة الجرح هو جرحا من  
الله عنه تعظيما لتعظيمه ويحتمل ان يكون هذا بيان لانقطاع الجرح كما قال عليه السلام انقطعت  
الجرح فاد جرح بعد الجرح لعاين وقال الخطابي كما قال في الجملة الاول من هذا الطرح ان الجرح  
المدوح هو ان يرجع الى جرحات ووطنه جرحا حرم الله تحت عله وتنفى اسم السبغ على من لم يجر  
استغنى ويلازمه قالوا كومان والاشيات ايضا كذلك اي اشيات اسم السبغ على من يثبات كمال  
مستغنى ويلازمه **تسمية** قال كومان اعلم ان الاسلام في الشرح يطلق على معنيين احدهما دور  
الايان وهي على حال الظاهر كما في قوله تحت قوله تؤمنوا ولكن قولوا السلمة وانما قوله لا  
وهو ان يكون على ايمان استغنى عنه تحت في جميع ما قضى وقدره خلاصه احسان كما في قوله  
ان قال في ربه اسم قال سلمت لربنا لما لم ينص ان يكون المراد من المسلم في الحديث لعل المسلم  
لنفس الله ونفس الراهق به فكان قال من اسلم وجهه لله ودينه يتقدم لانه لا يقضى لادب اياه  
او كذا زانه عنهم بالكلية سيما انما ان المسلمين وهذا كلام حسن فتدبره وفي الحديث قوله  
سما لطف على ذلك اذ المسلمون بكل ما يؤذوه ومنها الردي المروية فان ليس بدم اسلام  
نفس ومنها تحت على قوله الحامي وادبنا لسانه هي **قال ابو سعيد الله** الجرحا وهو ردي  
يا ساطع هذا العطف وقال ابو داود بن محمد بن خازم بالقاء والرائي الجرحين الضربا كقولنا  
المسعودى مؤيد سعد بن زيد بن مناة بن زيم بن ابي يحيى وهو ابن اربع سنين او ثمان سنين  
وروي في الاصل بنسب وعنه احمد بن يحيى وهو بنت في العيش وكان رجسا مات في سنة  
سنة خمس سنين ومات في الرواة ايضا ابو داود النبي عمر وابو داود بن سليمان مؤدنا  
داود هو من الهنن كما وقع في رواية مؤيد بن عبد الله بن معاوية اذ كان سلام اشقات يعرفه راى

أشياء وسمع الشعبي يخبر من اتنا بين وعنه شعبة واقطعان له نحوًا زجرت وكان ما وها  
صوابه وبع لانتا لله ثبت مات سنة اربعين او سبع الثمان وثمان مائة بطريق مكة عن حمير بن  
سنة زوية الجماعة وانما ما استشهد به هنا خاصة وليس له في الصحيح ذكر الا **صحيح**  
**عمر بن اشعيب** السابق ذكره قريباً قال سمعت **عبد الله بن عمر بن الخطاب** يقول لعنه الله وسوا قال  
**عبد الله بن زيد** الا على المشايخ باسبغ الدابة من بين سامة بن لحي القرظي اصبري وروى في طريق  
وعجز وعنه ثبوت دار وغيره وهو ثقة فربما كتبه غيره في مات في شعبان سنة سبع وثلث مائة  
وفي الصحيحين عند الا على لثلاثة وفي ابن ماجة آخره فواو وآخر ذلك واخر صدوق واخر من آخر  
ثقة وفي الاربعة آخره منقها احد جامعها شعبة وفي الصغاه نسخة اخرى **زياد بن ابي**  
**الاشعث** قال سمعت **ابن عمر** يقول سمعت **ابن عمر بن الخطاب** يقول لعنه الله وسوا وهذا قد تقدم  
من قبله مات في ارض لا في ارضه لم يلق ابا معاوية لا ولا سنة اربع وتسعين وعنه سنة وثمان  
وروى عنه سنة ولا بعد الا على لان وقته قبل ولادة الجماعة فربما سبغ من سنة بالتيق اول بيت  
سبغ الشعبي من عبد الله بن عمر لان ولده بن خالد روى عن ابيه عن الشعبي عن زهير بن عبد الله  
بن عمر حكاه ابن مدين فخرج البخاري وهذا التثنية ليثبه على سماع الشعبي من عبد الله بن عمر  
وهو هذا العمل الشعبي بلغة ذلك من عبد الله بن عمر ثم لعنه الله وسوا بالتيق ان  
على ابن عبد الله الذي سبغ في رواية عبد الله بن عمر هو عبد الله بن عمر الذي من في رواية في معاوية  
والمدنيك الملقب عند أهل الحديث هو الذي حدث عن سبغ سنة اسناده واحد فذكر في كذا في  
في الصحيحين ولم يستعمله مسلم الا قليلا واستعملها ذلك في كتابها بالصحيح من ائمة الرواة في سنة  
عليه كذا في سنة عظامها سنة متصل صحيح لم يرو عنه في كتابها ثم ان التثنية اوله وصله  
اسمعي بن راهوية في مسنده عن معاوية واخره ابن حبان في صحيحه فقال عرشنا احمد و  
بن زهرنا محمد بن ادوية بن كعب ثنا ابو معاوية ثنا داود بن ابي هند عن الشعبي قال سمعت  
عبد الله بن عمر يقول ويرث هذا البيت سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لهما  
من هم البيت والاسم من مسلم الناس من سبغ وبع فكر انما اراد الاصل الحديث قاله  
المحدث العسقلاني والزيادة بالاسم في الحديث الموصول فعملنا من صحيحه  
لا يروى لان الاطريق عمل على الكامل ولكن عمله على نحوه على زيادة شذوه وهذا لا يخفى من  
ارادة هذا الحديث متينة على كل حال انتهى وقال محمود الحنفي فيه نظير وهو اما قوله  
انما هو حقيقة يدل على ان غير المسلمين من يذمهم اسوا باسان حقيقة وليس كذلك واقا فانهم  
فلان قوله ويكن عمله الى يوم غير سديد لانه عام قطعاً واما انما فهو تخصيص المثل المذكور  
بعد الحديث غير موجه بل هو مرادهم في الحديث الموصول فهذا المثل يخرج عن العموم في  
لان في الحديث واقا في المسند واذي فعلى نحوه انتهى وكان في صحيحه انظر تأملت مثل  
بابه بالمتون وركه موصافة في قوله **ابن الاسلام** **احمد** وهو في  
استكون من غير اعراب لان الارب لا يكون بالتركيب وعلى كل تقدير في ارفع لغيره وذكر  
جزء الحديث لابل القوسب وانما سبغة بين اياها بن طاهرة لان كلهما في صفة فاعلم من ارسا  
المسند **جدا** **سبغ بن يحيى بن سعيد** **القرظي** الاموي ابو داود يحيى بن ابي عثمان وهو يروي  
ابوب وهو شيخ الجماعة ماخوذ من جماعة دوي عن ابيه وعن غيره وعنه عبد الله بن احمد  
واحمد بن عمار وابو عمار وابراهيم الخزاز في خلق كثير في سنة تسع واربعين وما بين قال ابو عمار  
وقال ابن ابي عمير وابو يحيى بن عثمان وقاله بن المديني عمار بن ابيه وقال صالح بن محمد  
الحوثلة الا ان كان يقطع **قال** **صحة** **ابن يحيى بن سعيد** مع يحيى لا يشارى وحسن في رواية  
واخرين قال بن سعد بن عمرو من اجل لسه في ابيه باس وقال يعقوب بن سفيان لغة ثور في سنة  
اربع وتسعين ومات بعد ان بلغ اثنان وثلاثون روى له الجماعة ويحيى بن سعيد في كتبه اسفة  
اربعة الا انه هذا واقا ويحيى بن سعيد الفري واثالث يحيى بن سعيد بن ابي اسد بن  
واثرع يحيى بن سعيد بن ربيع القطان **قال** **صحة** **ابن يحيى بن سعيد** لا يشارى وحسن في رواية  
يريد بالتصديق لعنه الله بن ابيه فان ابي يحيى بن يحيى لا يشارى وحسن في رواية وحسن  
وعطاه وعنه ابن ابي رزق وغيره من الا ورواه في سنة اربعين وقال ابو عمار ليس بالمتن  
يكتب حديثه وقال ابن ابي رزق بن ابي رزق وقاله بن ابي رزق في سنة ثمان روى له الجماعة  
وايسر في كتبه اسفة يريد غيرهما ولم يظفر بشايعه وقا عن **ابن ابي عمير** في بعض النسخ كان اوله







خبري يثاب من ايمان الله فقال اللهم بارك في اوله واولاده واولاد اولادهم واولاد اولادهم فقال الله عز وجل  
صلى على اولاد النبي وكان له ستان جارية سنة ترين وفيه جنان يحي منه ربع المسك وقال  
لقد بعيت حتى تمتعت من الخوي واتي لادهم الائمة قبل غيرها تسعة وثمانون من ايام  
النجاة بالبرقة وتسله محمد بن مدين سنة ثمان وتسعون من اجماع ودفن في قبره في يوم من ايام  
من ايامه ويقال انما كفى بالامرء بغيلا كان بيها ذم ولو علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب  
وقاسا حدسك وسقفة وثلاثون حديثا لقفا عن ابي ثمانية وستين منها والاول اجماع  
بارك في اوله من ايامه وسقفة وثلاثون حديثا لقفا عن ابي ثمانية وستين منها والاول اجماع  
عليه من ثمانية قوله **وعن حسين** باثني عشر حديثا في ذكر العلم العرب مع خلافة ابي راج وقادة  
الكوفة وقدر في سنة ثمانية وثمانين من ايامه واهل الكوفة في سنة ثمانية وستين من ايامه  
**باب ثمانية** في اشارة السائق في ذكر والتقدير عن ثمانية وثمانين من ايامه وقادة  
لان شجرة ابيه ما في ما لولدت ابيها مظهرنا اختصارا ولان ثمانية من ايامه وقادة  
شاة ثمانية واكثر بعضنا في ايامه في سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة  
استخرج من طريق ابيه الحرف من سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة  
عن ابي راج في سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة  
**باب ثمانية** في اشارة السائق في ذكر والتقدير عن ثمانية وثمانين من ايامه وقادة  
لان شجرة ابيه ما في ما لولدت ابيها مظهرنا اختصارا ولان ثمانية من ايامه وقادة  
شاة ثمانية واكثر بعضنا في ايامه في سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة  
استخرج من طريق ابيه الحرف من سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة  
عن ابي راج في سنة ثمانية وستين من ايامه وقادة

لا يهتد ما يثبت لنفسه ان يثبت لآخيه من الطاعات والمجاهدات ما بين نفسه وظاهره ثم يثبت الشهادة  
 وحينئذ يستلزم من الغضوب ان كل واحد يثبت ان يثبت الغضوب من غيره فاذا ثبت لآخيه منكم فغضوب  
 في جملة الغضوبين وكذلك لا يثبت ان يثبت من غيره ويطول فان اكدت لآخيه منكم  
 من قوله اذ كان في الامتثال ونفسه وقد روي هذا المعنى عن الغضوبين مما بين ان قال  
 اسعيا بن كعب بن جهم ان كنت تريد ان يكون انما هو كاهن منكم فادرسه الله اكبر من حبه حكمت  
 وانت قور انبه وملك هذا ولذلك علم هذا من الصلوة والعبادة والجمعة والجمعة والجمعة  
 هذا من غير هوى لا رادة لا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة  
 لساواة وصفاة ذلك من غير هوى فثبت ان لا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة  
 ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة ولا راحة  
 اية وترى وادبره ونحوه المتقدمة التي استدها من غير عمل استحقها - وسنرى على ما يشاء  
 غيرة العوام وقد تغرر بغير الاحسان فان زاد زادت وان نقصت وانما غيرة الخواص  
 بغير غيرة من مطاعة لغيرها ان كان ولا يبرهن ذلك الا على القلب السليم ولا تغرر لغيرها  
 لا لا يبرهنه في نواقص **قصيدة** قال ابو سفيان فيك رسول الله صلى الله عليه وسلم على معرفة الايات  
 من نفسك ما ظهر ان غرتك لا يملك ما خلفك وتغصت بعد الصفة بصفة ايمان وان  
 فرقت بينك وبينه في اداة الخيزلست مؤمنا حبيبة الايمان وقد ذكر ان المؤمن من الايمان  
 ان يبرهنه من العليم والفردا لما يصح منه هذا اساسا وعن بيته ومن نفسه فاما ان كان  
 وصوله الى اية اهون من وصوله الى نفسه او حصوله على الخير اكثر من حصول اية عليه  
 يؤمنه ايماننا **قصيدة** اعلم انك ان من الايمان ان يثبت لآخيه ما يفتنه كذلك  
 من الايمان ان يغضب لآخيه ما يغضب لنفسه من المروءة يفتن عليه الكفاة لان تحت الشوق  
 مستلزم لبعض ايقينه عند طاعتك ذلك والله اعلم **قصيدة** يحوي عنه ما يحوي  
 منها حكمة ورواية ورواية **الرسول** الوم فله عهد والمراة سيدة فاحمد صلى الله عليه وسلم  
 لا تحصى ولا يوسن في ربه قوله حتى يكون احب وزنه وان كان بحسب العمل والقبيلة  
 كون الاحبة بخصته مستندة اصله عليه السلام وهو مبتداه طبره مؤمن من **الاحسان** والقبيلة  
 من ابا بن من جهة استئصال كل منهما على حجة كاشفة من الايمان **حديثنا** ابو ايمان الخمران  
 وقوله **قال** اخبرني شعيب بن ابراهيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
**حديثنا** وفيه ما اشهرنا **ابو ايمان** كثر الزمان والقرن هو عهد الله من كون ابي بصير وكان  
 بعض من عهد كعبية ولكن اشهرها وكثير ايضا باولاده الرمن واصله من حوران وقد اتفق  
 على مات في ميدانته في المدينة وكان الثوري يسيه امير المؤمنين في الحديث وقال ابو بصير  
 صاحب سنة وهو من اقدم بالحقبة اذا روي عنه الثقات وشهد مع عبد الله بن جعفر بن ابراهيم  
 فلهذا ما يروي عن ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير  
 حراج العراق وقال بعد ذلك ايماننا وادخل المسجد وصعد من الايشاع مثل ما على اسطمان  
 من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير  
 وافته واستمر فربيت ان بقي وهو واحتملوا على ربيعة وكان ربيعة يقول شرم من خطوه خير  
 من ذراع من ابي بصير وقد قيل كيف تجت خبر من كرمه وكان احمد ابو ايماننا وافته من ربيعة وقال  
 ابو بصير اصح اسما منه وهو عمر بن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 مات ابو ايماننا فقتله سنة اربعة في رمضان سنة ثمانين وولاه **الامير** ابو ابراهيم  
 بعد الرمن وهو من ابي بصير عن ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير  
 وبعد الرمن من ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 على قبيلته ورواية الجماعة ما استلا سكتة ربيعة سنة ثمانين وولاه عن ابراهيم  
 ابو ايماننا ما كان ابو بصير عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 روي عنه مالك واخذ عنه العفة وهو ابو ابراهيم من ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 فان واردين وما شئت ذكر ما لث ان ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 لاسد الرمن من ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 ايضا عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم  
 ربيعة عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم





نزلوا في مكة وارتجح وروى النفس في محوم الناس في هذا الحكم كما هو مذهبهم في وقت النبي اول  
 بالقرنين من التسم لا يقال اساقفة الحيرة اليه يقتضيه خروجهم منهم فانك اذا قلت جميع الناس  
 في ارضهم بخلافه عنهم من غير تسم لا تسمى انك فقط عام وما ذكر كبير من التسمات في قوله  
 اخرج وقد وقع التسمين بذكر النفس وحدث عبدالله بن هشام كما ساق في اعلان المؤمن في قوله  
 عطفا لاسناد الثاني على اوله قبل ان يسوقا لمن فاقهم استنوا ومجاهد وليس كذلك كما ان  
 اليه كما اندهم انه كثيرا ما يسمع مثل ذلك نظرا الى اصل الحديث لا الى خصوص ما عطفه واقصر  
 في ايدى فتادة لا يوافق فقط او غير في الحديث السابق ورواية شعبة عن قتادة ما رواه  
 ليها من تسمين فتادة وان كان مدسا لا كان لا يسم منه الا ما سمعه على انه قد وقع التسم  
 به وهما الحديث في رواية المشايخ في التسم قال ابو الزناد هذا من جوامع التسم التي اوتيت  
 على ايدى غيره ولم اذ اسما اشعة ثلثة صحبة اعظام وابدول تحتة الولد ومحنة رمة  
 استنوا تحتة الولد ومحنة استنوا واستحسان تحتة الناس منهم عشاء وقد جمع النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهما كالعناظ اصنافا لثمة كلها ثم قرأ بالتحفة السوية على الحيرة الاقباد  
 المستنوية الى الايمان لا الطبيعية ومنه من يقول ما يان ان طالبع حيث له عليه السلام لعني  
 الحديث لا يؤمن احدكم حتى يؤمن بربنا على جوفه والدم والورع ونفسه والناس من جوفه وان كان  
 فيه عدو لنفسه وولده ورايه ورايه وما فعلها اذ امة فعلها عنه وتزكها مما افرد  
 ما تشبهه النفس وهما من اصيات الاسلام قال الله تحت على ان كان ايا ذلك وان كان ايا ذلك  
 وان وراجه وغيره في مولد فترهوها وتجاره فحشونها كسرها وما سلك ترصنها احب  
 اليك من الله ورسوله وجماد في سبيله فترهوها حتى ياتي اليك ابرح وقيل المراد من قوله  
 ذلك النفس ووجهه السلام على ما يقره محمد بن بابويه التميمي حيث انه من التسمين  
 المؤمنين اي حبسك من اتوك من المؤمنين بدل انفسهم وذلك وقال القاسم بن عمار من جبهته  
 صلى الله عليه وسلم كالم نفسته والنس من جبهته وفيه حضور عيات بدل انفسه وبالله دونه  
 وبهذا يشين ان حقيقة الايمان لا تتم الا به ولا يصح الايمان الا بتحقق ان الله عليه السلام  
 لا يراه وهم وزيارته على اليد ووايه وحسن وتفعل ومن لم يتبعه ذلك واعتقد سواء  
 فيسوق ومن اعتقده امام ابو التماس احمد الغزالي لما كان بان ظاهر كلامه انما هو من الحديث  
 الى اعتقاد عقولهم وابدوله وكاشك في امرين لا يعتقد ذلك مع انه ليس مرادها لان اعتقاده  
 الاعتقادية ليس مستلزما للحيرة اذ قد يبدل الايمان اعظام شيع مع خروج من جبهته قاله علي هذا  
 من زبده ذلك لا يبدل بكلامه مع كونه معتقدا هو عقولته والى هذا يؤيد قوله فيمن الله عنه  
 الذي رواه الخوارج في الايمان والسند من حديث عبد الله بن هشام ان عمر بن الخطاب  
 لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله انت احب الي من كل شيع الا من انفسه فقال لا والى نفسي  
 يروح حتى يكون احب اليك من نفسك فقال لعمر رضي الله عنه ما لك لان واهه احب اليك من  
 انفسه فقال لان امردهم تحتة است باعتقادهم عقولهم في فضل فانها كانت حاصلة لعمر  
 مثل ذلك فعلا بل يميل قلبه وقد اقدم ان ذلك الميل لا يورثه ولا يوجب انها موجودة  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم من حال الظاهر والباطن وكما ان نزاع القضاة كل مواضع التسم  
 جميعا يسلمون بهداهتهم الى الصراط المستقيم ورواه التميمي واستنفاذهم من انفسهم  
 ولا شك ان اولئك حاصلة جميعا كما عليه بكلامه ولكن انما من يتفادون في ذلك حسب ما تامله  
 كل واحد منهم من جهانه وكماله واحسانه صلى الله عليه وسلم كونه وكيفية ولا شك ان هذا النبي  
 رضي الله عنهم من هذا المعنى ثم لانه ثم العرفية وهم في عرفته صلى الله عليه وسلم اكلهم من هم  
 قال الغزالي كل من آمن بالله صلى الله عليه وسلم ايمان صحيحا لا يتخلل فيه من غيره من تلك الحيرة  
 غير اسم متفاد وقتهم من انفسهم بالفضل الا في وقتهم من انفسهم بالفضل الا في وقتهم من انفسهم  
 مستندة في الشهادة محمدا بالنعوت في كل الاوقات وكل التسمين اذا ذكر النبي صلى الله  
 عليه وسلم استنفاذ الى وقتهم بحيث يورثها على يده وما له ورواه وسبقه لنفسه ووجه  
 رحمان ذلك من نفسه وعبدا لانه زرقية وقد سجد من هذا المفسر من يؤمن بزيادة قوله  
 المتوفى وروى سوسع اثاره على جميع ما ذكره في قوله في التسمين صلى الله عليه وسلم في قوله  
 ذلك سراج الزوال لقول العرفية التي تخلصا ومن يان اثاره المذكورة في ابراهيم على



والعبادات وحمل المشاق والدين وإسارته لك على غير ما ينبغي عند قعود العقول لإيمان واستباح  
العقد له بحيث كما الطهارة ودمه ويجعل أن يكون جملة من كثر سواء كان من زينة أو موصولة  
فقطا قوله لوثم وحزنا استناده قوله أن يكون الخ وهو قوله سلامة الإيمان استعادة كنية وتخليد  
وذلك لأنه نشية الإيمان بنوع طوعه المسئل وانتم له لازم ذلك النوع ما ضيف إليه وقته كبح  
المؤقتة المراد بالصحيح لأن المراد صغرا ويوجد طعم المسئل من رغبته والاصح يحرم صلوات  
فقطا قوله وكما تعقت الصفة لقصر وقته بقدر ذلك فكانت هذه الاستعادة من وضع ما  
يستعمل المصنف على زيادة الإيمان وتقضا وعجز من الحلاوة التي بلايات بالحدود وانها المهر  
أخذت الحسية وقال الشيخ ابو محمد في صفة عقرب الحلاوة لأن الله نعت شبه الإيمان بالأنوع  
في قوله كلمة كسيرة كسيرة فكلية هي كلمة الاطلاق والاشارة بالأنوع اصل الإيمان وانما هنا اتباع الامر  
واختيار المنع وهو ما يراه المؤمن من الخبز وترها عمل الطعامات وملاوة الرزق من الشهور وعمارة  
كأنه شأه ضيق الخبز وبه تظهره جلاؤها **الركب** بدل من أوداش وخبر من يداه فخذ من يدها  
أن يكون الله عز وجل **سوا** صلى الله عليه وسلم **أحد** الله ولم يعلق من كان اسمه لا داخل في تعقل  
استعمل بين وهو من غير ذكر لا يقر وإنما قضيت الفصل عند فقوت **ما سوا** هو البصيرة المقتضية الصفة  
التي لا يميزها مجموع المركب من تحسين لكل واحد منها فانها وصرها لا اعتدائها بها من ربي  
حتى لا يفتقر ولا يفتقر رسوله لا يفتقره ذلك ويشارة إليه قوله نعم فلان كنتم ضيق الله تعالى  
بجسيم الله بخله وكشفه للطيب حيث قال من ربي وما عند نوح فقال له عنده السلام على النبي  
انت قائم لا يفراد اشياء لان كل واحد من المصنفين مستقل في سلام الغاية ان  
الطاعت في تقديرها تكرر على أنه يمكن أن يكون من المصنفين فبعضهم يجمع عليه السلام  
ولا يقع منه لأن يجمع اذ جمع اوجه التوسيع فلهذا كان عليه السلام كأنه منسوبة لا يفتقر إليه  
ايهام ذلك وقال من ربي بل من ربي المعاني وقدم قال ايضا وفي المراد المصنف هنا انما العقل  
الذي هو اشارة ما يقتضي العقل السليم رحمة وان كان على خلاف وهو في المصنفين كالمصنفين  
ان واد بجمعه فيترجمه ويبدل إليه يقتضي عقوله فهو كمنزلة له لما علم ان صلاحه فيه فانما انزل  
المرء ان المشارة لا يامر ولا ينهى الايمان في صلاح ما يجل او يضره كمثل من يرتد على لا يمار باه  
يصير هذه بجماله وبذلك ان الشارة عقول فان الاشارة العقل هو ان لا يماره  
ويضرب حيث هو كذلك وقال بن بطلان حجة العبد ما علمه التزام طاعته والانتفاء مما  
عنه وحجة الرسول التزام شريعته وقال بعضهم حجة من طعن القلب على امر من الرتب  
سجدة فبقيت ما احب وكبر ما كبر وقال القاضي عياض ومعنى حجة الله الاستقامة وانما  
التزام الامر وفعا فيه في كل شيء والمراد مرات الحجة فان اصل الحجة الميزان لما عاقب الحجة  
واحد سجدة وقت فترج عن ان يميل او يمال اليه واما حجة الرسول فيصنع فيها الميزان في ميل  
الانسان لما يرافعه اما لا شخصان كالصورة المحملة والمطامير الشبية او ما يستلزم  
بوعده من العاقبة ولا يخلو كحجة المشركين والعلاء وأن لم يكن في زمانهم او لمن يمشي اليه  
وغيره لضرة عنه ووجه المعاني كلها موجودة في الشيء اليه عليه السلام من كان يظهر وصاحبه  
وجمة العضاة الى احسانه الى جميع المسلمين بعد اياته ايام وانما هو من المصنفين انما  
كأرب سائده الروايات على المعصية حاله **لا يفتقر** الله له هذا مقتضى على قوله  
في انه لا حل ان الله نعم على المؤمنين اخوة ومن نعمته وحجته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكانت حجة جلوه الايمان الا ان يكون خالصة لله نعمت غير مشوبة بأخرى من تبادر ولا  
المطلوب انما يشاءية فان من حيث ذلك انقطعت حجة ما قطع سببها وانما ما لا حجة في  
الله من واجبات الاسلام وهو ذات اولياء الله وقال الشيخ رحمه الله ان حقيقة الحجة ان  
لا يزيد بالقر ولا ينقص الجفاء وكذا ان ينقص المراد لا يفتقره الله كما خرج المشركين من  
دعواه عنه لفظ وان يجب في الله وينقص في الله وان يكون ولا يفتقر الى **المراد**  
ايه كما في قوله نعم او فتقودت وملتصا انما لا يفتقر او من معنى الاستغناء كما قاله في قوله  
مستغنا فيه وهو يفتقر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم **كل امرئ ان بعد ما عيقت الجمل ادى يفتقر**  
في عا واصل الله من اجماعه انما لهم من حازم وقادف فالحازم من الصوفى والقادف  
المجاهدة وهو يتوجه دخوله في الامان في القلب بحيث يتشاطف بالهو والدم والفتن من حاسن  
الاسلام وضع كثر وانما جعل هذه الامور المشقة عن الامتحان الايمان المحض بظلاله لا لا يفتقر

ايمان امرها حتى يتبين في نفسه ان النعم بالذات هو الله نعم ولا مانع سواء وما يلزمه وسائط سبلها  
 في ذاتها الظاهر والاشياء وان الرسول عليه السلام هو المظهر من السماء في صلح شانه اذ هو الذي  
 يبين ما ربه وقد كانت في انبيائه بكلمته خلق ولا يثبت ما يثبت الا في شواهد بينه وبينه  
 والاشياء ان قوله ما وعد ووجهه في انبيائه ليس له الموعود كالواقع والاشياء ما يؤول  
 الى الشرح بلا بداهة فيجب بحالها ان يكون من الحق والاشياء التي اشاروا بحولها  
 اكثر الفناء في انشاؤها وفي الحديث اشارة الى الحق في الفناء وهو قوله الله ورسول الله  
 اية وهذا هو الظاهر لا ما به وتكون تحتها في كل حال الصلة به نص وفيه اشارة الى الشفقة على  
 خلق الله وفيه ايضا اشارة الى الحق عن الرذائل وهو كما انها تكفر وما يلزمه من انبيائه  
 وقال الموعود هذا حديث اصل من اصول الاسلام وقال محمود الصدي كيف لا في صلح الله ورسوله  
 التي هي اصل الايمان لا يبينه ولا يجمع حقيقة الله ورسوله حقيقة ولا في الفتح واليه ولا كراهة الجمع  
 والكفر الا في حق كايان في نفسه وانشرح له صدره وخالط ذاته وطمع ذاته **فان قيل** في قوله  
 نعمت على عباده المؤمنين ومن يدب فالعرضة التي ثبتت على امثال اوامره ولا تنهاه عن  
 معاصيه والحق في اياديه فمن وقع في عصية من فعل محرم او ترك واجب فتكفر وتكفر الله  
 نعمت حيث قدم هو عن نفسه على طيئته وانفردت بغير الاسترسال في الايمان ولا استكمال  
 منها في غير العقلة النفسية فتوسيع في الرجا فيقوم على العصية ويستمر العقلة فيقوم فيها  
 وانتم سمان برالجس على التواضع ويثبت لافوع في المشيئة والتصدق بموتها في ذلك فادركها  
 الرسول على جميعه ويزداد ان لا يتحقق شيئا من الامور وكذا الامر في النعمات التي من مشكاة  
 ولا يسلك الا طريقته ويرضى بما شرهه حتى لا يجد في نفسه حرجا من ارضه فيخلق ما يوفيه في  
 الجود والايثار والحلم والتواضع وغيرها من صفاته على نيك وقد هو روح الامران في ان  
 مراتب المؤمنين حسب ذلك **باب** التواضع ويجوز ذكره كما اضافت **عمارة الايمان**  
**حسب الاضمار** واما قولنا القسطون في حديثه او من ترك الشوق لقوله عروة من كفاية  
 فوجهه ووجهه المناسبة فيما بين ان هذا الباب خصيص به فعمله لان حب الاضمار  
 وقوله ما رويته لوجهه الاية انما ما يشاء الاضمار والاشياء به كما زاد بالتركيب  
 عمارة الشوق في ما طلة وحقيقته فكيف يبدونها الترجمة ان الاحكام في حقها في حقها  
 واجب ان يستغنى عن هذه الترجمة ان يجد المفسدون بالقلب لكونه حتى يتبين عليه  
 من الاعمال الظاهرة ومن جعلتها مواضع الاضمار ومواد دهم **حديثنا** ابو الوليد هشام بن عبد  
 الملك الطيالسي بنسبة سبع الطيالسة البصرى مولى بالهجرة سبع مائة وشيعة والحادين في  
 سنيان بن عبيدة وآخرون وروى عنه ابو زرعة والوجوه واحسن من رايه في محمد بن يحيى  
 ومحمد بن مسلم وقد اخبر بن حنبل متفق وقال ابو زرعة انك ان تصفت الاسلام وكان اماماني  
 زمانه جلد في عند الناس وقال احمد بن محمد الله هرة في الحديث بروك بن سبعين امره وكانت  
 الروضة بعد ان بعد اوقيد اورد الطيالسي اليه وقال ابو زرعة كان ثقة اماما فهدى ما كرمه  
 واد سنة ست وثلاثين ومائة ومات سنة سبع وعشرين ومائة وروى عنه البخاري ومسلم  
 والباقر بن محمد بن عيسى قال حدثنا شعبة بن الحجاج المازني قال اخبرني ابي عبد الله عليه السلام  
 لفظ المكثرين من حفر بجمع لغيره وسكونها لم يوجد في الخبر زاد عبد الله بن محمد بن  
 داود في حديثه يقولون طائر والرايون جبر سمع عرسا رضي الله عنها وروى عنه ما كرمه  
 وشعبة بن عيسى له البخاري ومسلم والترمذي والحاشمي ولم يظفر به في الخبر وقاله **حديثنا**  
 ابن ميثاق كان في رواية رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن اعلم هذا الاستاد  
 ان من رايها ان البخاري في قوله ما ليا ووجهه لسلح حاسقا ومنها ان فيها تعديت والاضمار  
 بالجمع والاولاد والاسماع ومنها ان فيه راويا وفتح اسمه اسم ابيه واخرج منه المؤلفين  
 قضيا الى الاضمار ايضا واخرجه مسلم ايضا ولفظ اية المناقش واية الخامن واخرجه الشيخ  
 في ضبط هذه الكلمة في جميع الروايات والاصحون في غيرها ووقع في امره في قوله لا يثيب  
 العقلمى انه الايمان واستقدم ان اشان الايمان حسب الاضمار قال حافظ القسطلاني في هذا  
 الحديث جرحه ثم فيه نظر من جهة المعنى لا يتحقق جرح الايمان فيجب ان اضماره فيكون قد  
 عمارة اسماها او من بالحق لك قلت الخواص العرفاء وانفتح ما جابها واعتبر بها او

كما قال بيبي وقال الغزالي اصلها آية على من فاعله فخذ هذا اياه انما اشارة التي هي لام ثم هذا اياه  
 التي هي من اولها اذ اذنت حتى الاضمار مع نامر كما لا يخفى مع صاحب وقال جميع تصد  
 كزيف واستغف وحم وله الاوس والخرج اشارة بانه من شدة وكان لا تضار بغيره في ذلك  
 باي بيضة فتح القات وسكون الضميمة وجر الام التي جمع القليلين منها ثم النون على الاء  
 عليه كذا في الاضمار ايضا وذلك على علمهم والخلق ايضا على اولاهم وعلقا ثم هو اليهم وعلق  
 سائر الله فتح ذلك فقالوا الذين اوتوا ونظروا اولئك هم المؤمنون صغارا ثم الاضمار مع  
 خلقه فلو كان لما فوق العشرة وهم الذين سكن القبة واكثره اياما بعشرين في كبريت الجمع اثنان في  
 المعارف وهو من حيثها على الاستعمال صغارا وعلم الاكثر في كلامهم فانه ومن حيث  
 الاضمار ارادة الخبز والمقح من جانبهم ولا يلزم منه ان يكون من لا يلزم مؤمنا الا بالزمان مع  
 المعونة على ان المراد كان الايمان وانه الشقاق الذي هو اقطار الايمان والاطار الاكثر من  
 المناقاة مناصفا لا تدرى كونه وعيشه فشيء بالذي يدخل استحق وهو السبب في تفرقه  
 اول الشقاق كايوم فشيء - لا يخرج من الايمان من غير الوجه الذي هو قوله اولها اياه  
 غير ما ينظر شبيهه باليربوع فان شاهده هو اليربوع كيمي وظهره في زمانه فان الذي يخرج  
 اقطار صغارا من اقطار راسه فاستحق اي يخرج فان قلت متفقين المتأملين ان كان وايد  
 اكثر على قولهم في محاب بان الاضمار من الايمان استحق والايان انما هو كـ  
 الذي هو الشقاق فاستحق الايمان على من لا يمان ولا اكثر ويقال له الايمان الذي هو  
 هو ايضا في الاكثر بعض الاضمار الذي هو من الاضمار على الله عليه في كايوم قوله ومع  
 المقدر هو من الضم ولا يخرج ذلك من التصديق بالقلب فلا يلزم منه ان من بعضهم يكون منافقا  
 وان كان صادقا عليه وانما حصول هذه المشقة العظيمة والحقة للبيعة لما كان له في ذلك  
 من افعال التي هي من عليه السلام وايمانهم به والقيام بهم سدا للشبهة والاعمال والاشارة  
 بهم في ذلك من الاقوال على انفسهم مع معادتهم جميع الفرق من حزب ومن يحرم اشارة الاسلام والهداية  
 في بعض وكذا هذه الاضمار توجب المسد والمسد بجزء البفض ومنه في كان منهم علمه الايمان  
 تكميلا في جنم وكان منهم علومه الشقاق بخلاف من بعضهم وبجوارحه لم لا يعلم من اجاب  
 الاضمار من الضمان كان ذلك من ذلك لوجه ايمان وصدقه في اسلامه ومن بعضهم كان يعتقد  
 ذلك ويستند له في عاقبة وقتها وسريره فالمراد هذا جار في ايمان الصابرة كالمعاد وفيه  
 العشرة والمهاجرين اذ في كل واحد منهم له ثناء والدين وان جسد منه شتم اذ ذلك المعنى يخص  
 الايمان وبعضهم يحسن الشقاق ويدل عليه ما روي في الحديث في فضل صحابة كلهم من اجبم فليس  
 احسن ومن بعضهم فبعضهم انفسهم وقويت في جميع مسلم على معنى الله عنه ان النبي الله  
 عليه السلام قاله لا يمشي الا مؤمن ولا يقصك الا متق واما العزيمى واما من بعض  
 واجبان باهت امت احدا منهم من غير تلك الجهة بل هو من اطاركي المنى اذ في الحقيقة العاقلة لم يرض  
 بذلك مناصفا ولا كما في رفته وقع بينهم حروب ومخالفات ومع ذلك لم يحكم خصم على خصم  
 بالاعتاق وانما كان حاكم في ذلك حال الجهاد في الاحكام فاما ان يقال كلهم حسب او  
 المصعب واحد وله اجران والخطي ومعدور وله اجران وقوله انفسهم لا احد منهم والايان اياه  
 شتم من ذلك هو ما من يرض عليه التوبة ويجاهده نفسه بذكر سوابقهم وضمانهم واهم  
 على من يهدى من العقوبة في ذلك من بعد من يهدى من ايمانهم وسببهم قائل اعلمت  
 والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقوا لان كان هذا الاضمار  
 ان الايمان في بعضهم به عوده لان حكمه في شتم نقيض من الشتم في العاقبة وفي كايوم الشقاق  
 فالمراد على انه يراهم ان العاقبة في ذلك الشتم هو التاكيد والقيام بقصدي ذلك كما  
 يصحح ذلك ثم انما اهل العاقبة قالوا ان الاستداه والخر اذ اكانا سبعين فبينه لبعض  
 او اوصا يستداه على الخبر ما يحسن لكن القدان الخبر هذا اذا ما في تطمينا لخصا لا تضار كان انما  
 ان لا يعلوه بل هو من الاشتم وليس يشتم الا عدوه وتؤرخ ما جاء في جميع مسلم الايمان  
 حتى الاضمار مقدم الاية وسبب الاضمار الايمان بتقدم وقت وقال الحافظ اعلمت  
 ان عدوه كما في قصة العزيم ولا تمكن وانما عد من طريق المفهوم وهو مذهبهم لعدو لعدوه به  
 وقتها هو الصبي بانه الخبر من ان الضمان للحكمت فان معناه حصارا على الحكمت حص  
 تلك على الصبايكت وكيف من عوبه الاطراف دون الاضمار فان الايمان كان في جميع



ابوالمهيمن بن ابيهمان وهو عم بن ساهون . اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعض تلاميذ  
 علي بن ابي طالب في كربلاء يوم عاشوراء هو عند العقبة ان اتيه علي بن ابي طالب فقال لا تقبلوا انكم  
 قالوا لا نقبلوا فانهم اثموا اليه وقت وعرض عليهم الاسلام وقرأ عليهم القرآن وكانوا قائلين انما نريد  
 ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد اقبل زمان فقال بينهم بعض واعه ان لنا لعدو يسوق اليهم ولكن  
 قالوا ما نعلم انهم هؤلاء الذين وعدوا وذكرنا ما تعلمون فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايامهم  
 لمقبل في عشرة ايام الى المرسى من الاغصان اخدم عبادة من الضامات فقبهم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالبيعة وهي بيعة العقبة الاولى فبايعهم بيعة النساء يعني ما قاله تعالى يا ايها النبي انما  
 جاءك المؤمنين بايمانك على ان لا يزينن بالله شيئا ولا يرهن ولا يزينن ولا تعتنن اولادهن  
 ولا ياتن بيتان يعزبنه بين ايديهن وارجلهن ولا يمسكن في عروج فبايعهن واستقبل  
 علي بن ابي طالب في كربلاء فخرج في الصباح الاخر سبعون رجلا منهم ابي طالب في يومه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالبيعة الوسط الايام المشرفة قال كتب زمامك قلت كانت اقبلة النبي وعينها جنتا  
 اقول اقبل علي فمنا فلما استقبلنا من يوم لشك من قريشا حتى اجتمعنا بالبيعة فانا اذا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عه الغمام لا يبرق قال الهاموا ويستر الخروج ان محمد بن ابي طالب  
 وهو وثيقة واحدة من بيته وعشره وفداؤا الا لقطعنا انكم فان كنتم وعين ما يدوم فانم  
 وما تعلقتم والا فاقوم في يومه فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام الله عز وجل  
 الاسلام بالبايعان فبايعه بالبايعان فقال النبي يا ايكم علي بن ابي طالب فقبهم من اقبعت . اسما اقبعت  
 اسما بديت فبايعك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروا النبي عن النبي  
 فاجابوا من كل جهة فقبوا وكان عبادة فقب في يوم فبايع عليه اسلام وهو من بيعة العقبة  
 الثانية وله صلى الله عليه وسلم بيعة ثالثة مشهورة وهي البيعة التي وقعت بالمدية في شهر ربيع  
 عند توبته من لدن الله الى مكة فقبى بيعة الرضوان وهو من بعد الهجرة بخلافه لا يوفين وعبادة  
 شهدها ايضا سبعون من المشركين في ثلاث وعشرين من اهل بيته من اهل بيته في ثلاث  
 عبادة من الضامات بعد رقبته قال واخبرنا **رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال كان رسول الله  
 من صلى الرواية وسنوه هذا بيزيد وان حوت عمادة اهل الحديث في ذلك ان كان رسول  
 هو ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هم من يظفرون بها عند الغزاة وانما هنا فخرهم  
 محزون في ذلك وقال الله انه ثبت في رواية البخاري في الحديث ما ساءه هذا في باب  
 من شهد بيزيد واخذ انها سقطت من خشاع من يديهم فاستروا عليه وخرجوا من حبل  
 علي بن ابي طالب بهذا الاسناد ان عبادة صعدت وحوله فقب على الطريقة فقلنا حوله  
 وحيوية وحواشي في يوم الامم في كتابها اي يحيطون به غيره مقدم لعقوله عصابة كاشفة عن اصحاب  
 والعصابة بغيرها من الجماعة من الناس لا واحد لها وهو ما بين العشرة الى اربعين واذا انما  
 من اصعب يعني اسند كاشفة عنهم بعضا ومنه العصابة اي الحزبية فشد على الجبهة  
 ومنه العصب لا يشد الا عضده وانما من العصب الذي يعنى الاصطفاة يقال عصبان  
 فقلنا اذا اصطلح به جمع على عصابة وعصب والحزبة اسمة حائلة فغير الى ان الخاطفين العصابة  
 والى الجباة في ضبط الحديث وانما يرويه عن تحقيق واقفان ومنه ذكر ان الرواية في بيته  
 عدل وانما احد النقاد الا ذلك ان في ذكره اشعارا بانها من اقدم ما فيه من ترجيح والاصح  
 افضل الرواية وترقى من رجحات الرواية ودلالة مصحتها بالرواية وزاد في باب وفرد الاضار  
 فقالوا بايعوا السابعة على الاسلام عبادة من لها حرة وانما بايع عليه رسول الله صلى الله  
 بالها ومنه الثانية كان كل واحد منهم ما عدهم من صاحبه فن طرقت رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم وعما تروى ومن طرقتهم انما الجماعة كما في قوله نعم ان الله اشركه من المؤمنين  
 انقسموا وانما لهم ان الخواصنة وفوقهم انما عقد امام العهد ما بايعنا من علي بن ابي  
 لا شدة **رسول الله صلى الله عليه وسلم** سبوا وتقت وهو هذا رسول الامان واسما رسول اسلام  
 فقبوا فقبه على حرة وقوله شيئا مما لانه في سبوا النبي لا في سبوا النبي وعلى علي بن ابي  
 لا شدة **رسول الله صلى الله عليه وسلم** حذوه فقبوا عليهم ولا فخر ولا تقبلوا اولادهم فقبوا على اولاد  
 جميع ان مثل يخرجهم ايضا سبوا عنه يخرج لا يبر كانوا يقتلون اولادها ما بايضاة الا يدعي  
 يخرج الكلام جميع اقباب واريد اسؤل بالقبول على هذا حسين قاله ايضا لانا عبادة  
 المقدم انهم انما لم يكن الكلام فاجابوا عن العتاب على انه مقدم المقرب وهو روي وان

قتلهم اكثر من قتل نبيهم وهذا الواجد وهو اشنع القتل ولا يشق قتل وتقطيع دم نبيهم لانهما في الدنيا اكثر  
 ولا تاتوا بهستان هون كذالك لذي يجهت سامعه ويد منه لفظا عنه كما ترى انما واعدهما زما  
 وقال خطا في مائة ههنا فنزله في نجات وهو من اكابر ويد نبيه كما تفتاحه من ويريهت  
 بالعبية واما في عبية النساء فتا لظهور هون نسبة المرأة لولا انما تفتاحه من ويريهت  
 لدرجها **نقش بر من لاجزاء** وهو كالتصديق والذرية الكريمة وبيان ملامت نبيه العزى لادراكات  
 في بالحب في عمله **برج ابي بكر** **وارضكم** اي من مثل انفسكم فكني بالبيد والويل من الهزات لان معظم  
 او قتاله مع ههنا انك كات هي عوازل والمحوامل لباشره واسم ولدك لستين الصباغ الا انك  
 وقد يهاج المولى في نية قوله فيقال له هذا ما كتبت جالسنا في مائة لا نشوع من سنانك من لخرى  
 انما اذا خلقت قول فانه يوقى ويكرهه اولادهم وولدوا في نوح ونشأ ذلك لاجل لاريه والويل من لادامع  
 القلب والاول كذا في من العناء البهتان من العناء انفسهم وانما في نوح انشاء البهتان ابي بكر  
 تاشا من نية تلويح وحققتها سببا على العنق المنطق وقال الخطا في مائة لا يشوع الناس  
 بالعبية لافعا من نية وهذا كما يقول الرجل صلت هذا من يد ولدك انما يفتاحه من ويريهت لدرج  
 الا رجل وحيه بان المراد لا يري وقد لا يري اي لا تاتاه له بالخطي يخطي وقاله كذا في ويريهت  
 ان يكون قوله من ابي بكر اي في الحال وقوله وادبكم اي في المستقبل لان ابي بكر في زمان لا يراه في  
 هذا الاطباء حيث قيل انما في ووصف البهتان بالوصف مع انهما من ولد واحد وقد علمه من ابي بكر  
 وادبكم وقوله انما في نجاته ولا يشوع ههنا من نية في مائة لا يشوع مع انهما من ولد واحد وقد علمه من ابي بكر  
 باسم الصادق من العنق صفة من الطاعة وقوله انما في نجاته من نجاته وقال في نجاته  
 ما لم يمتها اشاع عنه او مشهور في مائة لا يشوع من نجاته وقال في نجاته وقال في نجاته  
 ما من يمتها من اشاعه وقال في نجاته اي لما يمتها وقال في نجاته هو اسم جامع لكل ما يعرف  
 من مائة لا يشوع والا حسان الى الناس وكل ما يمتها اشاعه من نجاته من نجاته من نجاته  
 والخطي ولا يفتاحه اذا امرتك بالمعروف وقوله به تفتاحه لا يمتها من نجاته عليه وسلم  
 اولا المعروف وقوله تفتاحه على نجاته الخليفة انما في نجاته من نجاته من نجاته  
 انما في نجاته من نجاته من نجاته وقال في نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 ولا اشاعه في امره من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 وهذا قال ولا يفتاحه ولا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 كتبا في نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 لان هذه الباطية كانت والاعمال العشرة ولم يشرع الاعمال بعد وبالله لا يقدر على كل الباطيات  
 كيف وقد قال ولا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 انما يمتها لان الخطي من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 ولا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 الا في عليه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 بايع عليه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 اي بالفتنة كما وقع التفرج به في الصحبين من جديد عبادة في رواية الشافعي ان هذا الكلام  
 وارد على سبيل التفتيح والباينة وتفتيح وهو به كقوله فتح فتحة وقع امره على انه لا يفتاحه  
 شعره بالوجوب ولا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 جهوا في الله اسادة الى ان لا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 مضيع اذا قال بالفضل لولا لاجر من فضله واحسانه وما كان كما في المصنفة لوجوه العيون  
 الميت لاجر في موضع اخر لان فضله فتح مشا به لوجوه من نجاته من نجاته من نجاته  
 من ذلك شيئا ههنا في كافر رواية اسمه ابي بكره في الدنيا بان ابي بكر عليه لطفه قال ثابت  
 اي قطع في سرعة ولطف في الزنا واما قبل لونه ظهيره بقوة معلومة او ان يراه قتل النفس  
 فكني بالوجوب وقوله في الشافعي من عبادة وبعدها لوجوه من نجاته من نجاته من نجاته  
 بالحق هذا من قوله فتعريف به انما ههنا امر من ان يكون العقوبة حصة او تعزير وجعل جازية  
 العقوبة انه كونه المصالح ولا يفتاحه من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 ثم سرح الله فان ههنا المصالح لذي يمتها من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته  
 اصحاب الله لادخلان المصالح كذا في نجاته من نجاته من نجاته من نجاته من نجاته







لا بد معناه ويرجع ان يكون خبره والاسم **نحو** روي خبره ان وقع على اسم يكون مع يكون نحو اخرجوه وروى  
 بانفسه ايضا على ان يكون خبره يكون مع يكون قوله نعم بالرفع اسمه ويجوز ان يكون على الاستدراك والرفع مع  
 يندرج فيكون خبره ان كان ممنوعا بالرواية عن السامع ولا يفكر فيه نحو لانه وصف بقوله يتبعه مقلد  
 البناء ويجوز ان يكون **نحو** اي بالقدم وهي اسم مؤنث موصوفه بنفسه يقع على المذكور ولا يات جيبا ويوصف  
 فاذا وصفها المحققها الماء فقلت ثبته لانه اسم الجوع اي لا واحد مما من لفظها انما كانت تعبر  
 الابد شيئا بالثابت لا بد لها **شعفت** بالجملة والمثولة مع شعفة بالفتحات واسم ليل وعلم وثبته  
 شعفة كل شئ اعلاه اسم **نحو** **المجال** وهو اسم مع موضع كسر فاعان العطر او العطر او مع مواضع تروى  
 المظنون لا ودية والعصا ريعال كونه بقرى اي يهرب بدينه على حسب دينه الوم دينه **نحو** **الفتن**  
 من يد العيشة والفتن مع فتنة واصحابها او ختار بيتان ففتنت الفتنة على الفتن انما اعلمتها مستم  
 استقبلت فيها الخويبة الاحضار من الغل والفتن من الكثرة وكما استعملها في قوله استكروا من الكفر  
 كقولهم نعمت والفتنة اكبر من القتل على تقدير ومن لا يترقبه نعمت في الفتنة منقولوا ومن جملة الازم  
 التي على الارض وشهدوا اننا بيننا والاعلم لان هذا النوع من المال نوع وذا وابتداه  
 من استرسلها طريقه ككاربون والاشباه المذكورة وحضت نعمت بل لك ما جيبها من الصلابة والبركة  
 وقد رعاها الانبياء عليهم السلام مع لها سهولة الا لقياد طيغية المؤنة كسيرة الفتنة وقبته  
 الاشباع بالمواضع لقابلية من انعام انما مثل بؤس الجبال لانها اسلم فابا عن الفتا ولاوت  
 الحادية الى كنهها وابت وقبته لا تسمع بقوله بقر دينه الخ هو شعار بان هذا الاشباع جيبا يكون  
 استعملها ما قد بين وجلبا شدة لانه لا من شويك مثل برق الفتنة وقوة اشراج الناس من  
 فان قيل كيف جمع بين مقتضيهما والذم من اختيار الزمارة ومن ما نسب اليه الشايع من ان يقول  
 اهل الجنة لا قامة الهامة واهل النار جمعة واهل السواد هم اهل البرقة تعبد واهل الايمان  
 توفون عرفة ومن الجملة الصوامع السابعة الا صوامع معلوم وقد كانا لفظها جيبا لقل العيشين  
 البادية الى القرية ومن القرية الى القرية ولا شلابة الا شلابة من الهمم تتخلى الى  
 السواد لا اعظم وكانا لا شلابة لا يصح الا بالتمتد اجيبه بان ذلك عند عدم الفتنة وعدم  
 الوقوع في المعاصي وعند الاجتماع بالجلسا والصلوة والاشباع اشعفت عاقبة طرودها الطوية  
 والاشباع اعلمه في صناديقه الحارات قال التورود من الحديث فانها جعلت القرية في ايام  
 الفتنة الا ان يكون لا تسان من له خيرة على ازالة الفتنة فان يوجب عليه الفتنة في ايامها  
 جزين والاقا ووجوب ما يوجب كمال ولا يكتف واما في ايام الفتنة فاشعفت الفتنة في ايام  
 والاشعفت انما اصله في شيا شاعني ولا كزود ان يحصل للفتنة لانهما من كماله العوالم  
 وشهور شعرا لا سلم وتكثير سواد المسلمين واصحاب الخير اقيم ولا عبادة الرعي وشيخ الفار  
 واقسام السلام والاول المعروف والحق من انك تحبب الخلق على ما يحقون والواضع والواضع  
 على من الفتنة وادعائه الخناج وصنوع ربيعة والجماعات وعرفة لك ما يقدر عليه كل حد فان كان  
 صاحب على او هذا كاذم ضل فتوسطه وذهب كزود الى الضمير العزلة لما فيها من بسورة  
 الضمير لكن يشهد ان يكون عارفا بوظائف العبادات التي تكتمه ذهب عليه وما جيبه قال التورود  
 والخناج والضمير الخاطئة لمن لا يقبل على نفسه افرع من الاعاصي ذلك ان كزود ان الفتنة في حصرها  
 تفصيل الزمان والوقت لها على المعاصي فالعمود ايضه واما مواضعه في قوله فان لا تتقوا  
 مع الناس مع هذا الزمان لا يوجب الا التورود ومن اعتراف من ليد شدة الاحتراز عن الفتنة وقبته  
 مما عرفت من اسلمت من ايامهم لغزوا طويها من الفتنة وقد خرج سلة من الاخرة الى ارضه وقبته  
 على ان يفتن به عند وستهان ان به دلالة على فضيلة العلم واقتناءها على سابق وقتها والاشجار  
 لا يتركها في كل زمان وفيه وضاح انما من فتنة يكون من جملة من علمه على غيره  
**باب** بالاضافة الى قوله **البي بي صلى الله عليه وسلم** ولا يجوز فيه الشؤم **نحو**  
 اعقل باب عند الامسلي **نحو** **انا اعطوا الله** وفي رواية اعزكم والعرف بيننا ان الفتنة  
 على مران الشؤم والاعلم هو كزود الكول في عبارة الحق على العلم والركبات والوقفة لذلك  
 والاعلم هو ما سب ما يقوله الحق من العلم يتقوى الى المعولين والوقفة على المعول بعد  
 وعندهما نسبة بين اياهم ان ما سب لاول بين من ان الذين الغر من الفتنة وقوع الفتنة  
 لعل على الوقفة بالله نعمت وكذا كان الرمي اقوية دينه كان الخوف من سورة وتره **نحو** **الاشباع**  
 بين ان الخوف انما سب الله نعمت هو سب صلى الله عليه وسلم فلا جرم هو اقوية بين من كمل بين جملة

تظهر وجهه تسمى هذه الترجمة بالآيمان وهو قوله الزيادة والمنقصة وان وضع الحرف عطف على القول لا على الفعل  
الخرقة هي في اللغة مصدر يرتفعه ارتفعه وكذلك في المعاني واذا ما في اصطلاح اهل الكلام مجموعة من معاني  
بتركيته وشبهه قال امام المؤمنين اجمع اهل العلم على وجوب معرفة الله تعالى وقداسته عليه بقبوله تحت  
ظاهره لان الله لا يلهو والله واختلف في اول واجب على التمسك فعمل معرفة الله تحت وجوب النظر وقبول الصلوة  
التي هي في حق الله تعالى والاول من حبس في الحسن الا شعوري ولا كثرين والشأن في معناه جميعه في معرفة الله لا يستأن  
الى حق الا سئل في واثباته من حبسها لتمامها ولا جناه وقول الامام الذي مراده انه لا يقبل ولا يقبل  
والفراق العلقى فان اول واجب خطاياها ومقصود المعرفة والله واجب اشتغالا واداء الفصاحة  
معرفة النظر الواجب وكما يتوصل الى الواجب الاله وهو واجب **فصل القلب** وهو قد تدفق كون معرفة  
فصل القلب بالمديت وهو ان الصعوبة وتصلون اذ فيه عليهم جميعا لما ارادوا ان يزهدوا عما هم على عمل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لا تشبهواكم ذلك لاني اعلم واعلم من جملة اولها ان لا تشبهوا  
لا تشبهوا القلب فاسب قوله وان المعرفة فصول القلب بما فيه وبالهدى بسببه ويمكن ان يقال ان  
ان يبيننا السبق والاول من ترجمة بالهدى واستحقاقنا في القرآن بين ههنا ايتمت على قامة كلية  
هنا ان المؤمنات رحمة الله كثيرا ما يتزهدوا بواجب ولا يذكر في الدنيا باب سرها الصلوات ولا يذكرها بابت  
ما ترجم عليه قال بعض مشيوخنا من حصا انما اشياء سببه ان المؤمنات بقرآنا بواجب وترجم  
اولا ترجم ان يذكر بعد في كل باب لاحادث انما سببه ترجمه في ذلك باب ان تدبر في علم يتفعله  
اشياء الحديث بعضها لترجم حتى تستقل في المداخلة خرق رحمة الله تحت وقآن بعض العارفين عمل ذلك  
اختيارا وقرحة الزرع ان لم يشئت عند ترجمه حديث في المعنى انك ترجم عليه والله اعلم  
ان يكون فرع الترجمة منها يعني ان الايمان بالقول وهو لا يتزهد بانها لا انما في وقتها من  
تكرامية فانهم يقولون ان الايمان بحرف الاخر ربا لله وان يزعموا اننا المشايخ المؤمنين في الظاهر كما من  
الشرعية فيثبت له حكم المؤمنين في الدنيا ويحكم الكافرين في الآخرة فاشارة المؤمنات في الترجمة بان  
الايمان كله او بعضها فصل القلب لما استدلت على ان الايمان بالقول وهو لا يتزهد بانها لا انما في وقتها من  
الاعتقاد وان في هو فصل القلب به فقال اعرفه **فصل** وهو لا يزهد بانها لا انما في وقتها من  
**فصل** بما عزمت عليه فلو فكر واستقر فيها انك سبب انك عزمه وثبتته وان لا يدعي دليلنا عليه  
المجربون ان فصل القلب اذا استقرت في اذنها وقوله عليه السلام ان الله تعالى قد لا تنق  
ما حدثت به انفسها ما لم يشكروا او عملوا بها فعمل على ان لم تستقر وذلك معقوفين وشدان  
لان لا يمكن الا نقلا كمنه بخلافه لا تستقر في الآخرة وان ويرت في كثر ان بالغ في كونه  
جاء في الايمان بالقرآن وضع مشترك في المعنى ان مداريقه في فعل القلب وكان القلب للح  
يتشبه في يدنا سلم فان قال في قوله تعالى لا تؤمنوا بالله بالعمق في ما لكم قال هو كقول الرجل ان صلت  
كنا فانما في قوله لا تؤمنوا بالله في ذلك حين يعطد قلبه حديثا محمد بن سلام فتمت يوم محمد  
الصحيح الذي عليه الاعتماد ولم يذكر صهر حقيقة في ترجمه وذكر بعضهم ان للشدة ومن انما اصحاب  
دار عماران للشدة رواية الاكثرين وعلوه اراد اكثر شيوخ طه وقال ابو ذر لا يؤمن في ترجمه انما  
قائمه خلافة للشهور هو ابو عبد الله في ترجمه اي بيك في ترجمه الموت وقع الكتاب فسه اليك  
بلغة علمه من غير ان يسلو مولاهم سبعا بعينه وانما يما ذلك في ترجمه من لا يؤمن وكما في كلام  
المعاند كما يشار ويذكر الفقه في السلم اربعة الفها وخطها في شقة وتقال ان المؤمن كانت ختم بجله  
وقال اركم في الكلام لم اسمع منه وكان احد يعظه وروى عنه اعطى اكثر من خمسة الاوزة في كل  
والد رطله ومضغفات في ابواب العلم في خمسة خمر عشرين ومائتين والفرد الخادم من سجون  
انكسبا **فصل خيرا** وفي نسخة حديثا **فصل** سكن الموتوة وباللذات الملهمة او محمد بن يحيى  
انما جباة الكفر في كونه هكذا ذكر محمد بن سعد في الطبقات وقيل اسر عبد الرحمن وعرفه  
سمع جماعة من اهل البيت عن محمد بن سعد في الطبقات وقيل اسر عبد الرحمن وعرفه  
مع زيادة في وصوله وقال المحقق في ترجمه وهو صاحب قرآن في في الكوفة في جماعة ورجب سنة  
سبع اوثان وعشرين ومائة وروى له الجماعة **فصل** كان من عروة بن عروة بن ابراهيم  
العوام **فصل** ام المؤمنين رضوانه عنها وقد ترجمه ومن اعلم ان بعض الامامان انما  
تحدثا واخبارا ونعنته ومنها انما تستعمل في زيادة وكوفي ومدني ومنها ان رواة الامة  
وهذه الحديث فكانت لها اقطار المستقر في من احوالها المولت **فصل** كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا امر اي امر الناس على امرهم من افعالها وفي رواية ما يرون اباها يطهون فكان

يكلمهم بما يطبقون عمله كما هو ظاهر في الشياخ يدل على ان المراد انكفهم بما يطبقون انوارهم او قوله  
 وذلك لان منزل العمل ما دام عليه صاحبه وان عمل واكثره ثوابه في الغنم كل او ايضا وهو صورة لخص  
 العله وهو في انفس الناس لاخره الذي في الاعمال فان لم يكن فانها ولا تزداد الا انما انوارها انما  
 ما يكونه انوارهم عليه فعملها باشراف واستبلا في النشاط ولا يخلصه من راسا في وقتها قوله  
 مصلية عليه كسر الالف في الاضائة ولا يظهر الا في هكذا وقع في معظم الروايات فكلوا نورهم فان  
 يكون المشاويرها من عند يكون قالوا جوارها تا سياله على ما قيل يقطع في بعضها اومر مرة واحدة فيكون  
 جوارها شيط قولا **قالوا ان السنة هي سنة** انما هي سنة اذ ليس المراد ان يوشبهه ذواتهم كانت  
 عليه الشوم فكذا في الصفات واكثر الصفات اليه مقامه فيقول سنة او المراد من قولهم كسرتك  
 كسرتك ان كذا كنت وذير لفظ الجحيلة للتاكيد كما في قولك مثلك لاجل **يا رسول الله ان الله**  
**ذو فضل قدما ما تقدم** اي بعد قبل بقدم **ذاتك وما تاخر منه** اي في العلة وهذا اقتضا من قوله  
 ليقل لئلا الله ما تقدم من ذكرك وما تاخر قال القسطلوني والمعنى ان الله اعلم احوال منك ومن  
 الذين تود انيها لان الغزاة شر وهو اشد بين العبد والذات واقفا من الذنوب وعقوبته  
 ما هو في ما يود من اوله واما هو عارضا في قوله ابراهيم وقد عفا وقيل المراد منه ترك اوله لا فضل  
 بالهدى الى الفاضل وزيد كما فضل كما في ذكرك بالنسبة اليه يولد قوله في بيان عدم الصلوة واليوم  
 وقيل المراد منه ذكرك وقيل المراد بما تقدم ذكرك عليه الصلوة واليوم وما تاخر من  
 الله وقيل المراد بما تقدم ما صدر عنه من الافعال التي تركها في الصلوة واليوم وما تاخر ما سبق  
 عنه ونسب من كماله الى الصداقها فضل واولى والله اعلم واقل **يا رسول الله** بلفظ المضارع  
 من باب علم والمراد منه حيا في الحال لماضية واستحسان تلك الصورة او لفظه المحاضر  
 وفي الكذا نسخ بضمه بلفظ الماضي **حي** بفتح الهمزة لفظا مجهول مقصود بقوله ان الله  
 الربوبية فيكون ذكرك في الرفع دراية على ان يكون عطفا على بضم الهمزة **يا رسول الله**  
 الغضب من القولين شيخ يد اقل في اليوم يكون منه محمور ومذموم وهو ما كان في غير الحق  
 واتا غضبية لله تعالى فكلها كره على من نصاه وازادته عقابيه وقال النبي ويا الله  
 يغضب ويرجزه لا كما هو من لوربه **ويجبه** الشيب **الرفق** بالرفق عطفا على قوله يغضب  
**ان الله** اي انما المؤمن جسيما اشار الى كمال القوة العلية **والعقل** بفتح الهمزة  
 اي كمال القوة العلية انا اولاد واعلم ان الذنوب والزيادة من العبادات وما سبق تعليم منها  
 حين اومر بما يسأل عليهم واذ ما سبق خشية الزجر وان الذوام لا يتقوا هم انهم يحسبوا  
 الدنيا بآلة في العمل بالصواب والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
 ومع هذا انهم مرا على الاعمال فكيف ساءوا ذنوبا كثيرة وقد عليم بقوله انا اولي بالعلم  
 لا في التقوى والبر وكان التقوى والعمل بوجوب الاجتهاد في العمل لكن على طريق الذوام  
 لا على طريق الحكمة فتعاير فكان ان قال صلى الله عليه وسلم ان حصول العبادات لا يجيب التقصير في  
 العمل بل يجيبه لانه زيادة شكر الله لوجهه كما قال في الحديث العمل اقله اكون عبدا  
 وشكرا ثم التقوى على مراتب وقاية النفس من الكفر وهو العامة وعن المعاصي وهي التي اشته  
 وقا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راضق والعلما بالله يشاؤون ما يصغرت وهو ليس في رسول الدين  
 وما يصغرت وهو ليس في الغرور وما يكون منه وهو علم القرآن وما يتعلق به وما يصغرت وهو  
 معرفة حقايق انبياء ولا شك ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم ما مع انواع التقوى وهو  
 لا تقاسم العلم بذلك بوجبه زيادة في العمل شكر تلك انتم الجحيلة وفي الحديث ان الله  
 ان لا يالما الصالحة تقى صاحبها الى ان يشاء سنة من دفع العبادات وهو تقويات  
 لا تقوى السلام لم يذكر عليهم استند لانه من جهة الجهة بل من جهة اخرى كما بينا ومنها ان  
 الاولى في العبادات الغنم منها وعلا ذمها فيكون الذوام عليه ومنها ان اول الصالح  
 ينبغي ان لا يشركه الاجتهاد في العمل انما ما على صلوة ومنها ان الربط بوجوه ان يحبر فضيسته  
 الا ان تحت في ذلك حاجة كما بين الاستاذ في التولية ثوبه ومنها ان ينبغي ان يحبر في  
 كذا ما فانها من انشا عنها لا وانها كذا تحذر فيه تأمل ومنها جوار الغنم بمعرفة  
 ان الشرع وهو اقل الحكم وعلى الغنم وغيره من الجزاير من بواطن الغنم ومنها ان الصلوة  
 كما ترون من الرقعة انما في عاقبة الله والاولاد من الجزير من مقام ومنها ان ينبغي ان يحبر  
 عليه قول الله فان الذين يسر من الشريعة سبغية **يا رسول الله** من كره الوجود





المشيل ثم تبنت فعلتها فطرنا سبت بالمزاء لانه لا يقبلها واخيتمنا المبت وقال المجرم لعله يا رسول الله  
الاصحاب من اليسيرين وقال ابو حنيفة القتيبي والحفة جمع زهد لبنات واحدتها حفة الملقح وأما  
الحث فهو الحذرة والسعد واحدتها حثه ما فعله ايضا وأما افترقا للجمع وجاءت **اسئيل** والجمع  
الرويات في حبال السبل وهو ما جعله نسل من طين ولحم وفي رواية ذهب حانة المشيل وهو ما تولاه  
من الطين ومما فيها واحد جبل ما ذاك الذي فيه حفة واستوت على شطوطها نسل تمت في يوم ليلة وهي  
اسرع نائة بنا تا زك عمرا شتة **المز** خطاب كل من شاة لعمه اربعة **امنا الفرج** حال كان **مسفلة**  
والصفة كثرتها من حسن الاولان كرايحين تشا انما طرب وشدة رايحين اهل الحنة الحنة وهو مسفر  
**عائرية** اي منه غلة منتشة وذلك ايضا يزيد الربابن حسنا وهو احترازه ان يثله عنه تشبهه من  
سعة وعن حبال اسراع من حيث السعت ومن حيث الطراوة والحسن والعين كان في قوله اقلمت يركبا  
يجرح من في قلبها الحنق حسنا نسبا مستحقا كخرج هذه الرتبة من جانب نساء بعدة منتحلا ولا  
ينبغي على ولدان لو كانا من الام والحفة فليس لان نقلة الحفا ليست مسفرة الا ان يقصد بحية الطراوة  
والحسن والحدثة في امرها ان فيه حفة لا هلاسة على الحفة حيث تعلمه ودخل عاتقة من جملة  
المؤمنين لانه لا يفرح مع الايمان منسية تلابر على اداس يثار ومنها ان فيه حفة في المعاناة  
حيث لا يفرح مع وجود تقيده اداس يثار ومنها ان فيه ديوان على مسائل هو الايمان في الايمان  
ما مثل ان الايمان من الايمان لعقول عليه السلام خرج من ايمان والمازاد ان على اصل توحيد منه نظر  
كلا لا يفرح **قال وهيب** هذا سربا ب غلبتا ما تولقت وهي له فت وكنت الخوجه مسند في كتاب زمان  
عن موسى بن سعيد بن وهيب عن عمرو بن يحيى بن ابيه عن ابيه وكنت قال من سرك ليلما بان كرايمان  
وقال ابن ابي عمير قال في الجارك واورد عليه ان لا يكون في نسبة المرح هذا الحديث في مسنده عن معاذ  
بن مسلم عن وهيب قال من خرج من اهل الجاهلية من المثلث وذهب هذا هو ان ما لم يخرجوا ابوك  
اباهي اسيرة وروى عن هشام بن عمار عن ابي سعيد بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
مهدى داود وه الطبايبي لعقول كراي يثقه وقال ابن سعد كان نكت كراي ليدية حمة وقدر بها  
فذهب جمع وكان يظن من جعله وقال ابن سعد كان من اهل الجاهلية بالحد بى وارجال وهو من غلات  
في انبا برويان عن عمرو بن مائد وهو ان ثمان وخمسين سنة سنة خمس وخمسين ومائة وروى في نسخة  
**حده** **تشافعي** والذكر سابقا في الحديث يظن بالظن الحديث خلفه وقال ابن سعد في رواية عن ابي بصير  
الاصحاب المالم كما اتفقت مدائسا وما كان يروى من **الغباة** بالفتح يقال كذا كذا وهيب اقول ايضا  
في رواية طلبة الحديث عن عمرو بن يحيى بن عمرو وحده في قوله ولما ليدية في حديثه واشكته ما كان  
وقال **وهيب** ايضا في روايته مائة حجة من **خردل بن خردل** جد لعزيمان في حديثه ايضا وروى في حديثه  
**حده** **تشافعي** بن **عبيد الله** بالفتح في الحديث زيدا القتيبي الا وهو ابونايت له وروى في حديثه ايضا  
روى عنه عنه سمع جماعة من اصحابه وعنه اخباره وامساي ثم زهد عنه وروى عن الاعلام قال ابو  
حاشم بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وهشام بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
قال احمد بن يحيى وابو عاصم وابو زرعة **ثقة** وقال ابو زرعة ثقة كثيرا في الحديث وربما سطفا في حديثه  
بزياد خاقم بها وروى ايضا لما لا يخرج من الريشه وابو سعده وقيضاء المدينة وكان زمن اوله  
انتايعون وكان مولد ابراهيم سنة ثمان مائة وثمانيون سنة ثمان مائة وثمان وثمان وروى  
الجاعة عن **عاصم** هو ان كيسان ابو محمد القنادي انه في اماني ابق جماعة من الصحابة حتى يموت  
ثم كثر بعد ذلك في نهري فلقن منه العلم وايشا التتم وهو ان ثمانين سنة ومات وهو ثمان مائة  
وثمانين سنة عن **ابن شهاب** محمد بن مسلم انه روى عن **ابي بصير** انه روى عن **ابن مسعود** بن **سليم** بن **سليم**  
اسم الميملة الاصلها الا وحي الابد من الصحابة من القنادي وكان الامامة جاع لانه اوجي صياته  
الى ربه سنة صلى الله عليه وسلم كذا في تاريخ رسول الله صلى الله عليه وآله حيفة سهل بن حنيف فحدث له  
اسعد هذا فشران رسول الله صلى الله عليه وآله وكانه باسم جوه لانه وكشيت وزهد عبد روى  
عالمها عة عن الصحابة وروى له النسي وابو ماجة عن النبي صلى الله عليه وآله وهو كذلك في نسخة  
ولم يبع له سماع ومن ذكر في الصحابة لشدة لرؤية مات سنة مائة **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن  
**عاصم** بن **عبيد الله** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير**  
غاية لا يستلزم ان الاقران اسنادون عدلين فليلعبدها ومنها ان فيه الحث في تصدق افرح  
باسماء ومنها ان فيه رواية كثر من اصحابها واما بصير والبابين ووصيهم منه فخرج منه فخطب











وان ساء جده مما انما انظره وان اذ صعد ابر الان تشبهه وديان واما الله فلا يهدم ما اودم  
ولا يستباح اموالهم بعد عصيتهم بالاسلام بيبين الاسباب **الاجماع الاسلام** الاضافة فيه  
اقا يعني ادم او يعنى من ويعنى على ما لا يعنى والمضى الذى يتعلق بالدم كاقصافه وما انما كان  
فان قلت مفتضى هذا الحديث ان من شهد وفاق وان عصم منه وعاقه ولو جحد باق الاحكام  
فالمجربان المبيدات فربما سئل عليه كجم جامعة فصدق بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم  
على ان يجعل اذ جاء لسا لا يحكم بعد صده وهذا الحديث منه صلى الله عليه وسلم او بعد ذلك  
من ليل اخر خارجي كما جاء في الرواية الاخرى في موسى وما جئت به مع ان قوله عليه السلام الا  
يعنى الاسلام بعد كل منه جميع ذلك والله اعلم قال قلت فلم يحسن الصلوة والركوع بالركوع من  
سائر الفرائض مع الاستزانت في الحكم فالمجربان سببا اما العبادات البدنية والمالية والمفسدة  
على غيرها واصون له ولذالك سئل الصلوة عما والدين والركوع فخطوة الاسلام قال قلت ان شئت  
عصموا وان لم يعينوا ولم يؤتمروا ان بعد استهانة لا بد من الاكتمان من الفتاوى الحلال من غير  
انتظار الاقامة ولا ايتاء ولا تيممها وكان حق الظاهر ان كل من اتى بالصلوة الا على الاسلام كانت  
الاقامة ولا ايتاء منه فخطت تاريخها بجم الاسلام فالمجربان انما ذكرهم من قطعها هو  
الاعتناء كما يشاءتم واشتمار اباها في حكم الشهادة او المراد ترك الفتاوى المطلقة مسترا لا ترك  
الفتاوى في الحال الممكن اعادته تركت الصلوة والركوع كما سبغ تحمقته وذلك لا يحصل الا  
بالشهادة و ايتان الواجبات كلها **حسام** بعد ذلك على انه في اميرهم واما قوله  
قالا نعم باظهار نعمنا عليهم فمقتضى قولهم انهم واطرافهم اوتدناه هذا الفتاوى العينية  
انما هي من الاحكام بالبدنية المتعلقة بما تاما كما موردا اخرى من دخول الجنة وانما رواه  
والعقاب وكثيرا وكثيرا هي مقتضى الالفة تحت لا دخل فيها من ان الصلوة على استهانة  
لا يوجب ايتاء ولا شتم ولا يجب كل اية تمت شتم وكان لا يصلح ان يقال نعمنا عليهم الى اية  
اوله ان نعمنا بهم هو قول على سبيل التشبه او هو كما لو اوجب على الله ثم يتحقق الوفاء هذا  
على طريقته المستترة واقا على طريقة اهل الامتثال فالامر انما يقرر تامم يقولون نعمنا  
وقال الحديث في قوله ما كان منوره ان تارك الصلوة هو ما يعتقد اوجوبه اقتل الله على غيره  
من اشد قتله ثم قلنا كما جازنا من اجل يقتل على غيره من اجل كونه ايام الاسم الاول في العيب  
ان يقتل ترك الصلوة واجرة اذا خرج وقت اخر من لها او ان يقتل بالسيف وهو مقتضى العدل  
ويترجم اسم الصلوة على قتل بالصلوة عمدا ولا يقولوا يقتل ما في الركوع على ان الحديث  
يشتمون ومعصيتهم ان ما في الركوع تؤخذ منه قهرا او يعرفون على غيرها واما قوله كما كان ان  
تكرها واحد ولهذا قائل صدق في ذلك عنه ما في الركوع فان اراد ان يكرها واحد في  
المعاصرة فسلم وان اراد في القتل ممنوع لان المنع من الركوع يكون ان يؤخذ منه قهرا بخلاف  
الصلوة انما اذا استسب صاحب ركوة للقتال لمنع الركوة فانه مقاتل ويهدم الطريفة  
قائل صدق في اجتهاد عنه ما في الركوع ولم يقتل ان يقتل احد منهم صبرا حتى هذا كما استدلال على  
قتل تارك الصلوة نظر المعروف من سيرة اقاتل واقتل ولا يلزم من اداة المتعلقة بالوجه  
القتل اداة وكل اية في غير استقامته ان خلا بسرا اعتنا من القتل بسبيل فقد يجرى قتال الرجل  
ولا يجرى قتله وقال احمد في رواية اكثر اصحابه عنه تاوكت الصلوة عمدا كغيره يخرج من الجملة  
وم قال بعض اصحابنا انما في فعله هذا حكم المحدثين فلا يفسد ولا يصلي عليه ويستين منه  
امرأة وقال ابو حنيفة والذين يمس الى ان يحدت قوته ولا يقتل ولا يكفر واقا الركوة تؤخذ  
منه قهرا واما الصوم فلو تركه جسد ومنع من الطعام والشراب شيئا من كل شهره يترجم  
بقوله على ما في السنة ومنها ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم من يترك الصلوة والركوة والصلوة  
ويتركها من يتركها لا يصوم فلو كان تركه ممن هذا قال محمد بن الحسن انما هذا يلزم ان  
قربة الى اصحابنا على ذلك الا ان فان الامام معنا منهم وقد ذلك كل شيء من شعائر اسلام ومنها  
ان من الظاهر اسلام ومقتضى ان كان يتركها عليه ولا يقيمها وسبها شولا قربة الزيادة  
الذي يظهره اسلام ويظهر اكثر ويصل ذلك بان يطلع المشرك على ان كان يتركها او ايتاء  
وقبه خمسة اقوال الله بها يقول قربة مطلقا وهو الصلوة المنصومة من انما في قوله  
عليه السلام صلى الله عليه وسلم وهو شققت عليه وان كان يتركها لا يقتل قوته ووجوه  
الاسلام وكلمه ان كان صادقا في قربة لفعه ذلك عند الله ثم وتكره حقيقة رحمة الله

وروايت كان صحيحا والتكليف كان من اعادة الصلوة لم يقبل قوتهم ويقبل قوتهم عموما ولا يخرج  
 احد يقبل فتاب لم يقبل وان جاء تأشرا ابتداء وظهرت بمامل الصدق عليه قلت وتحت هذا  
 القول من مالك وقال سناضق قال مالك لا يقبل قوتهم ان لم يكن الا اذا كان لم يقبل عليه وجاء  
 تأشرا فانه يقبل قوتهم ولهذا من ان تأسروا بملت قوته وان كويت منه التوبة لم يقبل وقال  
 صاحب الشرح من اجابنا روى عن الوليد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 يظهر الاسودم قال سنيته كما لم يكن وقال بويوسف مثل ذلك زمانا ما قبل رأيتها فنعن  
 ان تأدفة من اظهار الاسودم ثم يعودون قال ان اشدت بزيد بن امرئ بقتله ولم استسفه فان  
 تاب قبل ان قتله حلت عليه وردت سليمان بن شعيب عن ابيه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 قال قال ابو بصير اقتلوا زيد بن مسعود فان قوتيه لا تفوت وتمتها ان لا استسفه وانما كان  
 في الحياة من فالحق واجب فعلم الاسودم وجهه سبها في الاسودم وهو قول كثير من المعتزلة وقد  
 بعض المتكبرين ومنها الشرايط المتكفلة بخلق الشهادة في ملكك بالاسودم ولا يكتف من قتلها  
 الا بالخلق بها ومنها من تكفر اهل الشهادة من اهل بديع ومنها من قتلها بالظاهر والمك  
 بالباطن ومنها ان قمع الجوع عليه السلام والاوله من ان كان على الظاهر والمك  
 على السر الى اية نعم دون خلقه وانما جعل ابيهم ظاهرهم دون قوتيه ومنها الذي لا يشارها  
 واقام الصلوة والى الزكوة وان كان لا يوافقك معصوا كنه يؤخذ من حقوق الاسودم  
 من نحو قصاصه وخذ او حرامه مثلث او نحو ذلك ومنها وجوب قتال ابيها اذا اخطاه المعلن  
 حتى يهلك او يبدل لولا الجزية ان كان من اهلها ومنها كبره الله ذكره في محرابه حتى يطلبه  
 يا عزوة تون لا مناساته الخ قوله من قال ان الايمان هو العمل ولا يجوز بيع  
 قطعا وانما قال ابي بن قال ان الايمان هو العمل ولا يجوز بيعه وانما كان الايمان هو العمل  
 سناضق ان لا يوافقك بوجه ان يكون الاسودم العمل الظاهره مقبلا وان لم يقارن بالصدق  
 الشكلي فلم يشبهه الى نفسه مريبا وقببه المناسبة بين الايمان هو ان يعتقد بالاشايق تشبهه  
 على ان الايمان من الايمان ردا على البرية وهذا الالاب ايضا معقود لرد عليهم في قولهم ان الايمان  
 هو العمل قال القاضي ايضا قال لا يتم ان يظهر الشهادتين يدخل الجنة وان لم يتقدم بقوله  
 الله نعم وفي رواية عن جبريل وثلاث اشارة الى الجنة المذكورة في قوله نعم ادخلوا الجنة انتم واولادكم  
 خيرون وهي مستبدا وظهر الحق وقوله الحق ورشوهها اي خبثتم واربن لها صفتها الى الجنة  
 سعة تلك والتي خبثها اوسفة الجنة والمخبر به نعم ما كتبه ثم لم يزل هذا يشكها  
 بخبره في كافي والقضوه في تقع اخبارا وعلى وجه الا وكتم على با درتورها والابوات بقا  
 المال بعد الموت من يستوفيه وحققه مستعة على اية نعم فتكون ايا تشبهه في ثباتها  
 على هلها بالبركات ايا في على المورثة قال ايضا وكى شته من العمل بالبركات لان خلقه عليه  
 العامل او يقال المورث هنا التاخر وكان له نصيب منها ولكن كرم منه فاستقل بها في الموت  
 وهذا هو معنى الارث او يقال المورث هو الاله نعم فتهدمها عن الاعطاء على سبيل تشبهه لهذا  
 الاعطاء بالبركات تحقق الاستحقاق بحسب نوعه وعن محمد الابداء على طريقة الاخلاق التي  
 وارادة الجزء ثمانية في قوله نعم ما استمر اثاره في الدنيا والعمالة وكثرة تارة تصدده او مورثة  
 ايا من ثمرها في الدنيا لا يحكم او يورثها ما يحكم او يعاقبه اما حكم كافي في قوله شربت يا  
 فان قلت كبرت الجوع بين الاله وهدمك فن يعمل احدكم الجنة بوجه فالجوع اسان المتق المورث  
 دخولها العمل الخرج من القبول والمثلث في الاله دخولها بالعمل المتقبل واعتقد انما يحصل  
 برحمه الله نعم فحصل في الدخول الاربعه نعم قالوا كرم ان اوارث الجنة في تلك الجنة فلهذا  
 تلك الخاصة الزينة العاقبة بسبب الاعمال واعمال الدخول فبرحة الله عز وجل لا يعمل  
 واعتقد بان اشهر بينك الجنة الى الجنة المعهودة المذكورة فيما قبلها والاشارة كقولنا ذكر  
 هذا هنا مثل وقد قيسنا ان اياه لانه يستحقه اولادنا بله لا اياه انسية كما قالت المعتزلة وهذا  
 الاله وراثة لها وكما قال الجميع في الحديث المذكور والفرق بين المقتبلة والسيعة ان المعلن  
 يعرض على جبريل نا والمال حسب تدبره بدون اسب وقالوا لوقول في جواب الدخول الجنة  
 بسبب العمل والعمل برحمه الله نعم وانما من عليه الكرم ان يتبعه نحو ما بين بان اقدمه الاول  
 فانه صريح لانه في قوله يثبتت ايتها ويكن ان يقال مراد الخورى بهن المقدمه ان الاله  
 سبب قرب الدخول الجنة لانه موجه لها والحق المستفاد من الحديث هو انما يعطى الجنة لا يثبت

بغير



وضع اياد على المنهور وقيل انكر وكان يرمع صحتها واما جزير والربيع فالتع من غير وصف كتاب من اربع  
وايته العلو من السبب وهو من حزن عنها مبهلة وسكون اذى اليه ايوحه العرش الخ في الحديث  
امام التابعين وفتية الفقهاء ايوح وحين حيا شيان اسلم ايوح مكة ولد سنين من سنن ايوح  
عمر من الله عنه وقيل اربع سمع وعثمان بن عيسى وسعد بن ابي قاسم واباهرة رضي الله عنهم وهو راجع  
بنت الى ابرهة واعلان الناس بحديثه وروي عنه خلق كثير من التابعين وغيرهم الفقهاء على يدونه  
واراسته ونقته على اهل مصر والسلم والفتوى قال ابن ابي عمير لا اعلم في التابعين ما وقع من ايام  
وقال احمد وسعيد افضل التابعين اهل له فتعبد عن عمر حجة قال هو حجة سمع من غير اهل افضل سعيد عن  
عمر بن ابي سلمة وقال ابو امامة ليس في التابعين افضل من ابن ابي عمير وهو ائمة وقال انور في الحديث  
الاسماء واما قولهم ان افضل التابعين فرادهم ان افضلهم في علومهم والاشرف والاصح صحيح مسلم عن  
ابن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خيرنا تابعين رجل ياتي  
الدين كرسيا مفرورا فليستغفر برك وقال محمد بن عبد الله كان صالحا فنتها من الفقهاء المسماة  
بالمدنية وكان اعمد وقال بن خزيمة كان اروع حزن ابي النضر صلى الله عليه وسلم فقال انت سهل كل  
بل لا تخزن وكان اعمد قال سعيد فاشرفنا نعمت تلك الجزيرة فاشرفنا ولو هو صلى الله عليه وسلم  
حجة لا ياخذ العلماء وكان له بضاعة اربعمائة دينار تجر بها في الزيت وكان يجرها كاسور  
المدنية فتربا سعيد الى البيعة لان الزبير قال فيهم مستبين سوطا وطاف في المدينة حتى جازى  
هشام بن ابي الوليد ايضا حين استمع من سعيد لوليه وصبيته وعلقه مات سنة ثوب ثور اربع امو  
حضر فيمنع في خلافة الوليد بن عبد الملك بالمدية وكان يقال لغيره السنة سنة الفقهاء  
كثيرة من ان فيها منهم **عبد الرحمن بن ابي بصير** عنه ومن اعطاه عهد الاساد  
ان فيه التقديت والعتقة ومنها ان فيه شيعين كالموت ومنها ان فيه اربعة كلهم من شيعين  
وقد خرج منهم مسلم في تحاسب الاميان ايضا واخرجه النساى والنسفي في استنوار ميني في اقله  
حتى رواية النساى ابي الامام افضل قال الاميان بالله ورسوله وقرينة وعلقه الزبير وقال  
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي الامام خير وذكر الحديث وفيه قال لهما دستام اهل  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** اهل اشرف وهو ابو ذر الغفاري رضي الله عنه وعرضه  
قال العلق **ابى اهل افضل** اى كثرها يا عبد الله تمت وافضل افضل اهل افضل بله حمزة بن ابي  
جويان بن الاضاعة واليوم وكلمة من غنى الله الكريم وهو قول تمت يعلم الشرايق **قال ابي له عليه السلام**  
وفي رواية قال هو **اميان باهه ورسوله قبل ثم ما اى اى شرف افضل بعد الامان باهه ورسوله قال**  
صلى الله عليه وسلم **ابى اهل افضل** اى افضل من كثرة الامان باهه ورسوله قال هو بن ابي  
بني المشقة وان كان اهلها افضل من غيره بعد الامان لان هذا مقصود سبيله تم والى وانظر  
افضل ايشام بن ابي اهل افضل قال عليه الصلوة والسلام هو **ابى** اى قصد زيارة البيت على  
الزوية المرفوعة **شما** والى مقبول ومن يدركه العقول ان اذا رجع يكون حاله خير من حال الخريف  
خبره وميل هو الذي لا يخفى الله امر ومنه يرتد يئسه اذا سلم من لثك وميل هو الذي لا يراه فيه وقيل  
هو الذي لا يشقيه معصية وهما را دون انها قبلها واكثرها بكم الصلاة والعقول يقال تر حركت  
بعض ابياء وضمها وقرانه حركت واذا الله حركت وقال ابو العباس الميزابى وهو را في رواية المصنف وان  
فيه في سنة الحادث برنا في اسامة ثم جها ويا شكير لان الاميان والى لا يكون وجوبها فوقها فمزاد  
والى واكثرها تعرفت فقال ان اهلها فوا في مرة مع ابي حنيفة اى شكير ان كان افضل وهو الام  
وامع لا يمان عليه وان حتى يولى من الملاح وتوقف عليه ما لا يلائم لثته وهو ان اشكر من جملة  
وغيره من مضموعه على اشكال وان تعرفت من جملة وجوهه العهد وهو يعنى الامان بالصلوة وسبيل  
العرفت وهو كما ذكره بن خزيمة اذا اشكر واشكرت لا يشكرها ذكر فلتنا نعمته كما تعرفت عليه  
بكله واما ما قيل ان اشكر واشكرت في الحديث من تعرفت لرواة لان تعرفت واحد فالاحاد في طلب  
العرفت في مثل هذا ايزد الله قوة محمود البصير وقال ابو عبد الله القائل اشكر من يعرفك بهذا ضم  
ان تعرفت من اشكر كما اشكر في خلق فانهم وفي الحديث من اشكر الله على ان اشكر الله  
بالاحمال ومنها ان لا تولى على ان لا يمان قوله تعالى اعمل الصالحات واعلم ان الله لا يضل  
العمل قال ابن جرير فظهر من هذا وجه مطابقة الحديث فترجمه ومنها ان لا تولى على ان لا يضل  
الاميان اهلها ثم ابلغ المبرور قال قلت لحدث بن مسعود رضي الله عنه اى اعمل افضل قال الصلوة





الحاشية المذكورة من مرة فحكها الحق تعالى الذي ذكره الحديث العتقاد المصعب الحسان والعتقاد على مبهم  
 الخاء الا وفي وكبرنا نية كلاهما بمعنى ان السيرة الركنين وجميع على عديد بل المصعب **امشأ** معقول خاتم **قل**  
**تؤمنون** اذا لا يان شهد بين يدي شدة قلبه ووجوبه كما ولا لا تستقيم على الرسول ولا سلامه وتزكياته  
 المتألفة كاد لم عليه اشم السورة **وكل قولوا اسلمنا** فان لا سلام اقياد ودخول في ايات واظهار انما  
 ويعلمه كاد انما الحاشية وكان انظروا انهم لان يقولوا امشأ ولكن قولوا اسلمنا اولم تؤمنوا ولكن اسلموا  
 جدد لعمته لهذا انظر احترازا من استؤمن العقول بالايمان والجزء بالسلام وقد تضمن خطبا اعتباره  
 سرها ولما يدخل الايمان في التوكل توقفت العقول فانه حال من صحت اى وكان قولوا اسلمنا ولم تنظر  
 فلو لم تستك وان ظنوا الله برسوله بالاظهار صوابه لالتفات لايكتم من ايمانكم من ايمانكم لا يفتكس  
 من ايمانكم مشتبه من لا يثبت اذا انفقوا انه فطور لنا فوجد من الضميمة دعوى الاستنطاق لعل ان  
 الامام ابو بكر بن العلق هدم كوايد حجة على كرامته ومن واقع ضمن الحاشية في الخبر ان الايمان هو اقرار  
 بالحسان وجزم دون اعتقاد القلب ومثل هذه الاية في اراء عديد قوله تحت اوله كتب في قولهم ان الايمان  
 حيث لم يقل كتب في استنبطه ومن اخرى عبارة عليم كاجماع على كماله فان كان اقرارا لظهوره والشا فربما  
**قالوا** كان على لا سلام **على الحقيقة** الشرعية التي يتواضع القلوب حية الاستسما وهو اول ذلك لا سلام  
 الحقيقي وارى على مضمون قوله **قل** **ادرك ان ائمة الهدى** وهم من اجله مستاعدة متوكفة على اهل البيت  
 اني قوله تحت شهادته ان الله الا هو حتى بعد ائمة بحسب لادلة العقيدة وازالة الايات انما الفتنة  
 بها واذا لم تكن كالقرار ولو العلم بالايمان بها ولا احتياج اليها مشتبه ذلك في اياتها وكشفتها في  
 الشاهد قارا بالقسمة مشربا لعدول في حديثه وحكمه واستقام على الجواز منه وقرا ايضا في ان الذين  
 بايعهم فانه على ان جدل كل ان يشركوا سلامه بالايمان او اذ لا شأن ان شرا الطريقة او معنى ان الذين  
 وجعل عندنا سورة لا سلام **قال** كقولنا لظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدينة قوم عليه حزين من ايجاد  
 اهل البيت على ايجاد شدة كمال احد صاحبها ما شبهه هوقا ندية صفة مدنية ائمة الهدى في قولهم  
 في ايماننا وقلنا دخل على من يولى الله عليه وسلم وعرفاه بالشفعة وانكفت قال انه انت فهو قرا من قول  
 وانما احد قال انتم قالوا انما يشاء الله من شهادة فانما نشأ خبرتها بها آتيا بان وصدة شأن قالها رسول  
 صلى الله عليه وسلم في حقا لا تجري من علم شهادته في كتاب الله تحت قرائن الله سبحانه وتحت على حية  
 شهادته ان لا اله الا هو في قوله ان الذين عندنا لا سلام فاسلم الرسولون وبصدة قرا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم **من يتبع** ومن يلتزم **على الاسلام** اى بغير توجه ولا اقتداء حكم الله **رسا** **قل**  
 ذلكا الذين انما يتبعونه بغير الاسلام منه وهو في الاخرة من المخلصين من الذين وقعوا في الحزب الا خلفا  
 من غير يقينه قصد التبعيم اهل من المذمومين الاسلام واخرة كايه والى من سبق عليها هو سلام الموقوف تابتا  
 اقراره في ائمة الهدى في اصل التوكل من ولا يباشرا ان لا سلام يطعن ويراد الحقيقة الشرعية  
 وهو الذي يرد من الايمان وعليه قوله ان الذين عندنا لا سلام وقله تحت ومن يتبع الهدى لا سلام  
 دينه الا وكرر قوله تحت قرا وجدنا فيها خبر ميت من المسلمين ويجعل كوزاد - الحقيقة العقوية وعليه  
 قوله تحت قولكم تؤمنون ولكن قولوا اسلمنا وطاهر في قولوا لاني وارثه عليه ايضا وان السمع - المعنى في  
 الاخرة هو المعنى الاول دون الثاني والظاهر بان كل منة والمرحمة عليهما من قولنا هو لا تكف عن العمل  
 من لا يقينه اهل سابق العبارة وكمن منهم الاشارة وهو موقوف الاية المثابفة في الآية كما كتب  
 وهو قوله **تؤمنون** **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى  
**من ائمة الهدى** من ائمة الهدى **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى  
 سبع باه عزمان وجابر بن شمرى وجماعة من الصحابة روى عنه سعيد بن المسيب وسعد بن زهير  
 والزهري واخرى وكان لغة كنيته ثور بلدينة زمن لويد من عهد الملك سنة ثمان  
 اربعمائة **عن** سيرة سعد هذا **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى  
 القزويني زهرى ما اعترضه المشرك بلينة فامد استه اصحابه لشورى انما يجعله روى عنه  
 من خلافة ائمة اسلم قرا سبع سبعة اوقاس خمسة وهو من منع فترة سنة وهو لا يسوا  
 كما في الصحاح وشهد به ورواه بعد ما من المشاهد وهو من المهاجرين كما بين جاهر في المدينة حليل  
 قدوم ائمة الهدى عليه كرم وهو قول من يروي بسبيل الله واوون من ارق دقا في بسبيله وكان يهان  
 له كراولا سلام **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى **قال** **ادرك ان ائمة الهدى** من ائمة الهدى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع ابيوه لامة الا لامة فان صدمته يوم احد فوكل ادم فقلت له  
 اوتى وهو ائمة من ائمة كرمه فيمن روى عن ائمة عنه ووقا روى عنه عن العراق وهو انك

لا شك في ان الذين  
 عندنا لا سلام



الى رتبة غيره من فصول احد ذكر بعد اخباره بالربانه وكان ان يكون ولا ثم بسلم المخلصون من بينه لعلمه  
 هذا وانت شيخنا بالهدى بدلت عن الاسلام اذا لم يكن على الحقيقة لا يقبل على هذا التقدير لان الانبياء  
 مقبولين لبعضا فلو كان الاسلام باي معنى كان مقبولاً لما كان عليه عليه السلام ثم ان نطق بالارباب على  
 فرعون وجهه دلالة للهدى على ما عقده له الباب وحصل بربا الرسول صلى الله عليه وسلم على سعد فانه ايضا  
 وعمران بن قيس في الفتوح والثناء بالاعراب طرقت وناشأه كما ان انظاره من قومه فصحت بصيغة تنكر  
**فيلما** لا يسكن تأقيداً او زماناً تأقيداً **تم على** ما اعلم من قومه تعدت **المعاني** اي ربيته فتوى  
 بمثل ذلك اذا اجمع اليه وفي رواية سقط قوله **فصدت** لغتان **فقلت** يا رسول الله ما لك بالانبياء **فوقله**  
**ان لا اراه مؤثراً فقال** صلى الله عليه وسلم **اي سئل** **قال** **اي و** وفي رواية سقط قوله **فصدت** فتدوين  
 ورواية اخرى هي سقطت عمدة السؤل فاشيا وال جواب عنه **تم على** ما اعلم منه **وعددت** فقالت **عيا**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** وانما يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة سعد فتقبلوا بالابان  
 ولو شهد له بالهدى لانه قبل وهي تستلزم الابان لانه لم يخرج كلامه لمخرج الشهادة وان اخرج مخرج  
 المدح له والنوسل في الطلب لاجله ولهذا ناقشه وانقدته ثم يرشد الى ان عليه السلام بذل قوله  
 ما ياتي من قوله **تم قال** صلى الله عليه وسلم **قال** **مستدله** الى الحكمة والنعاء اولئك وحرمان قبوله  
 احتسابا من اعطاه **يا سعد** **لا تعطي** **اي جعل** الضعيفة لايمان اعطاه ان العطف **ووجه**  
**احتساب** **الوجه** وفي رواية **الاحتساب** والجملة ثابتة **خشية** تنصب على قوله فتقبلوا قولوا **اعطي**  
**ان يحكم الله من باب** فمراد بالخشية كماله اياه انما اثره مستوفا هذا من التوارد **قال** **كثرت**  
**واكثرت** المحرم لانه ومنها المنسل ومنها ايضا في وسنته وانفنته امره ثم **قال** **انما** **كثرت** **انما**  
**ان يعطى** او كثرت نسبة الرسول صلى الله عليه وسلم الى ان ينزل الوعد في ايمان كان **قال** **صلى الله عليه وسلم** **قال**  
 تحسب من قوله **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى**  
 كان ذلكا **كثيرا** بالارباب **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى**  
 الى ايمان ولا احتساب به ووجهه مخبرية ولا سد استئذان ولا من قوله **انما** **ما لا يعطى** **انما** **ما لا يعطى**  
 الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان توسع اعطاه لمن الظهور لا سلام تاقتا اعطى اعطى اعطى  
 وهم من المرافقة وتلك حيلة وهو من المظاهر يتبع الجميع سالوه فاجبه سعد عن ايمانه عنه فيم  
 لانك لا تعرفه وان احب منهم لما اخبرته عنهم وطرا جمع فيهم اكثر من قوله النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم على من اعطاه اعمدة بالحكمة واعطاه اولئك انما لقط ومع حصول مع تراخي انما لا يعطى  
 وذلك لانه لو ترك اعطاه المرافقة لم يكن اشداهم شكوك وانما رواتبنا انشاءه عليه السلام  
 فاعلى الايام واودية المذموم وهو كناية وبيوتهم لم يراى اهدى والمذموم واودية المذموم  
 والافتقار لان كان مساوية لان شرط الحجاز امتناع اجتماع الاعتدال الحقيقي والحجازية وهذا لا امتناع  
 في اجزاء اتمت وكثر في كناية لا يعرف ان قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت قلت  
 من انك كنه مخصوص لان لا تكفي او الاقويع المتباينة ايضا وفي الحديث **مما لا يمشى بها المؤمن**  
 المرافقة المذموم ومنها مرادة الشافع والامزاجه او المرفوعة الى حسنة وان المشعق اليه  
 اعطاه عليه اذارة المشفاعة ان كانت فلا فالمصلحة ومنها الامرايتية وتلك القفيع بما يعطى  
 ومنها ان الامان يرفعا لاموال في صلح المسلمين لاهل فالا له ومنها ان يعطى ان يعتد بال  
 الشافع ويؤجل له عزه في عزها ومنها خيبة المغضول لغنا من طي ايعطى ان ذرعه عنه ومنها ان  
 لا يعطى لاحد على التقدير الجثة الا من ثبت فيه النفاق كعشرة ابيته قائم ومنها ان لا يعرفها  
 لا يطلع لان الاثر في به الاعتقاد بالقلب وعلمه الاجرام ولهذا كثر لغنا فتكون واستدعى مما جعل على  
 جواب قول المسلم **انؤمن** مطلقا من غير تقييده بقوله ان شاء الله **قال** **ان** **ان** **ان** **ان** **ان** **ان** **ان**  
 وقد يكون مسلما من غير ان يكون من غير ان يكون مسلما وقد حقق الكلام فيه جازما **تم** **تم** **تم** **تم** **تم** **تم** **تم**  
 ردوه عن المذموم **يوسف** هو ابن بزيلا لبي الغر جي بزمهم كره وعديته موصول في كتاب الابان











انه ان القيد يرفع من العصبية ولو كان تركب العصبية بجزءين التوصل اليه عليه وسلم وقد ثبت في الاكل  
 عليه قوله لك انك لو شئت باهنية **وقال الله تبارك وتعالى** ومن يات به من غير ما اراد الله فلا يضر  
**شيئاً له** لا يثبت الحكم بل هو على غيره ولان ذنبه لا يوجب منه ان لا يوسعة له فهو يجوز فيه  
 ما اراد من الشك وجوزوا الاكثر لان من جملة شوق محمد صلى الله عليه وسلم كان كافراً وهو الجبل  
 سمع الله لها انما العفة مستغنية عنه بل هو يوفى وقد ورد الشك ويراد به ما هو اخص من الكفر كما  
 في قوله نعم لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون **وقوله مادون ذلك** مادون الشك مستغنياً  
 او كبرياً **قوله** تعضداً عليه واحساناً ووجه الاستدلال بالاشارة ان صير ما روى الشك  
 تحت المفترق من مات على التوجه لا يملكه في النار وان ارتكبه من كبراً ثم ارتكب وهو هو  
 مذهب اهل الحق وقد جاء به الامامية الصحابة منها قوله عليه السلام وان ذنوبكم  
 والمرد من مات على الذنوب من غير توبة والامر بين الشوق بين الشرك وغيره حتى ان الشك من  
 الشك قبل الموت مستغفروا وانما عند المعونة تركب كبرية تخلف في النار ان مات بغير توبة  
 كلف عليه وودكته فوجد ركاباً كذا في شرح المواقف وقد عرفت ان عباس بن يحيى كلفها  
 ان قال انما حتى قال رحمه صلى الله عليه واله انما صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استغفروا  
 ما جازى حتى سمع كلام الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فركبت استبان انك لا تعلم  
 فاما انما ينبغي استغفروا فانت وجماعة حتى سمع كلام الله قال فاني شريك بالله وقلت انتم  
 التي جازى الله وذهبت في قبيل الله نعمت من توبة قصص رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تزلت  
 والذين لا يدعون مع الله الها الا هو ولا يتكلمون انتم ان يحرم الله كل ما لم يكن له لا يضر  
 عليه فقال اريد بغيره فلعلي لا اعلم سألها انما في جوارك حتى سمع كلام الله فترشاه الله لا يضر  
 انما يتركه بغير ما روت ذلك ان يشاء فدعى به فتبداها عليه فقال لعلي انما لا يشاء الله  
 انما في جوارك حتى سمع كلام الله فترشاه الله فترشاه الله فترشاه الله لا يضر  
 من ارجاه الله الا انما فقال انتم الا ان لا ادرى شرفاً فاسلم **سورته سليمان بن صوب** باب الامامة  
 الا انما في صوبه ابو القريب القاسمي بكلا وقد تقدم **قال** **سورته شعبة** اي ابن الهمام **عن اصل**  
 هو ان كان يرفع السبلة والخشاة الشخصية المشهورة الا بعد سب لاسد في كوفى ورضي عنه  
 عن واصل لا حدب دون رواية اخرى لا حدب سمع المورود وابوا في دمشقاً ومجاهد بن عبد  
 روي عنه الشورى كاشفة ويحسن ويترجم قال يحيى بن معين لغة وقال ابو حاتم وحسن  
 صالح الحديث قبل مات سنة عشرين ومائة روى الجماعة وصحان ان اخذ من اهل البيت  
 وان اخذ من الحياة لا يضر كعبان اذا اخذ من العفة لا يضر وان اخذ من العفة يضر  
**عن ثور** بالعين المجهلة والراء هو ابن صوب ابو امية الاسدي الكوفي سمع من الخطاب  
 وابو بصير ورواه ابن ابي عمير عن عيسى بن عمار وروى عنه واصل الاحوص والاعشى وقال ابنه وهو  
 ما يورث من سنة اسود الراس في الحجة **قال** يحيى بن معين وابو حاتم لغة روى الجماعة **قال** وعنه  
 رواية وقال وهو يرفها **الرواية** **اسود** روى عنه في الغنوية وشهد بوزراء واسم جده  
 لعنه الميم والاول وهو وقع المال ورواه ابن عديم الموصوف ورواه مكرمة ابن ابي حنيفة بن عظيم  
 الغنوي ومكرمة بن ابي عمير الميملة قبيلة من بني النسيب الجليلي الهلالي كليل مسلم يروي عن ابيه  
**قال** الامام اربع اربعة في الاسلام وبقائه طامس حجة اسلم بكرة فمدح ابنه فوجه بانها انتم  
 صلى الله عليه وسلم فاقام بها حتى ماتت بعد روادى والظن في ثم جرح الى انه بنته فحصل الشك  
 صلى الله عليه وسلم حتى تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيرة عثمان رضي الله عنه الى الزرة  
 وقولها سنة اثنى عشر وخلا من وصلى عليه ابن مسعود رضي الله عنهما ووجه به ثم قرأ من  
 مسعود المدينة فاقام شرح الامم حتى في ايضا وذهبوا وقدموا مشهور وهو الغنوي بن عديم  
 على انسان مازاد على حاجته من المال وحديثه سدوه سياتق في اسلام العصابة وفضائلهم  
 رضي الله عنهم فمدحهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما سألته عن ابيها فمدحهم  
 الغنوي منها على ان يشرها لغيرها اليها روى يحيى بن عديم في سنة اثنى عشر روى عنه خلق من اهل  
 اسم ابن عباس اشترى له فمهر **الرواية** الى حال كثر فيها وهي طبع اراء ما يوجد في الغنوي والاعلى  
 منزلها من اهل البيت على عروة بن مسعود في الحديث **قوله** ابيها فمدحهم على **قوله** ابيها فمدحهم  
 وشهد بوزراء وهو ابن ابي حنيفة ولا يثبت جلة الاثر ان شياً ذلك لان كل واحد منهما يملك على  
 الاصل وقد نقل عن اهل اللغة ان اللفظة لا تكون الا من جده من اهلها من طبرستان فاما







فقد اختلفوا ولم يصح من ابن عباس قال قلت لعنه عن ابن عباس قال قلت لعنه عن ابن عباس  
من له سنة قال عام صنيعين قلت فلي اصطلحت قال عام صنيعين وقال ابن سبعة كان الحسن باع ما مالما  
عليه ثلثة ثمانون ابارا ناسكا كثيرا لم يصعب حروبا وسبع فدم مكة فاجلسوه واصنع الناس  
اليه بيوم ثمانون عطاءه وبجاءه وقرع بن شبيب عنه ثمة ثمانون اوقال بعضهم لم يزل يثمنها  
فقط ثمانون سنة ستة عشر يوما تدور في يد من سيرت بها ثمانون روي له الجماعة **عن آل حنيفة**  
بالجملة والتمنوا هو ابو محمد بن عيسى او غيره اهل البيت والتمنوا هو من معاوية والاصطفاة بعينه  
وانه وهو حنيفة ابن ابي اسود بن شحات وهو لا يوافق في اربل وهو ابن عبد الله بن ابي اسود بن جندب  
الربيعي بل لا يوافق في اربل هو الذي يثمنها الذي يثمنها هو الذي يثمنها هو الذي يثمنها هو الذي يثمنها  
صلى الله عليه وسلم على عهده ولم يرد في الحديث من ثمنها منه وكان رخص عن تميم في الاسلام وبه  
يعربا لثمنها في الخبر وهو الذي يثمنها في روية وكان الامام الحسن بن سيرين في حديثه وولد  
الاصطفاة مكثر في البيت حتى شقي ما بينهما وكان عور سمع عن عدي بن ابي اسود بن جندب وعنه  
الحسن بن عويم قال لا اصنف منها انا الموفون في زمن عثمان بن عفان عنه اذا خص به صلى الله عليه وسلم اذ  
ثمنها بغيرها فقال لا يثمنها قلت في قولنا ان كان يثمنها برسول الله صلى الله عليه وسلم اذ يثمنها  
بغيره قيلت عني عيسى بن عيسى بن اسود وادعوه اليه طمعت انت انه يثمنها في الخبر وما اصعب  
حسنا وان ذكرت ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لهم انفسه لو صحت فداها  
عنه كذا حتى يثمنها ذلك في روية سنة سبع وستين في مائة ابن ابي اسود قال لا يصح  
**ذهب لا يثمنها** **القول** في الحديث ان قال له روي له عنه وكان ذلك يوم الجمل وكان  
الاصطفاة اذا ان يخرج العقوم الى علي بن ابي طالب ليقا تل بيده شهاده ابو بكره من صحيح وقع في  
رواية الخولف في العقوم اربع نصرة من غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قولنا من صحيح  
روى عنه سنة ثمانون **في رواية** **الاصطفاة** **الاصطفاة** **الاصطفاة** **الاصطفاة** **الاصطفاة** **الاصطفاة**  
باكتواف وادعوا والدار في الفتوحات الثماني كان اسلم وجنح الطائفة والمجوعين الخرج منه  
ثمنها في الخبر الذي اثنى صلى الله عليه وسلم في كبره وكثيرا باكره واعتقه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعد مائة درهم من ابيه وكان من مصلته العصابة واصحابهم ولم يزل يثمنها في ابي اسود  
بن عوف بن اربعة سنة الثمانين وخمسين روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون مائة درهم  
واثنان واثنون حديثا اتفاقا في ابي اسود بن عوف بن اربعة سنة الثمانين روي عنه  
اسماء والحسن بن ابي اسود والاصطفاة روي له الجماعة **عنه** **عنه** **عنه** **عنه** **عنه** **عنه**  
فقلت **القول** في روية من كان بالاصطفاة في السؤال والاصطفاة **هذا القول** **قال** **ابو بكره** **ابو بكره**  
**سنة** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **يقول** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره**  
**المسلم** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره** **ابو بكره**  
اذا ضرب كل واحد منها وجه صاحبه اى قياته وجلته **فاذا ضرب المقتول في الشاة** **قال**  
ويخرج معناه ان جازاها الله ثقت وعاقبتا ويقال معناه انها مستحقان لها وادعوا اليه  
عزول كل واحد منهما في حديث عبادة فان شاء عوقبها وان شاء عاقبتا طرأ عليهما  
من ان اربعا دخلها الحجة ونظروا هذا الحديث في المعنى في لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة  
جزاؤه وليس يرد من ان جازاها الله ثقت وعاقبتا ويقال معناه انها مستحقان لها وادعوا اليه  
واقرا اذ صعد من اجتهاد وطول صلاح ورجح فهم ما جود ان مثا بان من اصاب قله جزاؤه  
ومن اغفلنا قله اجر واحد وما وقع بين الصحابة في هذا القسم فالحديث ليس مما تلاونا  
سنة ابو بكره اصطلحت سنة وادعوا بنفسه اجتهاد منه فهو سببا ايضا وقد اختلفت العباد  
في القتال في السنة ثمانون سنة من اجتهادها وان دخلوا عليه عهد نصا هذا الحديث وحديث  
ابو بكره في صحيح مسلم العلوي انما استسكن في الحديث وقالوا لا يثمنها وان دخلوا عليه ولعلوا  
ثمنها ولا يجوز له انه اذمة عن نفسه لان الطاب متأول وهذا مذهب ابو بكره وعنه وقال  
عنه بن سيرين وان يدخلوا عليه لا يثمنها فان خصه وادعوا بنفسه وقالوا يعظم الصحابة وانما يثمن  
يجب ان يثمن في قتال ابي بكره ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة  
يثا ولما حديث ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة  
الا فقلت انظر انما استسكن في الحديث ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة  
حرمه ونظر في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة في ثمانون سنة

وانهم يمتد من ما تكون لم يقصدوا معصية ولا عجزا لربنا فتمت الخطر في اجتهاده والمسبب وقوله  
 انه المرجع عن الجهد الظهور في الفرع وصفتنا جرح المسبب ووقت الطير وقوله في تفسيره اني من يروى  
 به الجهد وقا لوان علي ارضي الله عنه واشيا به كالمؤمنين ان كان احق الناس بها واخذت  
 من ابي وجه الدنيا يومئذ **فقلت** اي قال ابو بكره فقلت وقد وايت قلت **باسم الله** هذا مستداه  
 القائل يخرج ابو هذا سيقا لنا لا قاله وقال هذا مستداه والقائل مستداه فان وضرب عن  
 والحجة خبرا مستداه الاول والتمتع برحمة القائل مسيقا لنا ركوبه ظاهرا في **بال مقتول** يكون  
 في انده وهو مظلوم قال عليه وسلم **ان كان حريصا على قتل صاحبه** وروايت ان ازار  
 قتل صاحبه قال القائل فيه حجة لمن قال ان العزم على الذنب والعقد على عمله معصية ظنوا لهم  
 المعقولة والحق الفد في ذلك ان يقول هذا فبقول اكثر من العزم وهو المواجهة والعتل في ذلك  
 الموقر والتمتع هو العزم الذي عليه الجمهور والتمتع ان من يزعم على المعصية قلبه وطرف  
 نفسه عليها انه في اعتقاده وعزمه ولو جاء بالفظ الحرس في الحديث ويجوز ما وقع من يجهل  
 سئل عليه عليه وسلم ان الله تجاوز ذلتي ما شاء تشبه انفسها ما لم يتكلموا ابو بلواه ومن جبهه مولاه  
 عليه وسلم اذ امره بيبسفة فله انتموه هائلة على ذلك فله لم يقرن نفسه عليها وانكر  
 ذلك فكم من غير استقرار وبسطة هذا وما كان يتكلم في ذلك الحرس على القتل وهو صفة في ذلك  
 القتل وهو كبره **اجيب** باننا دخلها وسلك واحد فيهم كون صاحبها في النار وان تقاضا صغرا  
 وكبره ثم ان من دخلها هذا الاستداه ان فيه التحدث والعتق والامع وبها ان يوانه  
 كلهم بصريون ومنها ان فهم ثوبين من اثابين يروي بعضهم عن بعض وهو لا يفتد بالمس  
 واليوب وقد اخرج منه المؤلف في الفتا ايضا واخرجه مسلم وابوداود واسحاق  
**ظفر** بالرفع دون ظفر يعني بعض الظلم اخذت من بعض في الظلمة وسوء العاقبة اكلة دون يعني  
 غير ان القاع الظلمة مختلفة متفرقة كما قيل وهذا لفظا لثراءه كما مر احد في كتاب الامايات  
 من حديث عطاء بن ابي رباح وغيره اخذت المؤلف ووضعه ترجمة ثم رتب عليه الحديث بالرفع  
 ووجه المناسبة بين ابانين ان المذكور في اسما ذلك هو ان الله تبت سني اثبات مؤمنين  
 ولم يفت عنهم اسم ابانين بل كونهم عصاة ولا شك ان المعصية ظلم والظلم في ذاته مختلف  
 فاستاد في هذا الباب ان الظلم انواع حيث قال الظلم دون ظلم **حدثنا ابو ابي** شهدت  
 عبد الملك العباسي ابا علي الصوفي وقد **قال حدثنا شعبة** بن الحجاج ح بالمللة اشارة  
 نحو قول السند ابا لهجة اشار في المؤلف لانها مره اى قال الجباري في نسخة اخرى صالحة  
**وحدثني** كالا واد **بشير بن يوسف** وسكون الجوه هو ان قاله ابو محمد العسكري في نسخة المروزي  
 بالفتح يعني زود بعنه الجباري وسلم وابوداود والمنشأ وقال في نسخة قونية تورت وجسيت  
 وشانيني **قال حدثنا محمد بن ابي بن جعفر** قال في رواية هو ابو عبد الله المدني الصوفي المعروف بعنده  
**بكتف** وحدثني يعني المصنف المصنف به لان اكثر من اسؤال ويجلس ابن جريح حين قدم البصر  
 فاجتمع عليه الناس فحدثت حديث عن الحسن فاكثر الناس عليه فقال له ما تريد اسكت يا عبد  
 فزمره وقد تكتب عشرة الفين ويصد ر سمع اشيا بين وشعبة وما كتبه نحو امر بنسنة  
 وكان شعبة زعيم امه وروى عنه احمد وعلي بن المدني وسند وخلق كثير صام يوما **وحدثني**  
 يوما خمسين سنة **وقال يحيى بن معين** كان من اصحابنا من كان ياكل يوما تصدق وشعبة  
 نعمة نون يوما بمره سنة ثوبت وشعبة وشاة قال ابو داود وحدثني سنة اربع وقل ان سدة  
 اربع ومائتين **بن شعبة** بن الحجاج بن سليمان هو امام ابو محمد بن هجران اسدي قال علي بن ابي  
 الكوفي بن ابي عمير وكان جدها سدة بن خزيمة ويقال له من طهرستان من قرية يقال لها **كانت**  
 بنم المذرف في ابياء المروزي وفتح الورد وسكون التوت في ارجح والجملة ولد بها **قال عمش**  
 واد به ابو جليل في كوفية قال شعبة رجل من بني اسد فاعتقه وظهره على اربعة اوت  
 حديث ولم يكن له كتاب وكان فصحا لم يكن له وكان ابوه من سوية لم يقال له عليه قتل  
 الحسين من ابي عنه وان لا عمش ولعمري قتل الحسين يوم عاشوراء سنة اربع وثمانين وقال  
 الجباري ولد سنة ستين ومات سنة ثمان واديعين وشاة روى عن ابي اسد فاعتقه وعنه ابن  
 اوفى ولم يثبت له صحاح من حديثها وقسم اباها الى العزيم وجمها هو وراهم فيهم فيهم  
 وثقتا تدعى عنه السيمي والثوري وشعبة وبني العفان وسفان بن عيسى وخلق سوام  
 وقال يحيى العفان كان لا عمش من المشك انما اظن على الصلح الاول وكان علامة الاسلام

وقال كعب بن الاشرف في امر سليمان سنة اقصته الكبرى الاولى في المسجد وقال ابن مينا كان حرم  
الاسرة من الاجل فلما هذا المبعث للقرآن وكان شعبة اذا حدث عنه قال المصنف المصنف  
سماه المصنف بعد تده وكان يسمى بشعبة الخدين وقال يحيى بن يعقوب بن يحيى ولا القليل الذي  
سقا مثل الاشمس وما رايت له سوطين عند احد اصغر منهم عند الاشمس فخرج وعاشته وقلوب  
الاصحاب لم تكن للجمعة وقد نكسا لقرونه بلدها على بلده ووصلها الى خارج ونكسها عند الميزان  
سكان الرداء عن ابراهيم بن زيد بن قيس بن الاسود الصحيح نسبة الاجرة الى ابي القاسم امام  
المعلم الكوفة دخل على عائشة رضي الله عنها ولم يبيت له منها سماع وقال يعقوب بن ابراهيم بن جابر  
ورجعت عن احد منهم وكان ثقة اصعب على يولده وامامته على اعموم وكان معقلا اهل زمانه  
وكان اعور ورجل عنه العلم وهو ابن ثمان عشرة سنة سمع علقمة والاسود بن يزيد خاله وصرف  
وظنا كثيرا وروي عنه المصنف منصور والاعشى بن عفرم وقلنا المشعو للمارات ابراهيم مازنت  
احدا الاسته ولا اعنه فتبلا له ولا الحسن وابن سيرين وقالوا ولا من اهل البصرة والكوفة  
واحمد بن محمد بن هادي وكلاهما وقال الاشمس كان ابراهيم صبيقة الحديث مات وهو كفيف من الخراج  
ولم ير جازة الا سبعة المصنف سنة وسبعين وهو ابن سبع وثلثين وكان ابراهيم بن ابراهيم مديكر  
ابن ابي زيد وهو اخته الاسود بن زيد وروى في كتابه عن ابيه عنه وسمع عن عمر بن عثمان بن علي بن اسود  
وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم وروي عنه ابو داود وابراهيم بن الحنفى ومحمد بن سيرين وغيرهم القوي  
بديته وروى في كتابه وروى في غيره وقال ابراهيم بن الحنفى كان علقمة وشعبة عند الله بن  
سعود وقال ابو حنيفة كان علقمة من المهاجرين وقلوب القيس رايته ابراهيم اخذ ابراهيم علقمة  
وركى اباشيد وروى له قط مات سنة اثنى وستين وثلث وسبعين وروى له جماعة  
الان ما جع عن عبدالله بن سعد وعنه عنه قد تقدم ذكره في كتابه الامان والرجل  
هذا الاستاد ان هذه الحديث بصورة الجم والازاد والمختصة ومنها ان فيه ثلاثة من ابواب  
الكوشيين بروى عنهم عن بعض الاصحاب وابراهيم وعلقمة ومنها ان رواه كلهم صالفا  
اجله وحقها وفيها من الجلالة وهذا الاستاد اصدا مما يلقاه اصحاب الاسانيد وقد اخرج  
سنة المصنف وباري حاديث الاسانيد عليهم السلام وفي استيفار ايضا واخرجه مسلم والابان  
والترمذي ايضا **ثالث** وفي رواية قال ما تزلت في هذه الاية **الذين امنوا ولم ينسوا**  
من استتار الله عن الناس بالنعيم والاماني والقرية المستقبلا اذ دخلت في وليس المتوب بصدقه  
والخمس من اوله كسب بغير الاثم والانشاء يفسد المصنف ولم يخلطوا **بما بينهم بغير** وهو  
اصل الوضع ومنع المصنف في غير موضعه والمراد هنا هو الشريعة كما سيجي وتمام الاية اوله  
يتم الاية من الاية من التمسك والتمسك وهم مهتمون بالمخاطبة من الصحابة رضوان الله  
عليهم جميع لما هموا القائلون في شاة عليان فويرتبط كونه في سياق المنقوب انواع المصنف  
الشعرية وغير شعرية صفة اكبره وقلوب العاق ان الاية من ولا هنه انا من الاية ان ليس  
ابان بعبية قط سق عليهم ذلك قالوا ما قالوا **قال اصحاب رسول الله** وفي رواية ثالثة  
**سلي الله عليه وسلم انما يقولون ان الله تهم** وفي رواية فانزل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وراد به التوليم في سقوطه من طريق سلمان بن صبي عن شعبة بن قريظة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
عقب ما انفسا ولعن قريظة لعنت ان المراد العظم المعبد وهو العظم العظيم الذي هو العظم  
ان يكون الشون ويزيد في العظم العظيم لان العظم العظيم لم يخضع في الشريعة لان عظم الشريعة  
معلومة سبق الشريعة وعظيمة عزم مرمومة والاصحاب فيها كقولهم وتاسوا النبي  
سلي الله عليه وسلم والابانهم وسيطروهم بكفر لان العظم العظيم لا يتصور في المراد منهم ان يحصل لهم  
العصيان كما مر من انهم في تقدم بانما بعد ابانهم ويجوز ان يكون معناها انهم لم يمتنعوا  
بينما ظهر وطبا اولى بانفعال وهذا الوجه واخره وقلنا ان العظم العظيم انما هو ما كان في  
اشبه وهذا من جمع ترتيبا لماعت وحده نعت العظم وان يرتشمة هنه اقمته اهنا  
الاسانيد نسبة تزلت في القام كمن دواء الخبار في وسلم من حرم اخر عمر الاشمس وهو  
سليمان الكوفي وهذا الاستاد عياضه وفي اللفاظ خرد في غير وقتها والاشيبا  
في يسر زمانه لعظمته ليس كنه الا شعرون الجوز العزان في واية ويوم عنه هو ليس في  
الاشيبان هو قال العزان لانه لا ينزل باقه ان الشريعة العظيم وفي رواية يحيى بن

انه اصول الذي لم يستعمل ما قال ان كان ظاهره من الروايات ان الامة التي في القرآن كانت معلومة  
 عندهم وانك تبهم عليها ويحتمل ان يكون نزولها وقع في حال فلتها عليهم فربهم فتنهم  
 الروايات وفي الحديث فربهم منها ان المعاصي لا تكون تكرا كما قاله الخراج واقرن من انزل الله بها  
 قلبه الامن وهو مهتد لا يخالق الناس في ما يحب فليس له الامن والاعتداء لان الامن من الامن  
 هو الامن من التقليد في النار والاعتداء في الدنيا فالحجة وتؤكد ثبوتها كما سبق اليه الاشارة ومنها  
 ان درجات النار متناهية كما ترجم له الباب ومنها ان العاصم يطلق ويراد به العاصم ومنها ان  
 العاصم يقضي على الجمل ومنها ان السكرة نعم في سياق اسبق ومنها ان اللفظ قد جعل على يد رسول الله  
 لمصلحة دفع العقاب ومنها ان الكلام حكم العود حتى لا يذيل الخصوص على ما قيل ومنها انه  
 استنبط منه الممانحة والنووى ونحوها حوازا فاما بيان عز وقت الحاجة وتبينه نزاع وكلام  
 وقد اصله محمود المصنف رحمه الله تحت **باب علامات جمع علامة وهم ما يستدل**  
 به على الشيء ومنه حتى الجليل علامة وعلماء ويؤيد آيات مطابقة للفظ كحديث تنبيه علي ما جاء  
 في رواية الخريجي ابو حمزة في خصوصه اللفظ علامنا لما سبق وهو المظهر لما يظن غيره  
 وفي رواية مطروحة هو الذي يظهر السلام ويربطون اكثر فان كان في استناد الايمان في قوله  
 تعالى وكفر ما لا فهو نفاقا على من يدخل فيه العلو والترك وتفاوت مراتبه واسباب فاعلمة  
 وان كان اسبابها لا اثنين لكنه قد يكون لواحد كما في قوله تحت بين دعواته والذين امنوا  
 وانما في من هذا القبيل وبه المناسبة بيننا وبين ان انما اباي الاول بين فيه ان الظاهر في  
 ذاتها تختلف وله انواع وهذا الباب منه بيان انواع النفاق والتناق في نوع من انواع الظلم  
**حديث سليمان ابو الربيع** هو ابن ابي اوداه الزهراني العنكي سكن بغداد فانتقل الى مصر مع  
 من ما لا حديثه وسرع ابي بن سليمان واسمعيلى بن بكرنا ونحوه عن ابي جعفر وسعد  
 بن ابوداود وابوريزية وابوجارم وروى في نسخة عن جلالته وقال في نسخة عن ابي  
 حاتم والوردية لغة ايضا تروى بالبرق ستة اربع والذين وثقنا **حديثنا اسمعيل بن جعفر**  
 بن ابي شيبة الاضاري ابو ابراهيم الزهرلي مولاهم المدني قارئ اهل المدينة اخوه جدي  
 وكثيره يعقوب بن جعفر مع ابا سهيل ناصبا بعدا عنه بن دينار ونحوها قال في نسخة فاما من قبل  
 الخطيب صدوق وقال في نسخة واحد وان سعد لغة وقال ابن سعد كان من اهل المدينة  
 قديم بغداد وكان يرويها عن ابي بن الهيثم وتوفي بها سنة ثمان وثلاثين ورواه في نسخة  
**قاصدا** ثنا عن مالك بن ابي عامر ابو سهيل الاسدي القتيبي المزيدي وهو الخراساني والربيع وابي  
 وهو عمومة مالك الا انهما مع اشرف بن مالك واباه ونحوه عبد العزيز وابن السبكي وغيرهم روى  
 عنه مالك وغيرهم قال احمد وابوصالم لغة روى له الجماعة **حديثنا** مالك بن ابي عامر بن مالك الا ان  
 والده اشرف بن القتيبي مع طلحة بن عبيد الله وعائشة وعثمان قال ابو حنيفة توفي سنة  
 ثمان وعشرون وما روى في نسخة السوي في نسخة يده عن ولده الربيع ان والده هلك بين ابي جعفر التامولي  
 عبد الملك بن ابي سنة اربع وسبعين وجزم به في كتابته والله تحت **حديثنا** روى في نسخة  
 ومن كطائف هذا الاستناد ان جده القدر والعتقة ومنها ان رجاله كلهم مدنيون الا  
 ابا الربيع ومنها ان فيه رواية تأييد بن تميم وقتل خرج منه الخوارج في الوصايا والاشهاد  
 والادب ايضا واخرجه مسلم في الايمان واخرجه الزبير بن عدي في النسخ ايضا عن **حديثنا**  
**عليه وسلم** ايضا في اعلامه وسبب آية القرآن آية لانها علامة الفتح كلام كلام  
**تأثير** واذا لا يرفع ان التوراة اسم جمع وان كان لفظه معروفا شاء على ان التوراة في العاقبة  
 معدودة بالثورة وقال في نسخة المستعمل في واذا ذكر على اربعة اجزاء من العاقبة  
 اما حصل باجماع الثورات والاولا يوجب تصحيح المؤلف ولهذا اخرج ما بلغ اثنين وثلاثة  
 بخلافه بان اسماء فيها تسع اربعة الجمل لانها كانت في قرعة فالأولى التي كانت  
 والتموزية ان العدة انما حصل باجماع الثورات بشرط ان اذا وجد فيه وايعود من  
 هذه الثورات لا يطلق عليه اسم الحاقن وليس كذلك بل يطلق عليه اسم الحاقن فربما  
 اذا وجد فيه الثورات كلها يكون ساقطا كما قاله **حديثنا** في نسخة المذاهب في نسخة  
 على رواية اخرى فاصدقه **حديثنا** في نسخة المستعمل المشهور انه يقال في الخبر  
 اورد في الشراعية اورد ويقال في الخبر اورد والعروة في نسخة لا يهاد والوجه **حديثنا**  
 ان حصل الورد خروقا او لم يقب وهو من عطفها لخاس على العام لان الورد نوع من الثورات

الرضا بن الحسن الزهراني  
 بن احمد بن محمد بن ابي  
 بن الاسود بن  
 بن ابي جعفر التامولي  
 بن ابي شيبة  
 بن ابي عامر بن ابي عامر  
 بن ابي عامر بن ابي عامر  
 بن ابي عامر بن ابي عامر



وهذا هو العلم الذي هو زيادة في  
علمه على ما كان في نفسه  
وإنه لا يكون له في نفسه  
كل ما كان في غيره  
هذا هو العلم  
سنة

وكانت اذ كانت عقولهم واذا حدثت فكذلك اذ لم تكن تتشبه على زيادة في قوة كما ان حيلهم في  
في قوله فقتلوا الذين كفروا وروح ربهم زبده فليتأمل في مقتضى هذا الخبر على الهمام وان كان لا يخرج  
الخامس من تمامه فكونه لا يستحق الا كما كان لازم اذ لو كان في قوة العلم على الهمام وان كان لا يخرج  
ولا يلام في الحديث الذي هو كذب لا يكون شعورهما شعورهما شعورهما لا اعتبارا كان المزمع ان شعورهما  
ايضا **باب في حصة الجاهل من الايمان** وهو جعل الشخص مسانحاً من الايمان وهو انما هو من  
الامانة في حقه من غير ان يكون من سيرة هؤلاء فيؤمن بالامانة فلا يتبع ثم وجه الاقتصار على زيادة  
ان هذه الامانة منسوبة على ما يراها اذا صالته بالمتصحة في عموم القول والعقل وانما نسبة عقوله  
اذا حدثت كذا شبه على حساد القول ويقول انه اذا آمن بما في شبه على حساد العقل وقوله اذا  
وبعد اختلف على حساد الحية لان خلفه لا يقمع الا اذا علم عليه مقارنا بوجه اماناً  
كان ما زاد على ايمان اوجه ثم يترجمه مانع او يراه وادى فلم يوجد فيه علامة الشك في قوله  
الغزالي في الاحياء وشبهه لذلك ما رواه الطبراني بسنده لا بأس به في حديث طويل من حديث  
سلمان رضي الله عنه ان اوجده وهم يحوت نفسه ان يجعلت وكذا قال في الحضانة وعنده  
ان اوجده والتميز من حديث زيد بن ارقم بلطف اذا وجد الرجل اياه ومن ثم انه ان يوجه فلم يترجم  
قوله ثم يترجم ان اوجده بالوجه لا يوجد بالوجه وبزعمها استحباباً ما كان في غيره  
لا يترجم ويشبه ان اوجده بالمشبهة يخرج عن صورة الكذب ويشبهت خلفه اوجه اذا  
كان انما يشبهه حالاً ولا يترجم على كونه مقدساً على ما قال العلماء ومن وجه الاقتصار انما كونه  
عدم الشك في عين هذا الحديث والحدوث الا في بعض اوجه من كونه ان كان قوله واذا جاءه  
شك في عين قوله واذا آمن بما في قوله واذا جاءه حجة من قوله انما حدثت كذب وقال الطبراني  
لا سابقاً من ايمان اوجه لان السمع الواحد قد يكون له دعوات فتارة يذكر بعضها واخرى غيرها  
او كذا هذا وقالوا في قوله ان السمع على الله ولم يستعمله من العلم بخصاله ما لم يكن عنده  
وقالوا في هذا المفسرون ليس من الحديثين نعماً بل لا بد من عدمه في قوله من علم المومنة  
انما العلم على كمال الشك كونه علامة على الشك في الاحتمال ان يكون المعلومات في الوجود على اصل  
الشك في الحقيقة المزمع انما الحصة التي في ذلك كذا في خبرين من الشك على ان في رواية مسلم من  
طريق ابي داود بن عبد الرحمن بن ابيه عن ابي بصير ما رواه عن ابي بصير ان اياه من نقله من علامة  
الشك في كونه وقال هو العيني لا فرق بين الحقيقة والعلامة لان كلاهما يستدل على الشك  
ويثبت بهذا المثال المذمومة الظاهرة وقوله على في رواية مسلم ان ليس يجوز على  
بل على عارضة بين اوجهين ظاهرة وفيها يتابع الى اهل هذا القول ولا بد من قوله انما حدثت كذب  
ان استعمل على اسم الله وربما لا يكون شئ في زيادة بل في غير ذلك زيادة الفضيلة مثله هذا  
من العلم ان جماعة من العلماء عدوا هذا الحديث من مشكلات من حيث ان هذه الحضانة قد يوجد  
المسلم عند قلبه وليس استيعاب الاجماع حاصل على انه لا يمكن كونه ولا شئ في الجهل والبرهان  
لاستيعاب من اشارت الى ان السمع في الحديث اشكال انما معناه ان هذه حضانة من الشك في الشك  
والشك في هذه الحضانة وتعلق بالحضانة ان هذه الحضانة انما هي ما يطمح خلافه كما في الشك  
الكثير في هذه الحضانة انما هو الايمان في الحديث بالكذب فظاهر واما في اوجه  
والاخلاف عند دعوات معناه وعند دعوات بعزم الاخلاف واما في الايمان فلا بد من جعل  
نفسه اميناً وفي نفسه انما يكون وقال بعضهم ان هذا الحديث كانت هذه الحضانة عبارة عليه فها هو  
بها ولا يستحقها ما يوجبها ولا شك ان من كان كذلك كان فاسداً لا عقداً عائلاً واما من يترجم  
ذلك فليس داخراً في وجهه وذلك لان الايمان بالجملة المترتبة مقارنتها بالذات العلة على مجموع الوقوع  
بدل كل من يترجمه ما دهم على ما قاله العيني ولا يمكن انما تقضي في ذلك الفعل على ما قاله الطبراني في قوله  
وقال الطبراني في قوله انما هو الايمان على واستدلوا بقوله عز وجل ان الله يحب المتقين ومن الله  
عنه هو يطمح في شئ من الشك في فانه لم يرد بذلك تعاضلاً الكفر وانما زاد عن ذلك انما يترجم  
الحضانة على اوجهين من ايمانها علمها وهذا ايضا يستدل بما جاءه سبب التزمين  
وقوله انما حدثت كذباً ما هو كذب وكونه هذا خلاف دون الغافل ومثل المراءى على فاشك الايمان  
واخذوا في كتاب هذه الحضانة في هذا حاله ان الظاهر في زيادة وهذا هو العلم على انفسه  
الحضانة وهو لا يكون كذا في الحديث على اليوم في الشك في نفسهم من ادعى على نفسه ففضل  
المراد وعلى حصة من العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبرئهم جميع القول فيقولوا انما

وقال انما هذا مستور في كتابه  
لما كتبه من حكمة نزلت بها  
لنقلها الى العرب والاسلام  
والله اعلم  
س

لا يشك ان شارة عباد الله في الدنيا بقوله ما بال احدكم يقول كذا فيهمنا ايضا اشار الى ذلك خاتمة  
حتى يعرفنا ويشكر المراد انما يقولون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الذين جعلوا انهم من  
فقدوا او انما يقولون على منتهى قلوبهم ووجدوا فيهم الذين قالوا انهم اية ما لا يكونون  
فوق عطاء من ان يترجم في حديثه واية روح الحسن الصريح وهو مذهبنا في هذا من ان  
سعيد بن جبلة في حديثه عنهم فيكون من وجوه من ابيهم فيمكنه ما قاله في الحديث من ان  
فقال سمعت الحسن يقول من كان فيه ثوب خصال لم يخرج ان قوله ان الله ما قاله في الحديث من ان  
واذا وعدا خلفت واذا استرخى فان خال لم يعطوا اذ ارجعتنا الى الحسن هذا هو ان عطاء بقرانك  
ويقولونك ما تقولون في كل يومين حتى يروى عنه عليه السلام ان هذا ثوبا قد بخرنا ووجدوا ما فعلوا  
واستحووا ثوبا او كانوا انما تعين فوج قال الحسن في ذلك شعر الحسن به فقال جزاء الله خير ثم ان  
لا حياء اذا سمعت من حديثه فاستغوا به كما صنعوا في قوله في العباد فما كان منه حياء في حسن  
وان كان غير ذلك وذا في قوله وحين يقال انه قال في حديثه من حديثه الحديث وقال في  
مسئلة عن ابي عبد الله عليه السلام في الاطراف في اسلم من حديثه في حديثه من حديثه وقال  
ان في ما اقولك فاني انما سمعت من ابي الحسن في حديثه في حديثه وقال في حديثه من حديثه  
من حديثه الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
انما قولنا انما حديث كذاب فذلك الذي انزل الله على وانه يشهد ان المناقبة كان من افانك  
فقال لا قال في حديثك انما من ذلك وشرافنا اذا وعدا خلفت طرف الحديث ومنهم من يهاجده  
في انما انما من فضله ايات الشك افانك من ذلك فقلنا لا قال في حديثك انما من ذلك انما  
انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا انما من ذلك  
بغضل من اجانب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
كذلك فقلنا لا قال في حديثك انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا  
المجمل من عفة عن المجمل وسكون القاص من بعد ان يواظبوا في انهم اسير الخيلة فقلت  
الواد وكسر الخرج الكوف من عي الخمر من عفة من سمر والشرى وفضة وقادر من سلة  
وتجربه وروي عنه احمد بن حنبل ومحمد بن يحيى في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه  
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
وتجربه واستحباب البخاري في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
يسير من ذلك القوي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
واعا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
سليمان في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
على ما قاله الاموي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
وعنت ابن مالك الحبل ومعها الحديث فوقف الباب على قضية فاطمة بالخروج منها والخدم وقال  
انما من ذلك الحبل على ابيات واست لا يخرج اية يخرج وفي حديثه في حديثه في حديثه  
الربيع ايهن ما يصنع ابن مالك الحبل وانه لا احد في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
سنة سعيد بن مردق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
هو الامام اكبر العالم اربابى احوالها لها سنة المتوعدة المتوعدة المتوعدة المتوعدة  
كثرة علومه وصدوقه ودينه ووفيقه وامانه وهو من ابي ابينا قالوا هم سفيان بن عيينه  
في حديثه وقال ابن المبارك كتبت عن ابي شيخ وثابه وما كتبت عن ابي سفيان وقال ابن  
سفيان من انا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
يعتد سفيان في الحديث على مالك وروى ان ابا جعفر الخليفة عن الحسن بن فضال في حديثه  
حين خرج ابيها وقال انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا انما من ذلك فقلنا  
هو في سفيان فاذا راسه في حجره في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
لا تكتسبنا الا بعد ان تقدمه الاستاد الكعبة فاعدها فماتت منها ان دخلت يومين  
فانما هو في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
عشاء سنة سبع ومانه وقد وادسته سبع وستين روية لاجلها من الاصل فذكر في  
عن محمد بن عمار بن شاذان في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

س

الخوفا من الخارق بالهاء الجوه والراء والفاء وبأربع حروف من بعد الله بن كبرياء الخوفا من  
 وبوزع ثمانية قرون ستة وثلاثون وقال سعد في غداة غروب من بعد الغروب وله المعاني **عشرون**  
 هرويا غاشية بن كجدع بالجمجمة والحلج الجوه في التأسيس الخوفا من كبرياء ما وارتد عما نبت من كبرياء  
 وبسبب لا تسقى في صغور ثم وجد مع ثعلب جليدا ذلك صلي جلت في كبرياء جليده منه وبمع عسر  
 وبسبب منه بسعد وبالثقة وبريم وجوهه عدم وكان من الخضر من قاله عمر بن الخطاب في غداة غروب  
 الخوفا من كجدع فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا بد من شيطان أنت مروق بن  
 عبد الرحمن فاقبته سمع في البزوان بن عبد الرحمن ولا جدع كان فارس فارس ما سوا من هرويا غاشت  
 غروب من معه وكرب اتفق على جلوت وتوثيقته وإمانته ماتت سنة ثمان وأربعين وستين  
 ذروا لله الجماعة **ثلاثة** **عشرون** من العاصم رضي الله عنه ومن صنع كرم ومن أيضا من صنع كرم  
 ان فيه التجدد والنعنة ومنها ان فيه ثروة من التابون برودة عظم بن عبيد ومنها ان فيه  
 كلهم كبرياء كالتصاير وقوة على كبرياء ايضا وقد اخرج منه المزامير في الجليل ايضا واخره سلم  
 في الايمان واخره لثقة الجماعة ايضا **الاشواق عليه** **سبعة** **عشرون** قال ربع اربع مسائل  
 اربع منها اربع من كبرياء **كان مائة** **عاشرة** من نظير السبع ينحصر بربك صفة كبرياء  
 فيه لا في الخصال التي يتم بها الجماعة بين البشر والعبودية لا تميز بوجه كبرياء وقال الجلال  
 خاصا معناه خاصا وهذه الخصال اربع امد كبرياء وهذه الحديث لا في غيرها وقال النوردي  
 اي سجد برائسته باستحقاق بغيره لخصا ووصفه بالمفوض شبهه عنده من قال ان المراد  
 باستحقاق الخلق العملي لا الايمان او التمسقا لعرف دون الشرحي لا الخلق من يقين المتكبر  
 لا يستقيم كلفه منقوبة الذي لا يسئل من اننا **ومرر كان فيه خصلة** او قل بغيره لثقة الجماعة  
**منه كانت** وفي نسخة كان فيه **خصلة من اتفاق حتى يتبعها** اي يتركها اذا امرت **عاشرة**  
 بان تصرفه على غيره والبر **واذا حدثت كذب** **واذا عاهد** من العاصم وجمعا معا **عاشرة**  
 الخواصة **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة**  
 القصد والشفق اي ما بين الخلق في خصوصته او شق سفره لانه قال النوردي في شرحه على جميع  
 صلح من بعد بين ان خصال المضاف حسن الثلوث السابقة في الاول والعقد في المعاهدة  
 والنوردي في التوضيح على مقتضى ما عبادت ثانيا وصحاحها والموافقة ووجه المعاهدة ان  
 انها خلوها من نواهي اثمها في الحيات فهو لا اثم او ثا في غيرها فهو ما في حالة الكذب  
 ويقو اذا عاهد واما في حالة الصفاء فهذا ما مؤيد باليمين فهو اذا عاهد اولا فهو اذا نظر  
 الى مستقبل فهو اذا وعد واثما بالنظر الى الخصال فهو اذا حدث قال جمهورا حتى يكون ان هذه  
 خمسة واجبة للثلوث وان كان محسبا الظاهر محسبا لان قوله اذا عاهد نوع اولى قوله  
 اذا امن فان وقوله اذا عاهد لم يرد في كذب في الحديث ووجه المعاهدة ان النوردي في  
**تاريخ** في بيان النوردي **عاشرة** من الجماع في رواية هذا لوجه **عاشرة** وقوله صلح  
 وجه انه هو المناهضة في ثلثها النظام والمراد بالمناهضة ههنا كون الحديث روحا من طرف الخوفا  
 على كل من عاهد **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة**  
 ذلك وما فيها **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة**  
 من **الايمان** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة** **عاشرة**  
 لما ذكر من وجه المناسبة بين الايمان والصدق عادما الى بيان الغيبة الايمان المشقة على الواجبة  
 وقوم بيان ان قيام ليلة القدر من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 في تلك الليلة من انشاء الصوم من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 انما ذكر من الايمان والصدق عادما الى بيان الغيبة الايمان المشقة على الواجبة  
 وقوم بيان ان قيام ليلة القدر من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 في تلك الليلة من انشاء الصوم من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 انما ذكر من الايمان والصدق عادما الى بيان الغيبة الايمان المشقة على الواجبة  
 وقوم بيان ان قيام ليلة القدر من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 في تلك الليلة من انشاء الصوم من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 انما ذكر من الايمان والصدق عادما الى بيان الغيبة الايمان المشقة على الواجبة  
 وقوم بيان ان قيام ليلة القدر من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 في تلك الليلة من انشاء الصوم من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 انما ذكر من الايمان والصدق عادما الى بيان الغيبة الايمان المشقة على الواجبة  
 وقوم بيان ان قيام ليلة القدر من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم  
 في تلك الليلة من انشاء الصوم من الايمان على ما عده من مناسبة بينه وبين انشاء الصوم

وهو

وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وصار في ليلة سبع عشرة أو واحد وعشرين أو ثلث وعشرين وهو قول  
 ثلاث وعشرين وقيل ليلة اربع وعشرين وهو الذي بين يدي من قول النبي صلى الله عليه وسلم وقيل ليلة سبع وعشرين وهو  
 قول جماعة من الصحابة يعني ليلة غيره وبه قال أبو يوسف ويحذف لهما الله قال زيد بن ثابت أخبرني عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حين صلى في ليلة في الشهر وسئل الشافعي في بابها ليلة في الشهر  
 والعشرين أو اثنان عشر والعشرين في كل الرافعي هو ما دمج من الأثران المذكورين وأما ما قاله غيره من  
 أنها رعت لعقوله عليه السلام حين توفي زيد بن ثابت فهذا غلط لأن الخبر الذي يدل عليه وهو  
 ليس بذلك صحيحاً كما استوعبها في السبع والسبع ودية تعبرج بان المراد برجمها دفع بيان طريقتها الاربع  
 وسودها وقال الإمام أبو علي جعفر بن محمد بن علي وسودها ودوامها إلى آخر الدهر وهو موجود  
 يرى ويحفظها من شاء الله نعمت من بين آدم كل سنة في رمضان وأخبارها الذين جاء رؤيتها  
 أكثر من أن يحصى وأما قول المهلب لا يمكن رؤيتها معسفة فغلط وقال ابن كثير في قول المهلب  
 وأيضاً لما أوجب عزير بها النبي في أكثره فليكون لقبها فليكن ما وان لا يتكلم الناس عنه  
 أظهرها على ما بدأ اعتقدها فيها فيقولوا في غيرها **حديثنا أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم**  
**أخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من**  
**عبادة الله عز وجل أن يقول بحمد الله وسبحه وتعالى له في كل يوم سبعين مرة**  
**في باب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وترا هذا لسانه لا ساند ما قبل أن اسم أسيد الله**  
**هريرة أبو هريرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**داود والنبي محمد في المنايا وما لك في موطنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من**  
**ليلة القدر أربعين صلاة كان له موهوب من قوله نعم وتعالى له في كل يوم سبعين مرة**  
**وفي قيام ليلة القدر يعني أقرب ما يتعلق عليه اسم القيام على ما عليه بعضاً أنه حتى يتم كفاية**  
**في صلوة القضاء وقد قوله نعمت الصلاة فيها كل الصلاة منه عرفاً لا لايتال قام أهل القدر**  
**أما قيامها أيا أكثرها وقيل من قوله من غير ليلة علمين يومها قيا مع الغد في قامة**  
**وأما قامة يومها من غير النظر الغدايع ومنها بدون من قامة معان ودرهم من رمضان يلفظ**  
**الحاضر لأن قامة رمضان وصيامه تحقق الوقوع بلفظ يدل عليه تصديقه قيام ليلة القدر**  
**فإن غير متيقن فأن ساند في ذكر بلفظ المستعمل إيماناً بقصد قامة ليلة القدر في كل سنة**  
**بذلك وأيضاً** أي زيادة في وجهه نعمت أمر بدله لا يراه وسعة نعمت يفعل الإنسان الخ  
**الذي لا يتعدد الخ جميع الخ لا يفعله بخلصاً بل يراه أو يظنونه ويحذف ذلك يقال أحضرت كذا**  
**أجل عند الله والاسم الحسية وهو الأجر **عقوله ما تقدم من غيره** أي في حق قول الأعيان لا يخرج**  
**من الأدلة الخارجية ان تحقق قامة ليلة القدر في الأعيان من رضى بالظهور في قيامه أو تحقق في غيره نعمت**  
**بأن جماع ونوع مما يدل على التخصيص وهل يجوز أن يكون من تعينه وجملة غيره جواب**  
**الشرط الواقع معاً وهو قد وقع ما مضى في ذلك نزاع بين الصحابة والأكثر على الجمع  
 استدلوا أنما يكون بالجوهر عقوله نعمت ان نشأ نزل عليهم من المشاورة فقلت لا يرد**  
**وقلت بلفظ الماضي وهو تابع للجواب وتابع الجواب جواب وقوله انه قد يقع في قولك**  
**ما لا يقع في الأواني وأستدلوا أيضاً بهذه الحديث وقالوا هذا المستعمل في قولك**  
**به نظراً في الختم من تعينه الزيادة لأن الروايات فيه مشهورة عن أبي هريرة بلفظ الضارع**  
**في الخبر والجزء وشعبته مجوز النبي بأنه لا يجوز أن يكون تعينه الزيادة في الروايات**  
**المشهورة وأن ما رواه البخاري بالمعاريق بن السريط فالجزء هو لفظ النبوة وتوابع**  
**روايات مسلم أيضاً مثل رواية البخاري وعلمته من غير ليلة القدر وهو قامة إيماناً أو ساند**  
**عقوله ما تقدم من غيره أو المكتوبة في المعاريق بن السريط والجزء مضافاً وما مضى مع أن**  
**المعقوف في زمان الاستقبال هو لا سيما ان المعقوف يبين الوقوع متحققاً في ثبوت فعله**  
**من أوجه غير ما ذكره من معاني بقية الحديث فزعمه من جهة أن قيام ليلة القدر مباشرة**  
**على هوسب لغزاً ما تقدم من الحديث وكل عمل كذلك ذمماً شريطة من سببه لا يمان**  
**باب** فقدم ما يتعلق به بظهوره **ليلة** أي إيماناً مع التمسك بالعبادة ولا بد من ذلك  
 وهو مبتدأ وخبر من إيماناً أي من شعبه وقيل ان إيماناً هو ما لا يوسد معتد به في  
 أن الإيمان إيماناً لأنه لما كان لايماناً هو الخروج له في سبيله كان الخروج إيماناً حتى  
 باسمه وأما قوله لا يماناً فهو من إيماناً وقوله فأنهم وقوله المناسفة بين هذا الباب

في قوله ليلة القدر





الله في واثق است غار بمعدن دهنه عنه لانه اولها حزين وممكن الى الله بنة واسمها ام كلثوم بنت  
 عتبة بن ابي مطرب اخرج لها عاري دهنها وفي العمود في غير موضع سبع حصص من الصواب منهم ابو عبد الله بن عباس  
 وابو هريرة رضي الله عنهم ورواه ابن جرير وفيه من اثنان عيون وثلاثة ابواب روية وغيره وكان في كل سنة  
 ماتت سنة خمس وسبعين بالمدينة من ثمرات وسبعين سنة وثمانين سنة خمس مائة وهو يملك ويطلب  
 هذا الاستاذان منه التحدث بصيغة الجمع والافراد والتمنعنة ومنها ان دونه كلهم مديون ومنها  
 انها امة اجلاء وقد اخرج منه المذكرة في الصيام ايضا واخرجه مسلم وابو داود والترمذي والبيهقي  
 وابن ماجه ومالك في الوثائق واخرجه في **الزهد** رضي الله عنه **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**قال** **ان رجلا من اصحابي** قام بالطاعة والعبادة اذ اعوت نفسه عليه قبل ان يرد صلوة الفرائض وقال  
 اني اريد الصيام ان يترك صلوة الفرائض محضلة لعيشة قيام رمضان وكان لا يتركها بل يتركها  
 من الصلوة على الطهارة حصوله ذلك افضل وقال اني اريد ان اصوم اياما يكون قيام الليل كله ومعناه ان يرد  
 عليه ليلة او ثلثه ويحرمه وهذا اعقوا على استحباب قيام ليلة العبد وتكثيرها بما لا ياتي على اية  
 بان حرامه طاعة وتوقها الى الله او ثمرتها ذلك **واحصا** او زاد في ثمرتها وطلبها في ثواب  
 او ريد وطالبها لذلك فليس فيه شبهة **عنه** ما تقدم من حديثه هذا الحديث معناه ان الصيام في كل سنة  
 وتصلو الله واسع ولكن المشهور من قوله صلى الله عليه واله في الحديث ونظما ترك حديثه عن ان الخطايا بايا لثوم  
 ويوم يوم وقية يا شورا ويخرج ان المراد عن ان الصيام في كل سنة في كل سنة وان رمضان الى  
 اختياره وقوله ما اريد تكبيره وعلا ثمرته في تخصيصه نظركم جمعوا على ان الصيام في كل سنة في كل سنة  
 او الحديث وقد استشكل بان في حديثه ان الصيام في كل سنة في كل سنة في كل سنة وان رمضان الى  
 ليلة القدر وفي يوم وقية يا شورا وكذا في سنة من سنتين وفي يوم يا شورا ان كل سنة وان رمضان الى  
 رمضان في كل سنة ولما بينهما وكذا في العمود في الجمعة والجمعة الى الجمعة وما بين الصلوات في كل سنة في كل سنة  
 تأمين لانه لا يكون ويخرج في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صالح في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صغير غير تكلف وموجبا لم يعمل بصحة او عملها واتباعها وعقبتها بحسنة او عيبها فان الحسنات  
 يذهب سيئات محمد كسب له حسنات ويذهب له بدورات وقال بعض العلماء ويريد ان يجمع بعض  
 انما ان كانت لها عليا ان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 رمضان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الاحتمال بان اوله خصوصا وفي التراحم من الامان ووجه المناسبة بين الامان في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**حديث** **ابن سلام** هو محمد بن سليم بالتحقيق لم يكن في وقته في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**بجهد** فضيل سيفة التعمير بن عزوان بن حمزة بن يحيى بن جابر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن  
 ولا يفتقر بغير من اثنان عيون ومنه العمود واحد ونظير من الامان قال ابو داود في حديثه وفي  
 من اجل العمود في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**عز** **ابن** **سنة** محمد له عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن ابي هريرة رضي الله عنه **قال** **قال رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم** **ان رجلا من اصحابي** قام بالطاعة والعبادة اذ اعوت نفسه عليه قبل ان يرد صلوة الفرائض وقال  
 اني اريد الصيام ان يترك صلوة الفرائض محضلة لعيشة قيام رمضان وكان لا يتركها بل يتركها  
 من الصلوة على الطهارة حصوله ذلك افضل وقال اني اريد ان اصوم اياما يكون قيام الليل كله ومعناه ان يرد  
 عليه ليلة او ثلثه ويحرمه وهذا اعقوا على استحباب قيام ليلة العبد وتكثيرها بما لا ياتي على اية  
 بان حرامه طاعة وتوقها الى الله او ثمرتها ذلك **واحصا** او زاد في ثمرتها وطلبها في ثواب  
 او ريد وطالبها لذلك فليس فيه شبهة **عنه** ما تقدم من حديثه هذا الحديث معناه ان الصيام في كل سنة  
 وتصلو الله واسع ولكن المشهور من قوله صلى الله عليه واله في الحديث ونظما ترك حديثه عن ان الخطايا بايا لثوم  
 ويوم يوم وقية يا شورا ويخرج ان المراد عن ان الصيام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 اختياره وقوله ما اريد تكبيره وعلا ثمرته في تخصيصه نظركم جمعوا على ان الصيام في كل سنة في كل سنة  
 او الحديث وقد استشكل بان في حديثه ان الصيام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ليلة القدر وفي يوم وقية يا شورا وكذا في سنة من سنتين وفي يوم يا شورا ان كل سنة وان رمضان الى  
 رمضان في كل سنة ولما بينهما وكذا في العمود في الجمعة والجمعة الى الجمعة وما بين الصلوات في كل سنة في كل سنة  
 تأمين لانه لا يكون ويخرج في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صالح في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صغير غير تكلف وموجبا لم يعمل بصحة او عملها واتباعها وعقبتها بحسنة او عيبها فان الحسنات  
 يذهب سيئات محمد كسب له حسنات ويذهب له بدورات وقال بعض العلماء ويريد ان يجمع بعض  
 انما ان كانت لها عليا ان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 رمضان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الاحتمال بان اوله خصوصا وفي التراحم من الامان ووجه المناسبة بين الامان في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**حديث** **ابن سلام** هو محمد بن سليم بالتحقيق لم يكن في وقته في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**بجهد** فضيل سيفة التعمير بن عزوان بن حمزة بن يحيى بن جابر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن  
 ولا يفتقر بغير من اثنان عيون ومنه العمود واحد ونظير من الامان قال ابو داود في حديثه وفي  
 من اجل العمود في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
**عز** **ابن** **سنة** محمد له عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن ابي هريرة رضي الله عنه **قال** **قال رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم** **ان رجلا من اصحابي** قام بالطاعة والعبادة اذ اعوت نفسه عليه قبل ان يرد صلوة الفرائض وقال  
 اني اريد الصيام ان يترك صلوة الفرائض محضلة لعيشة قيام رمضان وكان لا يتركها بل يتركها  
 من الصلوة على الطهارة حصوله ذلك افضل وقال اني اريد ان اصوم اياما يكون قيام الليل كله ومعناه ان يرد  
 عليه ليلة او ثلثه ويحرمه وهذا اعقوا على استحباب قيام ليلة العبد وتكثيرها بما لا ياتي على اية  
 بان حرامه طاعة وتوقها الى الله او ثمرتها ذلك **واحصا** او زاد في ثمرتها وطلبها في ثواب  
 او ريد وطالبها لذلك فليس فيه شبهة **عنه** ما تقدم من حديثه هذا الحديث معناه ان الصيام في كل سنة  
 وتصلو الله واسع ولكن المشهور من قوله صلى الله عليه واله في الحديث ونظما ترك حديثه عن ان الخطايا بايا لثوم  
 ويوم يوم وقية يا شورا ويخرج ان المراد عن ان الصيام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 اختياره وقوله ما اريد تكبيره وعلا ثمرته في تخصيصه نظركم جمعوا على ان الصيام في كل سنة في كل سنة  
 او الحديث وقد استشكل بان في حديثه ان الصيام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ليلة القدر وفي يوم وقية يا شورا وكذا في سنة من سنتين وفي يوم يا شورا ان كل سنة وان رمضان الى  
 رمضان في كل سنة ولما بينهما وكذا في العمود في الجمعة والجمعة الى الجمعة وما بين الصلوات في كل سنة في كل سنة  
 تأمين لانه لا يكون ويخرج في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صالح في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صغير غير تكلف وموجبا لم يعمل بصحة او عملها واتباعها وعقبتها بحسنة او عيبها فان الحسنات  
 يذهب سيئات محمد كسب له حسنات ويذهب له بدورات وقال بعض العلماء ويريد ان يجمع بعض  
 انما ان كانت لها عليا ان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة





الاشارة الى الذين وقفوا على ذلك الشيء وانقطع عن عمله كمن اوجبته والمراد منه التفتيح على بؤبؤ العين  
والاشارة على ان يبسطه الصائم على ذلك في الامام عليه السلام من شاة الدين ووفق المنقطع وتوقع الحديث  
وعنه ثم ارشدنا على ذلك فقال **شاة** ومن اشهد به بالسن الهبله من الشداد وهو الصواب  
والقصه من القول والعلل وجعل بسواد اذا كان يحمل الصواب والقصه على معنى الضوابط في العمل من غير  
الضابط ولا التعريف **وقالوا** بالاشارة الى ان قوله لا اله الا الله لا يشعروا انها بطلانها بقولهم انها كقول  
مقاله في وسط بين الطرفين وقالوا **استحقوا** ان يكون معناه قادرين في العبادة ولا يتأهروا  
بها فان كان ما يعترضه فلا بد من شغلها وانما ان يكون معناه ساعدا ومجال قاربت قولنا فانها ما يسهلها  
قالوا ليسا بمرادكم معنا في الامور وهو معنى قوله نعم وتعالى وتعالى **تقرب** وقالوا هي وقد  
المستقرب في معناه ان لم يستطعها الاخذ بالكل فاجعلوا ما يقرب منه **واستحقوا** من الاشياء وطوعه  
اشارة اعظم اشياء من الاشياء التي الاشارة بالاشارة على العمل في العمل وان عمل واحتمل المستحب فيها  
على نظره في مقامه **واستحقوا** اي معنى بؤبؤته العبادة **بالعذوة** بضم العين الحجة وقالوا كبراني في معنى  
الشكرين بضم العين والعصوم هو كونه وهو سر اولها الى الزواجر او من صلوة العذوة وطوع  
المستحق على ما قاله الجوهري **والروحة** بالفتح اي الشرح بعد الزوال **ويحيى** اي واستحقوا يحيى وهو قوله  
بضم الفاء واسكان هم كذا الرواية ويجوز لغة فتح الفاء وهو سر التليل وقيل سر التليل قوله وكذا  
عزيمته بالفتح وقيل هو بضم سر التليل وبالفتح سر التليل كونه وانما قالوا اشياء من الجدية وقيل  
وانه لانه المعينة اعلمها التنبه على الخفة لان الرطبة يكون التليل وعلى التليل سقم من التليل وانما  
ان الله فعله هو اسير في التليل كونه عند البعض كما سبق الفاء واستقرأها قيل كونه صعب فاشارة  
وسمى من الرطبة الى التيسير لانه واقعي استحقوا على الاقال بالوقت المشددة فعل ربيته استمارة  
العذوة والروحة وشي من انه فعله لاوقات اشارة فذوق القلب الطاعة ثم ان هذه الاوقات استمارة  
الذوق الطيبه واستمارة فاشارة لانه يعلو عليه كمال غائب مسافر يقطع مراحله الى مقصده  
على اوقات الطيبه التي هي ركز سرهم لانها فالداسا وقيل دالتا جميعا على ما وقع والذوق  
السرير في هذه الاوقات المشددة استمته المداومة من غير شدة وحسن هذه الاستمارة ان الدنيا  
في المعينة دار التعلق في الآخرة وطريق اليها فبسته استمته ان يستمته الاوقات ويستمه ولا يتعمد  
الطوبى في عينه فبسته واستمته طوبى الشهادة في الدنيا من الشليل قالوا ان في سر هذه الحديث كبراني  
التي تقع العذرية وايضا فبسته ان كل من قطع في الدين في تقطيع وليس المراد منه منع طلب الاكل  
في العبادة فانهم الامور تعود على منع الاضطرار في الامور والمسابقة في الشروع في التليل  
الاضطرار او اصلاح الصنيع في الجماعة الاولى في خروج الوقت الحاضر وان اولنا طعمنا الشور في وقت الغزبية  
فانما من صلوة الصنيع في الجماعة الاولى في خروج الوقت الحاضر وان اولنا طعمنا الشور في وقت الغزبية  
وقصدي يجمع بين الامور عندما يحدث فبسته ان يكون شالوا هذا الامر بالمعاليه وخبره يكون السيرة  
فقد يستمر من هذه الاشارة الى ما قد بارضة الشريعة فاننا لاخذ بالزعمية في موضع الرخصة تنقطع  
كن يترك ان يتعمد العذرية استمارة الفاء فيقعى باستمارة الى حصول العذرية **باب**  
بشؤون وعبره **المساوية** من **الايان** انما يشعبه ووجه المتأسية بين اباين ان من جملة المذكور في الآيات  
اساس في الاستدانة بالاولى وتمت الشك في القائمة الطامات وافضل افعال عباد ابدية التي تتم في جهنم  
الاوقات الصلوات الخمس صلوة العصية والصلوة في العصور والصلوات الخمس  
والعشاء وجزء من الجدية على قولهم ان الله فعله سيراهيل كونه قناسية ذكر هذا باب عقيب  
انما يشايق على ان اباد مساق وطع فاولع استفردا لما هو كنه في الحقيقة فليطبعنا قناسية  
بين عبادنا ابياب وباب سوم رمضان وهي قناسية فان كلا من الصلوة والعصم من اركان ادينا العظيمة  
ومن الصلوات ابدية **وقيل** بالبرهنة على ان الصلوة هي قناسية في حقه برزله اشياء حبه وباربع  
عقلنا في هذا الصلوة **انه تعالى** في النسخة من ربه **وما كان الله يسبق اياكم حتى يمشي بكم** كقوله  
**عندما نيت** الحرام الى سنة اقدس ويوقد في تنصيصه على هذا النفس في وازاة انشأه في وانما  
طريق شريعة في حقهم فبسته انما يشعرون البراء والحدية المذكور فانزل الله وما كان الله يسبق اياكم  
سلوكوا الى سنة اقدس وعلى هذا القول انهم عندا نيت مشكل مع انما نيت منه في جميع الروايات  
ولها كفاية فان ذلك كونه عندا نيت وقيل انما نيت في صيغة والصلوة يسبق لسلوكوا لغيره في ذلك  
الحقا صلافة في عهد وقد لا لا نيت منه بل هو صواب بيان ذلك اننا انما نيت في حصولها  
التي كان الخليل عليه كونه بقرته ايها المصلو وهو كونه ففان ان يحاسب في ذلك عندا

وتبين كان بصلي الى ميتا المقدس كانه لا يستدراكه بل يبعثها بينه وبين الميت المقدس والخلق الموحدين  
ان كان بصلي الى ميت المقدس وهو ذروي ان ماجه حديث صلواتنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث  
المقدس في ثمانية عشر شهرا وعرفت القبلة التي القبة صدحوا المدينة بشهرين ولما هه اذ كان بصلي  
بمكة الى ميت المقدس ونحسا وقال اخرجون كان بصلي الى القبة فلما تحولوا الى المدينة استقبل ميتا المقدس  
وهذا صحيح ويخرج منه دعوى السنة مرتين والاولى مع لان جمع بين القديسين وانما صحيح والمخالفين  
من حديث ابن عباس نحو قوله عن افكار الموات وحماهم الاشارة الى الميزان الاصح من المعتد  
عند البيت كانت الى ميتا المقدس واقدم على ان يكتبه بالاولوية لان صلواتهم الى الميت  
عند البيت الواكالت لا تضع فالحمد لله ان لا تضع اد ابعده واعنه **حده شاعر** من **مخالفه** بجمع ابو  
السنن الخطابي المزينة الحرفي سكن مصر وعلم البيت وان لصحة وغيرها وقد عده من البخاري والقرح به  
دايورثمة وعينها وزعم ان ماجه عن رجل يثني قال يوما لرجل يثني وقال الرجل يثني ثوب فثني  
مات بعد ستة شبع وعشرين وثلاثين ووقع في رواية عن خالد بن العيون وهو تصيف سنة ابي علي  
الفاشي في ميزان ويسيرة شيوخ البخاريه ولا في رواية كالمه بل ولا في رواية كالمه سنة من سنة  
شا ليدخل في مجموع **شاهه** صبغة التسفيرا من معاوية بن نوح الخياط والمطرفة وضع المراسل  
المعملة واليه من الربيل نظرا لراه وضع الملاء المعملة ابو بصيرة المصنفين سكن الخيرة  
سمع الشيباني وعبد الطولي وغيرها من اتابيعين وخلفا من غيرهم وعنه يحيى القطان وضع من الامة  
واقولوا على جودته وحسن حفظه واقفا له قال ابو زرعة هو ثقة الا ان وضع من ابي يحيى بن  
الانكسوط في سنة الثنتين اوثموت وسبعين ومات وكان قد بلغ هذه السنة وصنفها  
رواه الجماعة **قاله شاعر** **ابو يحيى** عمر بن عبد الله بن علي الخدي السبيعي الكوفي اتابيع  
الليل الكبير المتفق على جودته وثورثه ولد السنتين ثباتا من جودته عزان وهو الله عنه  
واو عينا وسامة والخيرة واليه عنهم ولم يصح سماعه منهم وسمع ابن عباس وابن زبير  
الزبير ومعاوية وخلفا من الصحابة واخرين من اتابيعين وعنه الشيباني وثقة ولا لا معروم  
من اتابيعين واقولوا هو ثقة من اتابيعين وخلق من اولاد قاله يحيى بن اسيبويه في سنة الثانية  
من الصحابة وقالوا بالمحدثين في سنة السبيعي من سبعين او ثمانين شيئا لم يرو عنه غير ما روينا  
سقا اوسم وعشرين وثمات ورواه الجماعة **عمر الزهراء** تخصيصا لراه واليه على السنين ورواه  
بالقص وهو ابو حمزة العنبري ورواه ابو عمرو وقال ابو الطيب بن كاتب بن الحارث الاشارة  
الاولى الحارثي المدني استصفاه اجماد مع ابن عمر شهد الحندق والمشهد كلها واقنع الوفا  
سنة اربع وعشرين صلحا او نحو وشهد مع ابي موسى بن جعفر وشهد مع علي بن ابي طالب  
منها هوم ثمانية وثلاثون في ايام مصعب بن الزبير يروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لثمانية حديث وخمسة احاديث اتقتا منها على اثنين وعشرين واقنع ابنا في خمسة عشر  
وسلم بسبعة وثم اعطانا سناد هذا الحديث ان منه الحديث والحفنة وبها ان رواه  
اجلاء وثمنا اتم اربعة فقط وما جانا من غير ايس في صحيح ابي موسى بن جعفر سانه المؤلف في الخبر  
من طريق ابي بصير عن ابي اسحق سمع اياه فضبح باسراع وقد اخرج منه المؤلف في التفسيد  
وهذا لولا ما روينا واخره سلم والاشاي والتموذي وان ماجه ايضا **ابو يحيى بن ابي طاهر**  
**وسلطان اول** صاحب على القرظية لا على غيره كان كواهم الترمذي فان خبره كان قوله ثمة مصنف  
قدم كبر الال كان في قوله ضمن بزمه **المدينة** ارد بها مدينة الرسول عليه السلام واشتقاقها  
الاشام من مدن بالمكان اذا قام به واقام من اهلها طاع واستقامها كاستقام الدار وقول في وقت  
الدار وطما اسما كثيرة يترتب وطبية بعقول الطاء وسكون اياه ويطاير والغيب انما قولها من  
او طبيا لسانتها لانهم وعلمه وروى طبيب يسميها وتسمى الدار ايضا كاستقام ابي بكر  
عقوبه صلى الله عليه وسلم في المدينة يوم الاثني عشر ليلة خلفت من شهود اجمع لاول من  
اشتهت النبي وكانها الشبر يتدل من ابي عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شرح من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين واظاهرين بين حروبه من مكة ودخول المدينة  
خمسة عشر يوما لا ناهي قائم من ابي بكر في ايام من سلكه طريق اسلم ومن يروي عن طريق الحارث  
**تمت على حد** **اد** او ثمانين ابي يحيى **قاله** **ابو الحسن** **قاله** من **الحارث** والاراد بالاراد من جهة اوامر  
واو ثمانين ابي يحيى **قاله** **ابو الحسن** **قاله** من **الحارث** والاراد بالاراد من جهة اوامر  
سليمان بن عبد بن يحيى بن ابي يحيى وكان شقيقة لا تلحق الرجال حتى يشهدوا لها ان اوجابها





بأنه قد مر من مسمى الاجتهاد والتوجه إلى جهة ثم بعد اجتهاده في شاء الصلوة نظن القبلة في جهة نحو  
تحويل القبلة الثانية وحين على ما سبق من مصلوات حتى لو وصل إلى القبلة لا ربح كل كلمة الوجهة بأجتهاد  
أجل هذا ومنها ما نصح الاحكام خلاف ما يورد ويذكر الواسعة وآية ما لا تقضي او كبر مقصود من مقتضى  
وموضع على اصول الفقه من غير انما هذا القريب أيضا الرد على المرجحة في تكريم شعبة اعمال الذين ابانوا  
ومنها ان لم يجمع تغيير بعض الاحكام جائزا ان كان فيه العسرة ومنها بيان شرف الصلوة كرامتها  
سوى انه عليه السلام عليه السلام لا يعارضه ما احب من غير تصريح بالسؤال ومنها بيان ما كان في الصلاة من  
على وجهه واستشفة على الخليلهم **باب** كما اضاف قلما حسن سلام المرء ووجه الكسبة  
بين ما بين المالك والحمد في الباب الا انه ان الصلوة من الايمان وهذا الباب حسن سلام المرء ولا يحسن سلام  
المرء الا بما قامه الصلوة **قال ما** ان ابن ابي ابي ابراهيم ذكره هكذا ذكره معلقا ولم يوصله في موضع  
من الكتاب كتبه مثله في لفظ جازم نحو صحيح ولا دفع فيه وتزوير من جهات اخرى كصحيفة اخرى  
**باب ما سلم** بواسطة القرينة التي تاتى نحو مولى محمد بن الخطاب رضي الله عنه **ان عطاء بن ريسان**  
يضع ايها الخيرون واثني اهلها هو محمد بن ابي مولى قاسم بن ميمون بن يحيى عنها **ابن ابي**  
**ابن اسعيف** **الحمد** رضي الله عنه **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
ان رواه في اجلاء مشهورين ومنها انه سلسل لفظ اخبارا على سبيل الاخر ومنها ان فيه  
استغناء لتمام الشقان من النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعى احتمال سماعه من صاحبه في آخر **باب**  
حال نوبت اشغال وهو صكا به حال ما نية لغرض الاستحضار **باب** **ابن اسعيف** هذا الحكم يشهد فيه  
الرجال والاشارة وذكره المصنف المذكور تقريبا **باب** **ابن اسعيف** بان مولى جده ظاهرا وايضا ما رواه  
في موضع حسن اسلام بلون اذا قد بينه حقيقة وقال ابن بطال تعناه ما جاء في حديث جده في الحديث  
الاصحاب ان تعبد الله كما نك تراه فان لم تفرق زوا فانك لا تراه وان لم تفرق زوا فانك لا تراه وان لم تفرق زوا فانك لا تراه  
ومنه والاشارة عليه **باب** **ابن اسعيف** من تكثيره هو لشعبة وهو من العاصم لا يحسنه ولا يفرق  
وقال ابن اسعيف انك تكثيره هو لشعبة وهو من العاصم لا يحسنه ولا يفرق  
وهذا الخبر ايضا يكون على شرط ما صاحب **باب** **ابن اسعيف** وان اتاه خليل يوم مسغبة ويقول لا تأكل  
ما لي ولا حره **وقال** لما اخذ الصلوة في كبر الله بضم الواو لان اذا وان كانت من دواش شرف  
كثيرها لا تجزم **وقال** محمود الصبي هذا كلام من لم يسم من العربية شيئا وقد قال في حديثه استغنى  
ما انما ذلك بركت النبي واذا سلسله فضاصة فتقول **باب** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
فعل اذا في الخبز الا في الضرورة كقولنا استغنى ما انما ذلك بركت النبي واذا سلسله فضاصة فتقول  
الصبي خارج عن امره الا ضاقت وفي رواية البزاز كبر الله **باب** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
المعتادة ويرد قول علي بن ابي طالب المشدود ويشدودها وعنه في الشق في الصلوة في رواية  
الرفعها زيادة حره وانما يعنى اى سلسله وقتها كما وقع في رواية اسلفها وقولها  
العز في الصلوة في يوم الاسلام يجب ما قبله اى بعده ويحرم **باب** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
حسن الاسلام **باب** **ابن اسعيف** وهو القود والمراد هنا مقابلة الشئ بالشئ اى كل شئ بوجهه وضع  
في مقابلة شئ ان يقول خير من انك خير وهو يوجب بانما سم كان وهو ان يكون ثابته وان كان  
الفظا ما حتى وان كان انا سببا في تقصير لفظ الصلوة مع تحقيق وقومها في قوله نعم وتادع  
الصحاب ليلة **باب** **ابن اسعيف** بالرفع يندفع **باب** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
سنة لغة كما قيل كيف يكون الفضا من قولنا الحسنة من غير نعتا مشاهدا كما قاله من جواد  
بالحسنة فله عشر مثاهدا وقوله **باب** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف** **ابن اسعيف**  
يريد من مثله وتلفظ امثاله لانه زيادة بغير محصور فانه في الغاموس يتعلق بغيره  
ومثله انصب على الجمال ويشبهه الى سبب ما صنعت وهذا كما قاله من مثل الذين يغفون  
او المراد في سبيل الله كقولنا اثبت سبع مسائل في كل سبيلة ما ترجحة والله ايضا عفت  
من يشاء فان قلت انهم يوردون هذا الحديث الاشارة الى سبب ما صنعت حتى يجمعهم الى الصلوة  
لا ينبغي بوزن سبب ما صنعت وقوله والله ايضا عفت لغيره بل انما له في قوله الاشارة الى قوله  
ان المراد ان الله تع ايضا عفت كذلك ايضا عفت وهو ان يجعلها سبب ما صنعت وان قلنا ان سبب  
ان نعت ايضا عفت اشبع ما بان في قوله ايضا عفت لغيره بل انما له في قوله الاشارة الى قوله  
فجاءوا في سبب ما صنعت فكل من عفت من سبب ما صنعت الله عفتا افرجه الى عفت في  
الرفاق والفتنة كسب الله له عفتا من سبب ما صنعت الى سبب ما صنعت في الصلوة والاشارة

خرج **بشاه** ان يكتب بملها من غير زيادة **الاتجاه والله بها** اعجز الشبهة باقوى من كونها لا  
يجزى بها وبعين الزدات الا ان يعترفه وهما الغنوق. وذل من اهل ان ربيعة ومنه حديث  
جبل الحسنة كالعشر والشيعة كما هي بلا زيادة بل يعطونها ان شاء ربيعة ولا يهل السنة وذل الله  
نكت المشقة ان شاء الله فما وزعته وان شاء. اذ هو ورجع على قوله لاهل السنة انما ساكتا لعزلة اهل  
انه في جملة حديث ما كان مما استقله البخاري انما اذا حسن سلوه بحسب له في الاسلام كل  
حسنة عملها في الشرايع حيث ورد من طريق بعد الله بن ابي عمير بن ابي اسلم عن عطاء بن رباح عن  
سعد بن الحذاف بن سعد بن عترة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام الله كسنة الله  
فقرها ومحجته كل سنة وانها ورد من طريق اخر فذكر ان الله ما من فضل اذا كتبت السنة  
في الاسلام فبالاولى ان يفضل على جميع المسلمين ما شاء من غير حساب ونقد هذا انما استقله  
الاولى رحمه الله منق ما جاء في حديث حكيم بن حزام استقلت على اسلمت من غير اخوة الخاضع والركوع  
وفي الحديث ومسلم في الايمان وانما استقله البخاري قبل لانه مشكوك على التوافق لانه لم  
الكتاب في طريقه انما على التوافق والاولى ان لا يقع من كتابه في الغريب فلو شاء يخطئ عنه  
في تركه لا يمشي على التفرقة ان يكون عادفا من يقرب اليه وانما في تركه من اوله واوله من  
حرام من وجوه الاول ان معنى قوله عليه السلام استعمل ما سلفتم من غير ان كتبت طاعة  
جيلة تستعمل تلك الطباع في الاسلام ان تكون كالمدينة على بعض الطاعات وانما انما كتبت  
جيلة يبق في الاسلام وانما كتبت ان يزيدا في سنة التي عليها في الاسلام ويكره ان تقدم له  
من الاضال لطيفة وقبها ان كما في ذلك ان يقولوا فان كتبت عنه به فلو بعد ان يرد في وجع  
والواجب وهو ما زاد في القاضي ان يركه ما سبق من الخبر هذا حديث واعلم ان النبي في تركه  
هذا انما ذكره في موضعين بل الصواب ان يكتبه للمحققين وفرا في غيره الاجماع وانما في اهل  
احكام لا يوجب عليه التفرقة اليه تحت كسدة وهم وعاتف وهو ما من الاضال لطيفة  
ثم اسلم يقب له كذا في كتاب عليه اذا مات على الاسلام وذل به حديث في ربيعة الخ لانه  
عنه حديث حكيم بن حزام ظاهر فيه وهذا هو الصواب العقل وقدره الشيخ به وجوب قوله  
واما ان دعوى كونه مخالفا للجملة غير مقبولة واقا قول الفقهاء لا يصح عبارة من كان هو اسلم  
لا يعتد بها فراهم ان لا يعتد بها في احكام الدنيا وليس عليه تحقيق ثواب الاخرة كما تقدم قال  
على الصحيح بل انما اذا اسلم لا يثاب عليها في الاخرة فهو يجازف في تركه فله هذه السنة الصعبة وقد  
يعتد ببعض اهل الكتاب في الدنيا فقد قال الفقهاء اذا ارسل كتابه الله انما هو كمن  
اجزه ذلك وانما اسلم لا يثاب بها عا دنها وانطلقوا من الواجب وانتم في تركه اسلم هو عليه  
اعاد على النفس والاصح الموزم وبالجملة اصحابنا على اصح من كل كتاب وطلبها كرسد كان او وصفا  
او غير وانما اسلم على وجهه وقد ذهبوا لما ذهب اليه ابو عبد الله ابراهيم الخليل في  
والقائلين ان من سئل وقال هو الخالف لفقهاء اهل السنة له ذلك وقال غيره واما ان الله تحت  
يعتد في السنة في الاسلام ثواب ما كان حسد ومنه فاما ان يكتبه ضرا فلو مانع منه كما لو فضل  
عليه ابتداء من غير عمل وكما يفضل على اهل جز ثواب ما كان يعمل وهو قادر على ان ان يكتب  
له ثواب ما لم يعمل لانه جاز ان يكتب له ثواب ما عمله بغيره في الشريعة وقال ابن حبان انه تحت  
ان يفضل على ما يراه بما شاء ولا اعتراض عليه واستدل عليه ايضا بان من امن من اهل الكتاب  
يؤتى اجرهم مرتين كما في حديث هرقل وقوله في حديث صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سئل عن عمله الصالح بل يكون هباء منثورا فذكر ذلك على ان ثواب عمله الاول يكتب له مصافا  
عمله الثاني ويؤتى عليه ايضا ان لما سألته عا شقة رضي الله عنها عن رجل يدين في مكان يصنع  
من الخير ليرتفعه فقال صلى الله عليه وسلم ان لم يقلوا يوما ربتا فخر في طيبين يوم الدين قد يكون قوله  
يود ان اسلم نفعه ما عمله في اكثر **التبينة** لا بد من ثبوتها في الغريب فليس في حال سلوه تحذير من  
الله واحسانا ان يكون ذلك يكون عمله العتاد ومنه في اكثر مقبول والحدك ان تضمن ثبوتها في  
ولم يترجم في قبوله ويثبت ان يكون القبول معلنا على سلوه فيقبل شيئا لا سلم **حديثا** في  
لوا يذنبه بالاولى **الحسين** من يرام بحسن توجهه على ما قاله في دعوى وانتموه في اخر  
او يعمد فيها كرجع من اهل مرسد سكن نيسابور ودخل في الخزيق والجمي وارشام دونهما لجماع  
الاولى **ادب** وهو احد اربعة من اصحاب طابك وهو في يد قوتين من احمد المسائل قال في كتابي  
لغة ثمة مات بنيسابور سنة احدى وعشرين ومائتين **قال حديثا** او في رواية اخرى **الربيع**



**تذكر** يقع اسماء العوقا نية من اصناف اللزوت وقاعدته منة ما نشة وتساويها فيها ويورد ذكر  
 من اسماء العوقا نية على اسماء لما لم يصر قاعله **رسول** كما سقعت في العمل المذكور او ان اشعر قاعله  
 واعلى يذكر ان صلواته كثيرة وفي رواية احمد بن يحيى العطار ان لسانه لشيء من ورن ويزالنا  
 بالليل وفي رواية اخرى وزعموا انها لسان الشيل قال ابن السنين وعلل ما نشة بمعنى الله عنها  
 امنت عليها العنتة فحدثها في وجهها لكن لم يستد الحسين بن سفيان كانت عند واخره  
 على قامت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه يا ما نشة قلت يا رسول الله هذه ملائكة وهي  
 ابد اهل المدينة فظا ههنا الرواية ان مدحها كان في بيتها **قال** عليه السلام **من علف** ايم وكثر  
 الهاء وهي اسم النبي صلى الله عليه وسلم على السكون ومعناه الكفوف والرسول توفت فقلت نعم من  
 وقال ليهيئت بهاي جزيرة وقال النبي اذا دخله التوتون كان كثره وانما جعلت كان معرفة وقال البراءة  
 اصله من كلمة ما هذا بالا استفهام لانكاره فظروحو ايم من الفظ فصار ايم صفة واكتسبت  
 كلمة واجرة هي النبي صلى الله عليه وسلم ما نشة فحدثها عن مدح المرة باذكرت او من جعلت  
 كمالها لا يتحقق وقد اخذت جماعة من الامة فقالوا بوجه صلوة النبي صلى الله عليه وسلم في غير هذا المعنى  
 قوله عليه السلام **عليكم من العمل** يجعل ان يزداد به صلوة النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم على كل من  
 الايمان يعني قاله انما يسمى با ابناء العورة وفي نسخة بدونها **تطهرون** اي الزواجر من الاجال  
 ما تطهرون الروام عليه واستنوا به واتقوا الله وام لا لالة السابغ عليه فطوية يتقن  
 الاخر لا تقصروا على ما يطابق من العباداة ويقوم منه التوب عن تكلف ما يطابق وظل القاصر هذا  
 يجعل التندب الي تكلف ما ناهى عنه طاعة ويجعل النبي صلى الله عليه وسلم ما لا يتبين وامر ولا يقصرا على ما  
 يتقن قال وهو انبب باستباق وفيه القول من ورن من نظام اسماء الخطايا انما  
 وكان الخطا برسم النساء طلبا لتعمير الحكم لطبع الامة قلبا المذكور على الاشارة لله وفيه جز  
 الخلف من غير اختلاف جزل وفيه تيسر ان كان في تخمين امر من امور الدنيا او حتى عليه وتيسر  
 من محمد **لا اله الا الله** حتى **تلقوا** صنع الميراث للضعيف من الدين وهي السئات والفقير وترك النبي  
 استغفار ولا كراهة له بعد حرص ومحنة فهو من صفات المحفوظين لا يوصف به مخالف عنه الشاك  
 والازواج وهو ان يكون احد الاطفال من مرضا اخر ورن قامت حشاها قال علي بن ابي طالب  
 فاعتد واعلم معناه ما زود على اعتد الاضواء اعتداء وهو عند الازواج العظيمة انانية  
 مع الاولى ومثله قوله نعت وجزا شدة شدة مثلها وقال عمرو بن كلثوم **لا اله الا الله** في احد  
 عيناه وهو الجوزي والجمل الجاهلنا **اراد** فذكر على قوله شدة جهلا والجهل لا يتفرج في ذلك  
 فهو من ايسر اكد واج فقال الخطا ومعناه ان لا يترك العباس على العمل وذلك ان من من شدة ترك  
 لكي عن الترتك بالمال الذي هو منسب لفرقة وقال ابن زينة معناه ان لا يركب في ان تقدر ومثاله  
 فويطه فلا لا يتطلع حتى تتطلع خصوصه معناه لا يتطلع اذا انقطع خصوصه ولو كان معناه  
 يتطلع اذا انقطع خصوصه لم يكن له فضل من رتبة على غيره وقال بعضهم معناه ان لا يركب لا يتلقى  
 حقه عليه في العبادة حتى يتلقى حقه كجزء فله قدره تتلفن اما لا يتلقه من اهل بيتي لا يتلقه  
 لان من شاة قوله من امره من غير فعله ماله وتركه وقال النبي قالوا معناه ان الله قد لا يبل  
 او ان لم يتم اتم ولو تملوا تخوفهم لا اكمل حتى يتبين العزب وفي المشيل يقد لان شيب العزب  
 ليس بكنانة عذوة من مدون العباد وقال عمرو بن ابي شيبان لان المؤمن ايضا من شاة ان اهل  
 من العبادعة وهو من اهل بيتي في قوله وقالوا ليه معناه لا يتلقه منكم فله من قولوا سؤله وعل  
 الخازن وهو ان يجمع العباد يكون مقتدر لا يتلق وتكون فلو عنه المثل وانما لم يتقبل  
 ان حتى يجمع بين هذه سبعة فوجوه اربعة منها في كلمة حتى وكلمة عنها في كلمة كذا وكلمة  
 العمل والتأنيب فان الله لا يرضى من العباد حتى يظفر من الجبل وان كان في اسناده من قوله عليه  
 وهو صعب **وكان احقر** في العبادعة حقة لهدية وصفة الخبز وج شرف من العباد ان  
 طاعة الامة فان الخوازم ليسوا خاضعين من اهل الامان ويجوز ان يكون فيه صفة صفة العباد  
 احسن اعمال الفطن وهو يجمع على الاحرار **الله** اي الله في قوله في قوله **اراد** رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في قوله **الله** اي الله في قوله في قوله **الله** اي الله في قوله في قوله  
 كان است ارسوله **اراد** اي **الله** عليه **صاحب** معوا طبة عويبة والا بشفقة الدعاء لا يتغير  
 لا يتحول جودا لا تمنة وهو يترعد ورأى مرة في ليلته فوارثها جود الخلق من غير حقد



كونه وصحتها حراز استهان لما روي عنه نعم حيث اطلق الملائكة بحازا ومنها اقبلة الدوام على  
 وانحت على العمل الذي يردع والعمل القليل الذي يفر من العمل لقطع لان يوم اقبل تقوم الساعة  
 والذكر والرافعة والناية ولا يفر من آفات عيانه وينزل القليل الذي يفر من آفات عيانه  
 امتعا كالشدة وقد اتفقوا عليه ولم يرد على احد وان احتل على الله ما روي عليه وان عمل  
 وقال من لم يفر من الله انما احتل على الله من غير ان يترك العمل بعد الدوام كما يفر من  
 الوصل فهو من غير اللوم وقد روي عنه من القوم نقل البرم قطعته بقوله ودهانية استعملها  
 ما كتبتا بها عليه كما ابتداء ومنوان الله فما رويها حتى رمايتها وقد روي الوعيد ايضا في يوم  
 حفظ آية ثم نسبها وقوتهم سبحانه وجزع من الله سبحانه على رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالقبضت عنه لما سمعت وقال يفتي قلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يقطع  
 العمل الذي التزمه وتايمنا ان مداوم الخبز والزم الخدمه وليس من لازم اجاب في كل يوم وثقانا  
 كمن لازم يومه كذا ما لم يقطع ومنها بيان شفعة النبي صلى الله عليه وسلم ورافته بامته لانه  
 ارسله الى ما يصلوه وهو ما يكتبه الله وما عليه ولا شفعة لان الفسوق كان فيها اشهد يحصل  
 منه مقصود الامعان وهو الحضور فيها والدوام عليها بتدبير ما يشق عليه فانه يقولان  
 يتركها ويغيبها ويغفله بكلمة شفقة الخمر عليه وفي الحديث ويل يهودا ويل يهودا ان صلوة خير  
 من حجة ومن حجتين اسفل لا يرويه كذا قال انورى وقال القاضي كرهه مالك ومعه وقال  
 انه لا يصح مغفله ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة ثم قال لا يرويه مالك بل يرويه  
 الصريح فان كان بائنه الصبح وهو ما روي وان كان يفر ويكسر فاما من يرويه  
 بالاصالة الاصل **زيادة الايمان** قطعنا وجه المناجزة بين اليايين ان المذكور في  
 السابق هو حقيقة واما المدعى في قوله نعم وفي الباب زيادة الايمان واقصا واشتد  
 ان زيادة الايمان بعد اذومه لا يصدق على الايمان واقصا يتقصص وذلك قول المصطفى  
 على زيادة الايمان **الله تعالى** في رواية عن جده **زيد بن اسلم** على زيادة الايمان لان  
 زيادة الهدى يستلزمه زيادة الايمان والزيادة بالهدى هي هاهنا الايمان نفسه **وقوله نعم**  
**الذين امنوا ايمانهم** ايمانهم لان زيادة حجة وعلم انقصان الاستدلال فان يميل  
**الزيادة** على وجه يقبل انقصان وقوله نعم يتعلق بها فيما سبق فقلت **وقال نعم** **اليوم** **كلمتكم**  
**ما كنتم ابراهيم** يوم كنتم عاقب الشرايع نزلت شيئا فخطا طولك ومع النبوة فلما كلمت الشرايع فتمت  
 تبيته صلى الله عليه وسلم ووجه استدلاله به هو الآية ان ايمان يستلزم انقصان واستدلاله  
 يستلزم قوله ان زيادة وقوله نعم قال المؤلف رحمه الله فان **زيد بن اسلم** وحديث العلاء وفي  
 رواية فاذا زكمت شيئا من اركانها **فما اقصا** ولا يلزم ان يكون قبل ذلك ناقصا وان من ملامت من اقصا  
 فلهذا اليوم كان ايمانه ناقصا لان الايمان لم يزل كائنا وان انقص وان يضيح وحديثه انه ايمان  
 من حيث الحق وهذا الظاهر من يقول ان شرح محمد عليه الصلوة والسلام اكل من شرح محمد  
 ويحسب عليها الصلوات لا اشتراكه من الاجرام على ما يقع في اقصا السابقة ومع هذا فشرح موسى  
 عليه السلام وما كان كما روي وتجدر في شرح عيسى عليه السلام بعد ما تجدد في الاكيدة امر  
 النبي واما قولها وقاله لم يقل وقوله الله كما قال في الايمان لا يدين لان الاستدلال به  
 الاية على زيادة الايمان من حيث ان اكلوا يستلزم انقصان نفسه فيستعمل على قول زيادة  
 ظهوره في زيادة وانقصان كلفه لا يتبع الاولين فاشوا صحتان في زيادة وزم  
 كذا في حديثين وانقصان بل كذا في قوله انما هنته بتغيير الاستدلال في اقصا وكيفية الدلائل  
**حديثنا** **مسلم** كذا في الام الغنيمة **في اقصا** **بوعمر** **البرقي** لان في اقصا هدي اقصا الفاء والراء  
 والحاء الكسبية والفتحة والراء الميملة وعلمنا من الاية ان الاية في قوله تعالى **انما**  
 ومنه القليل من احد البرقي سنة الاية وهو يتبعه بما كان من ثم من اقصا **بوعمر** **البرقي**  
 وانقصا اية بعد اقصا **مسلم** كذا في قوله الاية **بوعمر** **البرقي** بالانقصان **بوعمر** **البرقي**  
 ووجه وروى في البقرة عز وجل **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي**  
**بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي**  
 وقال سموي بعد اية فان اية وكان سبع من سبعين اية **قالوا** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي**  
 استدلاله في اية الاية والمذمومة سنة الاية **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي**  
 استدلاله في اية الاية **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي** **بوعمر** **البرقي**

بلون وقيل ان النبي بالحق وهو الحق وادنى القول وادنى القول وادنى القول وكانوا يسمون ذلك بغير  
 الشياخ التي تجلب منها انفسها ايها وكثيرا لا يتركها كقولهم كان نبيا وقالوا هو داود الربيعي كما رآه  
 المؤمنون في الحديث وقالوا احد من جنس لا يسلطون الا في ما استوفوا ما اطلقوا من يرون عزائم  
 منه مثله عيسى واقام تحت منة فلا وتلا محمد بن سعد كان لغة نبيا والحديث حجة الا ان كان  
 يرى القصة قال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى من بعدنا من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك  
 اشتمت ومن قبلنا من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك من قبلك  
 ما في وجه الله منه ومن بطايف هذا الاسناد ان وجه الحديث والفتنة ومنها ان رواه  
 كاهل بصريون ومنها انهم ائمة اهل البيت وخرج منه المواقف في التوحيد ايضا وخرجه مسلم  
 في الايمان والتميز في وصية جهنم **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال** ان من قال **خرج** بلغ  
 اياه من الخروج وفي رواية يخرج بعن اياه وفي رواية من الاخراج **من النار من قال لا اله الا الله**  
**الارادة منه يخرج كلني الشهادة** فخره الاول صاد على عليه كما تقول فوات فهو لله احد اربعة  
**كاهل وفي قوله** **ومن عرقه من عرقه** من ايمان كما في الرواية الاولى من قوله لله احد اربعة  
 الصمد الى الله نعت وما رآه ان الامان **ويخرج من النار من قال لا اله الا الله** محمد رسول الله  
**وفي قوله** **وفدته** بضم الاء الموحدة وشديدا الرواة المعتصمة وهي الفتحة وقال ابن زيد  
 اصعب من النسخ ويجمع المتعدي براد عند المخرج ومنه سيبويه **من يخرج من النار من قال لا اله الا الله**  
 مع هذا محمد رسول الله **وفي قوله** **وفدته** بفتح الراء الموحدة ولشد يد الراء المقنونة واحدا  
 وهي صناديق من النار وما منها من تحتها من غير من غير من غير من غير من غير من غير من غير  
 مثل ومن لا يرد ويرى من ابن عباس رضي الله عنهما ان وصفت كذبت في الزنا من ثمنها وما  
 سقط من الزنا فهو فدته وكقول ابن ابي عمير ان من خرج له وقيل فدته جزء من الف واربعة  
 جزء من شعرة **من يخرج من النار** في الموضع القلة يدل على التقدير قريبا في قوله انما حصل  
 الخروج باقرب ما يعلق عليه اسم الامان فما عجزت به الظاهر الاول لا يملك شيئا لا يخرج  
 باقرب ما كان ولا يخرج كان وليس كذلك بل لا بد من ايمان صحيح ما لم يخرج من النار  
 وسال من يخرج حتى يجب الخروج من النار لان قوله الامان يخرج من النار لا يعلق الا على ايمان  
 صحيح ما جاء صلى الله عليه وسلم فلا بد من ذلك حتى يتحقق حقيقة الايمان ويصح اطلاقه وقيل  
 الاستعانة بالحقية وذلك لان الوتر انما يتصور في الاجسام دون العيان والايات  
 معنى فطنته الايمان بالجسم فاضيف اليه ما هو من اولادهم وهو الوتر قال الهندي  
 اقل الموروثات وهي من هذا الحديث تصديق الذي لا يجوز ان بدله المقصود من اربعة  
 والشعور من الزيادة على المذرة فانما هو من زيادة الاعمال التي تسهل التصديق بها وليست  
 زيادة في نفس التصديق وقدم الشعور على البرية كونها اكثر جرحا منها اربعة اجزاء بل  
 واخر الذرة اصغرها فهو من باب الفرق في حكمه وان كان من اربعة المتكلم من حيث الصورة فان  
 قيل لما اضاف هذه الاجزاء التي في الشعيرة والبرية الزائرة على الزرة الى القلب دلالة لثب  
 على انها زيادة في التصديق نفسه لامن زيادة الاعمال اجيب بانها كان الايمان انما  
 انما هو قول وعمل لا يكون الا بنية واحلام من القلب جا زان نسبيا عمل الى القلب وانما  
 تصديق القلب هذا ويجعل ان كون الذرة واضاهها اليه في القلب ان تصديقها  
 لان قول لا اله الا الله لا يتم الا بتصديق القلب وانما هو من زيادة الاعمال فلو كانت  
 عليه الزيادة من زيادة العلم والمعاينة انما زيادة من زيادة العلم فلو كانت  
 هذه اربعا لاربعا وانما زيادة من زيادة المعاينة فلو كانت اربعة ولكن يظهر من قوله  
 ثم لانه وثبتا عينا اليقين حيث جعله مرتبة على اليقين وقدم ما يتعلق بهذه الاربعة  
 فان قيل التصديق كافي في الخروج اذا لم يكن المصداق لا يخلد في النار واما قول لا اله الا الله  
 فلا جراه احكام الدنيا عليه فوازمه اجماع بيننا اجيب بان المسئلة دخلت فيها فتمت  
 لا يكفي مجرد التصديق بل لا بد من القول والعمل ايضا وعنده المواقف وقد تم فصله والارادة  
 بالخروج هي حقيقة حكمت به التي حكم بالخروج لمن كان في قلبه ايمان صافا الى عقوبة النار  
 يدان عليه اذا تجردت من شمار الايمان والدنيا عليه ما رآه الاحكام فان ثمرتها حتى يخرج  
 احكام بالخروج وفي الحديث من ادرك منها ادر لا تدركه له ارباب من قبله الايمان الزيادة  
 والاضمان واما ما قاله الصير من ان الحديث يدل على نقصان الايمان لا يكون الا بعد ذلك



ثم بعد ذلك جاءه الفتح من يهود وكل جمع منهم من آل بني نزيه بنه وبين واسموا بالياء ومن بها نحو يوم  
وخرج من نبع وصلى بين **قاله** اي ايام رضى الله عنه **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
بالصدقة وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
اي لو زلت علينا كرهه فت لانه تعلمون اني لو تكلمت باسم **معهن اليهود** كلام الله وصدق  
عنه بعد كونه **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
فيه من قول الذين واخيه نزل من العيون لجمال الواديء سكونها كما كسرت اقلها وانما اسمها لا يوصف  
في كل سنة **وقال** في حديثه **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
وكان مناهة كوننا مسرورا ووجع على مياه وقايمه ومن عوائد المرقع وموجع حود بالعلم هو  
في يومان يكون الحصص للثداء على صفة العجوة المستفاد من ستون ايام عجبته وقوله **يا امرئ المؤمن**  
صريح وقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
الذكور عليه صل فواضح **قال** اي عمر رضي الله عنه **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
احد اشياء اركان من لا شر وهو مستاضف **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
قالا **قوله** ويقيمها عن سائر اديان المذمومة في الكتاب **قال** اي كتب **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
الوقوع وبقا على من صلى اليه عليه وسلم بعد صلاة شهر **قال** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
لها اي استسبح على ما عفايد والنسب على اصول الشرايم وقول **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
رسالة الله وقدم اشرفها **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
للمرة عشرين **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
ابطال الدين الكفر والشرك **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
المؤمنين ووجه من يتبع غير الاسلام ويكفر لمن يقبل منه **قال** **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
**قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
وقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
نظرة مشككة بقوله **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
على يوم الجمعة ايضا **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
او بصفة شير علي **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
زمان زيارتها وبسببها جميع ما يتعلق بها حتى صفة النبي صلى الله عليه وسلم ووضعه في زمان الزوار  
وهو كونه عليه السلام قاضح برفعة يوم الجمعة وهو غاية في الضبط فان قلت كيف علم الجاهل  
المسائل لا يزال **قال** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
عينا فالجواب ان ثبت في الصحيح ان الرسول كان بعد العصر لا يتحقق العيد الا من قولنا انها روي  
**قال** الفقيه ان **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
عيد المسلمين فكان قال جلنائه عيدا بعد ان يكتم استحقاق ذلك اليوم وتعيينه فيه **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه  
العصفور **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
على المراد وبطلان ذلك يوم الجمعة يوم وفاة وكلاهما عهد الله لنا عيبه وكسدت الخرافات وهما  
عبدان وكذا عند المزمورين حيث يربحها من عيني الله علينا ان يوردنا سألنا عن قوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
قائلها **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
لا دليله العيد وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
عيدا لان بقية العيد النبي **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
شبهه يومه وهو عظيم الم الذي هو عظيم المكان الاسود واما الزمان فهو يوم الجمعة ويوم وفاة  
فهو يوم اجتمع فيه فضيلتان وترقان ومعلوم تعظيم النبي وانه منبه فاذ انما زاد التعظيم فقد  
لقد **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
من شعبة **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
واقفا **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
تقريب في الركوع كقول **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
وقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه  
من **قوله** **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه وبقوله **يا امرئ المؤمن** سيداه

في مقابلة ولا يجرى بها في كتابين **الاحمد والاعمال** لانه لاجل ان عبده والله على هذه الصفة وهو  
 الصفة لانه وقرا ان سعود رضي الله عنه الا ان يصد والله بمعنى ان عبده والله كذا في الكتاب  
 وقال محمود يعني العادة بمعنى التوحيد اي واما امره الا بعبود والله ولا استثنا من اعظام  
 الفعل لانه لا يدخره ويدخره جميع اسما لان العفة اعم من فقط لا يخص من ليش **مخلص** حاله كونه  
 وليعبده **والله** والله صفة **الدين** بالنصب على انه مفعول مخصوص اي حاله كونه لا يشترط ان يكون في الدين  
 شيئا قبل الايمان بما اراد به وبه الله تعالى فعبادته وبشبهه كونه لا يخرج او يخل عنه من كونه  
 نعمت مع شدة بزمه وبما هو له نعمت مع شدة العفة واعتكف الله نعمت برفع مؤنة مسكنه وهذه الشبهة  
 لا تصح فاعماله الصفة التي مع شدة العفة اي اعادة العفة على ما كانت من قبل في غير ما لا يخلو صرحا واصفا عن كونه  
 ومخلص عن المشواش والاراء التي انقلب العادة عن عبادة **حسنا** حاله كونه مع حيث وهو انزل  
 عن الصلوة في الهداية اي ما تلت من العفة انزل العفة الى اصول الحق **ويهو الصلوة** التي هي عماد  
 الدين وهو من باب كنه في خبر على الامام وكذا قوله نعم **وقول الزكوة** وجهه تعميل الصلوة والركوع  
 على اسرار العبادات **ولذلك** المذكور من جهة الاشياء هو من جهة **العبادة** اي المستوية اما طاعة الحق  
 والعدل من قيام بمعنى استقام كقوله نعم امة قادمة اي مستقيمة وقوله نعم ان الدين العفة على ما قيل  
 الدين بالصلة واستقام لا يترادف الزكوة من حيث ان المراد بالدين هو الاسلام وقد ذكر في الحديث انه  
 اشبهه الله بالدين الذي هو الاسلام جميع العبادات واقامة الصلوة وايضا الزكوة وما اشبهه  
 جميع ذلك فعقد ذلك من العفة فيكون الزكوة مرة فشا ذلك **حدا** اسم **سهييل** الى وهو عيب  
 الا صهييل الى ان تحت الاسم شينه وقوله وبواو ليس من علم مالك وقرئ في باب تعاضل الهمم  
 وان في سنة ست وعشرين وثلاثين **قال الصديقي** كذا في رواية حدثنا **مالك** **قال** الامام  
 وسعد بن وايد فويل من شئ **من علة** **السهيل** **بمالك** هو ما من مالك من في علمه في وقيل  
**عن ابيه** ما قال في امرته **سم طلبة** **من عبادة** الله بن عثمان بن عمرو العزني اي في كذا في كذا في كذا  
 احد العشرة المشهورة والعبادة والاشياء التي يستعملها في الاسلام واستتة الذين هم اصحاب  
 السعة الذين ينفقون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منهم راين خمسة الذين استولوا على الصدقة  
 وهي اربعة منهم يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لا يلبس مع مثل الفكر حتى يله عنه احد  
 اقره وهاجرت منها اثنان بعد كلهما الا ابراهيم فان ربه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ينادي  
 يتشتل لاحاد وهم من اسما بعد رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر فذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في سورة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابراهيم رسول الله  
 قال يا ابراهيم ومما رسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة طلبة الخير وطلبة الخيرات وطلبة  
 طلبة الطمأنينة ايضا ويسمى طلبة الطمأنينة الذي قيل فيه **مقرابها** **مقرابها** **مقرابها**  
 طلبة الطمأنينة لانها من مدون بصحان وكان الصديق رضي الله عنه اذا ذكرها قال ذلك  
 يوم كره العيلة وهو من يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم احد ورفقاء بيوم منزلة فصد بها فشدت  
 رماه مالك بن نعيم يوم احد فان طلبة بيوم من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصاب  
 خنصره فمات ربه من امارة زمية حتى فقال صلى الله عليه وسلم لوقال اسبغوه على الجيلة وارزها  
 ينظرون وقيل صرح في ذلك يوم حسنا وسبعون جراحة وشكك اسبغاه قتل يوم الجيلة سنة  
 ست وثلثون وهو من اربع وثلاثين سنة وقيل تسعين وستين وخمسة وثمانون وخمسين وقيل  
 اعزل يوم الجيلة بعض الصوفية في حياهم فقتلهم من قبلة عرق النساء ففرزوا رطله بترت منها  
 ادم حتى مات واقربوا ان ينكروا دعواه والتفت الى ابا بن عثمان وقال فركبتنا ك بعض  
 قتلة اسبغاه وقالت ما شئت ربه معها طلبة من نصيحه وما نزلت به من قال زينة  
 ودفن بقطفة قرية ثمرات ميتة بعد موته بثلثين سنة وانما ان ينكروا بها انه اذ  
 قام به فاستخرج طريقا ودفن في دار الجرحين بالعبدة وغير مشهور بزيوتهم وولى شافية  
 وثلا من جدينا التفت منها عليه ثنين وانقره الجحاد وجمارين وسئل سائر طلبة هل  
 اعصابه جماعة وطلبة من عبادة الله اشان هذا احداهما وثانيها النبي وكان يستعمله الخير  
 فاشكرنا اناس ومن اعلمت هذا الاسناد ان هذا النصب جدا اذ لا والله والاشرف والعبدة  
 ومنها ان رماه كلهم مدحون ومنها ان اسبغاه مسلسل بالاخرة لان اسبغاه  
 بعباده عن عمة عن ابيه واقربوا من كذا في اشياء ماتت في الصوم ووزن لعل بها  
 واقربوا مسلسل في الايمان وابوا وفي الصلوة والاشياء في الصلوة وفي الصوم **قول** **حادي**

عصاف

هو صام من غلبه احوي سعد بن كوفاه الفاضل مستد لانا في النجاشي ما وجدنا حديثا يرويه  
 اخبره في ايام الفزة والفرس على الحديث عن شريك بن انس قال سبنا عن بلوس في الجسد او دخل  
 رجل على رجل فانا منه في المسجد ومنه قال انك محمد وذكر تطويت وقال غيره وانما من غلبه الفرس  
 في سعد بن كوفه الغزالي ان سبنا في مختلف واشدتها سبنا قال يروى عن ابي بصير  
 راجع دعوى تطويت وكلفه من غير مزورة وفي صحيح البخاري يقول النبي ما يتقون بواحد منكم  
 ثم **الى قوله صلى الله عليه وسلم** ان اهل الجند ومن اذيعاه ودين من اهل الجند لا يروى الا في  
 عليه كالم وجد يمتد الحن وسكون بلوس من يرد العرب خذوا عن العرب والفرس هو سبنا  
 ارتفع من فامة الى ارض العرب فوجدوه وفي الاصل ما ارتفع من الارض والجمع بناء وجمع  
 واخذ وهو مذكر وقال محمود البجلي اخذ هو لامة التي بين الحجاز واليمن والله اعلم فانما **الراس**  
 اي منقشر شعر الراس ومنقشر من عدم الارتعاق والرافية من تارة العباد بغير تور وقران  
 اي منقش واشر ويقال قننة تارة اي منقشة واطلق الراس على الشعر اما لانه منقش منه فجزا  
 يطلى سراسما على الخط لان من السراء بمن وما لا يجعل نفس الراس اذا قد لا يطلى  
 ويمكن ان يكون من راب حديث انصاف بقرينة عقلية ويقرؤه الرفع على ذنوبه لرجل وانقش  
 انما قال انما سبنا نغشاة فهو متعدي كما نغشاه ويخون ومن صاحبها يخرج من راسه فبها نغشاه  
 بالصفة **سبع** بنون الجمع **سبع** يعنى العادل وقيل هو او وكشده ما لياه كذا في عمارة الزوايا  
 وقال الفاضل بن سبنا جاء عندنا في النجاشي انما العادل والنواب بالفتح وهو منصوب على ان  
 سبع مصنف لوصف كالخطا اذ وفي صوت منقش متكرر لا يذنبه ويقال الرفع على عبد الصوفى  
 الجواد وعنه ومعناه صوت شد يراد عليهم منه شيء كدوقا اصل وشبه هو اذ هو من وقيل  
 الرفع **والنقش** اي ما يقوله مفعول انقشه وهو على الرواية المشهوره وعليها كذا في  
 كما قالوا في رواية يسمع ولا ينفقه بصيرة اياه على سبعة المجهول فيها فيكون قوله ذنوبه  
 لفظا وقوله ما يقول وهو كما جرد على انها ناشان عن فاعلى الفعلين المذكورين وانما كان لا امر  
 كذلك لانه نادى بعد بيته له **وله حديث** انما الى ان قرب قلبه فبها نغشاه هي التي  
 للعبادة هو مستداخ **خبر** **سائر** **الاسلام** اي من ادراكه من سبنا التي في حديث علي بن ابي طالب  
 وصديق رسول الله ولهذا لم يذكر فيه استهزاء لان اصله عليه وسلم على نبوة النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم حاله ان يروى في ما يسأل عن شرائع الاسلام قال لا اكفر في ربه الله ولا في رسوله  
 حقيقة الايمان وذكره المشاهدة فلم يسمها حجة لهدم مومنه اولم يملكه مشهورة ونقش  
 النبي بارتبيبه وفيه نسبة الرواية ايضا الى ان تقصيرة شايخ كلام رسول الله عليه  
 وسلم وقد روي رسول الله عليه السلام الى النبيل كلامه وحفظه واجلته مثل ما سمعته منه في قوله  
 المشهور وانما لم يذكر في هذه الحديث لان لم يفرق حينئذ اول الراجح سبنا لانه ما حدث  
 قال يروي في غيرها فاجاب عليه السلام بما عجزت عنه ولعله من لم يكن في رجا عليه اولان  
 انصرح وقد وقع في رواية سمعيل بن جعفر عندنا قلت في الصيام انه قال انظر في ما افترق الله  
 الصلوة فقال الصلوات نفس قال فافترق النبي صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام قد خلقه في  
 المعروفيات بل واخذت ويات **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** صلوات يجوز فيه الرفع  
 وانصب والرجاء الرفع فعلى ان حرمته ما حذوت وهو خصوص صلوات وانما انصب فعلى تقدير  
 حذ صلوات وكسرها وانما يرضى ان يدخل من الاسلام اي اقامة خصوص صلوات فيه حتى يعا  
 لان الذي يشرع الاسلام هو ما قامها لا يمتها في امور **والصلوة** **صلوات** الرفع له وقد  
 قال يروى **قال النبي** مستداخ مؤخره من قوله **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** لا ابي ولا  
 الغزاليين فينبغي ان يكون جهة على لغة صحت اوصوا الفرس على ان يوجب فتح اعراب النطق في  
 وقتنا لاخبار والفرس يكون واضح كما انهم في كل حال فانه في كل حال لا يسطر على سبنا  
 حيث قال صلوة العيد **والصلوات** **لان** **الفتح** **يخفف** **واحد** **واستاء** **استاء** **مصل** **عزما**  
**اخشا** **وما** **صحا** **ما** **فان** **هو** **الصلوة** **لا** **استاء** **واستاء** **على** **من** **شرع** **في** **صلوة** **فعل** **او** **يعد**  
**فعل** **ويجب** **عليه** **ان** **ما** **و** **يقول** **لنت** **ولا** **تطاولوا** **الحاكم** **والاصواع** **على** **الرجل** **الفتح** **بم** **الفتح**  
**واضاهضا** **نفسا** **صفة** **كثرة** **منقطة** **بفتح** **كث** **والفتح** **كث** **بصحت** **لكن** **الفتح** **و** **على** **الرجل**  
**المعقول** **في** **الشرع** **ويشاه** **كث** **بصحت** **انما** **ها** **ولا** **يجب** **بل** **يجوز** **قطعها** **ويشاه** **كث** **بصحت** **من** **الرجل** **و**  
 لاين وقوتها العوتس لا المنة الاولى وفي هذا المقام مقال تجوز في حجة التارة وهو الذي

في قوله صلى الله عليه وسلم  
 لا ابي ولا الغزاليين فينبغي  
 ان يكون جهة على لغة صحت  
 اوصوا الفرس على ان يوجب  
 فتح اعراب النطق في وقتنا  
 لاخبار والفرس يكون واضح  
 كما انهم في كل حال فانه في  
 كل حال لا يسطر على سبنا  
 حيث قال صلوة العيد  
 والصلوات لان الفتح يخفف  
 واحد واستاء استاء مصل  
 عزما اخشا وما صحا ما فان  
 هو الصلوة لا استاء واستاء  
 على من شرع في صلوة فعل  
 او يعد فعل ويجب عليه ان  
 ما ويقول لنت ولا تطاولوا  
 الحاكم والاصواع على الرجل  
 الفتح بم الفتح وعلى الرجل  
 وضاهضا نفسا صفة كثرة  
 منقطة بفتح كث والفتح كث  
 بصحت لكن الفتح وعلى الرجل  
 المعقول في الشرع ويشاه كث  
 بصحت انماها ولا يجب بل  
 يجوز قطعها ويشاه كث بصحت  
 من الرجل و لاين وقوتها العوتس  
 لا المنة الاولى وفي هذا المقام  
 مقال تجوز في حجة التارة وهو  
 الذي



على لسانه ترتب بمنك والشيء ما أورق والقاسد لحقيقة الغلف لما فيه من عبقه المحلوه وهذا  
 هو الراجح عند العلماء وقال بعضهم فيه عروق صفات قد يعبر ورأى به وجعل هذا في باب  
 صلى الله عليه وسلم ويتنازع ذلك إلى قول وكثير من بعض المشايخ أنه قال هو صفت وإنما كان والله  
 نطقا لكاتبها لإيمان فصار رأيه واستكراه القوم هذا وقال ابن عديم الشفة بأوراث الصفة  
 وأرب الخرافة حيث أذعن الرواية لفظه رأيه لم يصح لأنها ليست في الحديث ولا شأنا لها  
 ثابتة خصوية بل مبررة ثم إن المؤلف رحمه الله إنما خص هذا الحديث بالأيراد في باب الزكوة  
 من الأيمان وأن كان منه دلالة على العزم والتمسك من الأيمان أيضا لا يستغنى قيسا  
 هذا الباب بعينه هذا الحديث ولم يجد في هذا الباب شيئا آخر **باب**  
 وعصية **شاع** يشهد بانسائه المكسورة **فما** **شاع** من شغف لايمان والحناجره حناجره للجم  
 المقتومة والمكسورة والمكسر فضع وقيل اللفظ الميت والمكسر لغش وعلم الميت وقيل بالعكس  
 مشتقة من حناجره إذا ستر وقال الميت حناجره الشئ إذا جمع وقيل منه اشتقاق الحناجره لأن  
 الشيا بجمع على الميت ووجه المناسبة بين الأيمان أنه لو نسان له حناجره حالة الأيمان  
 وحالة الأيمان فالله كقول في كتاب سابق هو أركان الدين التي يحصل الشواب باقتسامها بين  
 الأوصياء بدون واسطة والمذكور في هذا الباب هو الشواب الذي يحصل بمشارقة الأوصياء  
 بواسطة الأموات وقال الحافظ المسعودي في ضمن المصنف لخراب التي وقعت له من قبل الأيمان  
 بهنوع الترجمة لأن ذلك آخر أحوال الدنيا وتعلقه بمحو العيبين بأنه بقي من الأواب المترجمة  
 شعبه الأيمان بأبوابه الخمس من الأيمان وهو من كرمه بعد أربعة أبواب فربما يقع أن يقال  
 ضمن لضم الترجمة الخراج المذكورة قائم ثم إن قال في الأيمان سابق باب الزكوة من الأيمان  
 وترجمه إلى باب الأيمان **شاع** الحناجره من الأيمان رعاية للمناسبة بين الترجمة والحديث فأتت  
 المذكورة في الأيمان لأول لفظ الأيمان حيث قال فاذا هو يشاء من الأيمان وفي هذا الباب  
 لفظ الأيمان حيث قال من تبع جنازة مسلم **يا ناصية شاع** **احمد بن محمد بن علي الجعفي** لفظ الأيمان  
 وسكون الأيمان ومنه الجميم وفي آخره فاه ومعناه الموضع نسبة الخرج الأعلی وكنته أبو بكر  
 المشدود مدعى بصريه وروى عنه البخاري وأبو داود والشمس ومات سنة اثنين وخمسين  
 ومائتين **قال حدثنا روح** بنع الخراف والمهله المهله ابن عباد بن العوام **بصريه** آل الخليل  
 كان كثر الحديث وصفت الكتب في السنن والأحكام والنفس وكان ثقة وقال علي بن العربي  
 فخرج من أجدت بن لم يزلوا في الحديث نشأوا فظلموا واحد فوأمه روح وقال غزالي روح بن  
 عباد في القرن ثمانية الف حديث كتبت منها عشرة آلاف حديث وقال يحيى بن موسى لأبيه  
 صدوق فوفى سنة خمس ومائتين روى الجماعة **قال حدثنا عوف** بالقراء ابن أبي عمير وأسم  
 الجعيلة سند ويرفع الموضع وسكن السنن وضم الدال المهلهة وروى عنه وروى عنه غيره  
 الخوف ومعنونه وقيل سند أبو العبد يعرف بالأعرجي ولم يكن أعرجا وإنما قيل له بذلك  
 الخوف بصريه سمع جمعا من كبار التابعين منهم الحسن وعنه الأعلام الثوري وشعبة وغيرهما  
 ولفظه جموعها ولذسة شمع وخمسين ومات سنة ست وأربعين ومائة وروى  
 إلى الفصح لكن روى الجماعة **عن الحسن بن أبي بصير** ما ذكره **محمد** هو ابن سيرين أبو بكر  
 الأضار روى مولاها بصريه لها على الجليل الحواشي وعبد يحيى وحفصة وكريمة وأولاد سيرين  
 وسيرين مولا نس من شيوخ عمن الثور وإذا أطلق ابن سيرين فهو محمد وهذا وهو أولاد استكلمهم  
 بنابوتها وذكر أبو علي الحافظ ما لا يدل كريمة قالوا كرم سعيد وأصغر حفصة وسيرين  
 يحيى بن عمر إذ في أولاد سيرين ثمة وسودة وأشب أيضا وقيل أنه عربي سيرين الملقب  
 الجملة الملقب وكان عبدا لا يترن ما بين يمين الله عنه وكانته على يحيى بن أبي عمير  
 حكوم الثماليه وشقيق دام محمد وأخوته صفية مولاة الصدوق رضي الله عنه وأولاده محمد  
 بن إبراهيم الصعابة ولد لسنتين بعثا من خلافة عثمان رضي الله عنه وهو من الأيمان نقل  
 الحديث بالحق وكان يحدث بالحديث على جرود وهو ثقة ووجه الحرثية أمام في العلوم  
 فقيه وروح مشهور بعلمه البياض وكان يرازا وجسر يدين كان عليه وقيل كان سبب حبه  
 أن مشى زينا بأرض العلم وهم يزيد في ذمته فارة فقيل لانه كان في لغة  
 فصب الزيت كله فأكبر عليه فنه فكانت ربه سمع جمعا من الصحابة وخلفاء من التابعين  
 فروى عنه خلق من التابعين الشعبي وقتادة وأيوب وروى محمد بن يحيى عن أبي بصير







اذا قولنا من المؤمنين ولا يكون من عمل صلواته وانما قولنا من المؤمنين لا يجرى  
 عليهم بطريق ولا يتصل نفسه بسوء صنيعه وحيث نفسه وان فعله صل الجاهل بالشرع والاصح  
 لقائلنا محقق فان الجامع بينهما اى سنة شريكته والمراد بها حيث لو عطل على تركية التسليم لاقبال  
 عليها باسكتل ليقوم حقيقة لا تمنع الناس عن الوعظ فانما لا يكون باحد الامرين لا يوجب  
 الا يكون بالامر السني ومطابقة هذا الامر فخرية من حيث ان كان محققا ان يكون كذلك فيصير  
 بذلك الامر وهو لا يشره وهذا التعليل المذكور وسيله الخلق في تارخه عن ابيهم واحسان  
 حيلهم الى اهل البيت صلى الله عليه وآله وسلم من غير ان يكونوا في بيتهم الذي هو امرهم المذكور  
**وقال ابن ابي عمير** انهم لم يهرقوا دما من سفيان الثوري عن ابي بصير الذي هو امرهم المذكور  
 لانهم لم يهرقوا دما له في اوقات الصلوة التي على جلاسه سمع السائلة الاربعة وما لفته  
 واحتملها امره وام سلة ويا هجرية وعقبة من الحارث والسنون من حمزة وادرك جماعة  
 ولم يسمع منهم كقول ابن ابي عمير من ابي وقاص رضي الله عنهم مات سنة سبع عشرة ومائة  
 في سنة الحجة **قلت** **تروى من ابي بصير** وفي نسخة رسول الله **صلى الله عليه وسلم**  
 اجتمعوا المذكورون فيها سبق **كلهم بخلاف** ويحتمل حصول **التعاقب** في الاموال وفي الخاتمة  
**عليه** من سلف يقول بخلاف واقفا كما في ما ذكرنا من ذلك لانه قد يرضون المؤمن في عمله ما يشبه  
 من مخالفة لادبهم ولا يرضون من مخالفتهم ذلك وقد عدهم وانما ذلك على سبيل الياعة منهم  
 في النوع والتوقيف حتى اتيه عنهم وقال ابن ابي عمير انما افاضوا لانهم لما افاضوا امرهم حتى يراهم  
 المقوم ما لم يهددوا في وقت ذمهم على انكاره فانما ان يكونوا وانما بالسنة بدو في عيشة  
 رضي الله عنها انها ساستها التي على ابي عليه السلام من قوله نعم والذين لا يؤمنون ما اتوا وقولهم  
 وبعثناهم الى ابيهم فقال لهم الذين يقولون يصومون ويصدقون ويقرءون ان لا يتصل منهم ذلك  
 وجعلت لسلف في قوله نعم وعاملهم من اهل ما لم يكونوا يحسبون اعمالا على يحسبونها حسبات  
 بركت سيئات **انهم اهد يقول ابن ابي عمير** **ديك** اى لا يجرى احد منهم بعدم عزم  
 التعاقب له كما يجرى من ذلك في بيان جبريل وسكنا ليل لانها معصومان لا يظنوا بغيرها ما يظنوا على  
 عزمها من البشر وقال هو والعبى معناه انهم كلهم كانوا على جبريل وحطت من ان فعلها اياهم  
 التعاقب ومع هذا لم يكن منهم احد يقول ان ايماننا كان بان جبريل عليه السلام لا يجرى احد  
 لا يظنوا بغيره المؤمن من التعاقب جبريل هو ولا فانهم من معصومين فان جبريل قد يرضى عن ابي  
 على ان يرضى عنه من غير ان يرضى عنه ان لاله اياه وفي رسوله كان مؤمنا كما بان جبريل  
**صلى** بان ذكره ابو سعيد التعاقب في الموضوعات وقال انما في ويجوز ان يكون قوله  
 ما منهم الخيالات في الصلوة في البرق استفادها من احوالهم ايضا وهو كما في قولنا المؤمنين  
 الايمان والتصان وعقبه محمود العيني بان لا يقم ذلك من حاله وانما الذي يرضى من حاله انما كان  
 خاتمين سواء الخاتمة لعدم حصصه وتزيد ذلك ما يرضى ما يشاء رضي الله عنها وقاروك  
 عز بعض السلف ومحمد الله كما قرأتم تنزهوا في معنى ايماننا في ملكة حدث عن ما يشاء  
 رضي الله عنها مرفوع رواه الطبراني في الاوسط كذا استاده ضعيف **ذكر** **الحسين** في المصنف  
**الجمهور** **عن الحسن** اى بصير وانما في يذكر انما على التبريز مع غيره هذا القول لان عارفة  
 الايمان جبريل ذلك مما يخص من المؤمن او يسوقه بالعبى وهذا كذا على ما سبق كما في الروى  
 عنه مستندة وعقبة التبريز من لا تخفى بضعف الاستاد وهو بل ذابغ التبريز حيث  
 النقل بالعبى ومن حيث الاختصاص يذكر بصيغة التبريز ايضا وهذا هو التحقيق وما يلهذا  
 الموضع وليس كذا في الكرام ومن ان يشعر بان قولها اية عنده صحيح الاستاد لان قال هو  
 سوية المبرزوا بعدد رسته ومثله يسي قريبا بصيغة التبريز جبريل وذكره في اجماع فيه  
 قيل ان من فيه ضعفا ومثله تدفق بصيغة التبريز **ما عاقبه** وفي نسخة عن الحسن ان قال عاقبه  
 وفي رواية **وما عاقبه** في التعاقب **الا مؤمن** **ولا آمنه** يقع الخبر وكسر الميم **الا مشافق** جبريل  
 المؤمن في الظاهر في عاقبه كذا في اية منه قلت وتبعه جماعة وقد كان ذلك حيث قال زيد ما عاقبه الا  
 مؤمن **ولا آمنه** الا مشافق يعني اية قلت والخبر من اية قلت وان كان يظنوا بحمود الحسن سيان  
 الحسن ارضى به باوجه وجوع الصبر الى مع علم الخرجية بسط الغرابي عن قربة حقا جعفر  
 من سليمان عن الثوري بن ابي عمير الحسن يجلت باقه وهذا السبق باه الذي لا اله الا الله  
 من معنى مؤمن فقد ولا يلقى لا وهو من التعاقب مشفق ولا معنى مشافق فقد ولا يلقى لا وهو

من التعاقب

من النفاق من كان يقول من لم يخفنا نفاق فهو منافق قال وعدنا ابو قرة عبد الله بن  
 شاذان بن مسيل عن عماد بن زيد بن ابي الحسن زاغ ما اصعب ولا اسرع من الا وهو في  
 النفاق على نفسه في قوله عنه ان كان يقول ان لم يخفنا واوهذا النفاق فقول الانسان  
 لم يكن لهم حجة على النفاق في قوله انه سئل عنه فقيل يخافنا نفاق فقال وما من شيء وقوله  
 محرم المطاب يعني انه عنه هؤلاء الاثار الصحيحة عند المخالفين فيمن ان الصبر منافي للنفاق  
 وما مثل ذلك كله احد من يخاف من يعذري نفسه قاله فقدت ولم يخاف من عقاب من خنت  
 وقال قلت فلو كان من تكرهه كذا القوادح سرون وليس من باب الخذف والايصال فما قولها  
 مسدودة **ثمة** هذا عمل على قوله نحو الخوف من اي وباب ما يحذر في غير الماء وفتح الملائكة  
 مع التصديق وقال الخافظ المستوفى بنشد برها من **لا حشر على النفاق** وفي قوله على النفاق  
 والرواية الاولى هي الاولى لانها المناسبة لحدوثها حيث قال عنه كما سئل في النفاق  
 نعم وفساهة كذا **امسلمان** من **نفاق** وهو ابن الزبير بن لا ثارا في تلك الصيغة معتادة من  
 الخوف واذا لم يظف عليه وانما وقمت بينها لتفهمها كما في قوله وقولها في قوله في قوله  
 فتدلنا بالفرقة الثانية والحدوث الثاني يتعلق بالفرقة الاولى على ما سبق في قوله وفي  
 لا على الترتيب فان الفرقة الثانية كذلك لا تدور على الفرقة حيث قالوا لا حشر من المعاصم  
 حصول الايمان ولما كان مفهوم الآية المذكورة بعد عليهما في قوله لا حشر من المعاصم  
**لقول الله** في قوله عز وجل في قوله لا حشر من المعاصم ان الله لا يعذبكم بما تقولون  
 في العلم كان انما اولئك انفسهم بان انفسهم التي في قوله لا حشر من المعاصم  
 ولعل النفاق حشر ما يتعدى وظلم النفس اليسير فكذلك كما وعدوا وعدهم وادبهم  
 العظيم فاستغفر والذم والتميم والتميز والفرقة **ثمة** في قوله لا حشر من المعاصم  
 بين المعاصم والفرقة **ثمة** في قوله لا حشر من المعاصم **ثمة** في قوله لا حشر من المعاصم  
 يقول العبد **ولم يصروا على ما فعلوا** اي لم يقرؤوا على قولهم يستغفرون لما رواه الفرزدق من  
 حديث ابن ابي عمير بن ابي الله عنه انه قال صلى الله عليه وسلم ما اقر من استغفر وان عاد في اليوم  
 سبعين مرة **وهم لم يقرؤوا** حال من يقرؤوا اي ولم يقرؤوا على قولهم الاستغفار في قوله  
 احد من يحدث في عمر يومه **ولم يقرؤوا** الذين يقرؤون على ما فعلوا وهم لم يقرؤوا لان  
 تاب تاب الله عليه ثم لا يستغفرون قاله مجاهد وغيره ووجه الاستدلال بما في قوله  
 المراجعة انه في قوله لا حشر من المعاصم حصول الايمان استغفار موعود من استغفر لثمة ولم يقرؤوا  
 فتعومر اسم اذا لم يستغفروا وقرؤوا على قولهم يقرؤون على قولهم لا حشر من المعاصم  
 عليا قال الامام عدوي بن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء انها ازلت في بيان انما اشتهت  
 امرأة حسنا وتبتاع ثمرات فضتها التي ليسه وقيلها ثم يرمي ذلك ما في قوله صلى الله عليه وسلم  
 وذكره ذلك فزلت هذه الآية وقوله لا حشر من المعاصم **ثمة** في قوله لا حشر من المعاصم  
 صلى الله عليه وسلم بينها فكان لا يقرؤوا قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يفترون  
 وخرج معه التفتي وقلنا لا تصارون في اهلها وعاجته وكان يصاحبه اهل التفتي فاجلوا في  
 يومه فاصرا من امة صاحبه فدا فسلست وهي ناسرة شعها فوجعت ونفسه فدخل ولم يستأن  
 حتى انتهى اليها فنزها ليلتها فوجعت كرها على وجهها فقيل لها كرها ثم لم يستأن ولا بر  
 واجبا خلت سحرنا فنه خست ما نكك وعصيت ذلك ولم تضب حاجتك قاله في قوله صلى الله  
 عليه وسلم في بيان ويجيب له انه من يشه حتى وافى التفتي فاحزبه امره بقوله خرج يظلم حتى آل  
 عليه فراهمه ساجد لله عز وجل وهو يقول ربي ذري لي حتى قد خلت ابي فقال له يا ابن آدم  
 فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمن من ذلك لعل الله عز وجل ان يجعل لك ذرية  
 فوافى فاجلوا به حتى جمع الى المدينة وكان ذات يوم عنده صلوة العصر فاجلوا عليه اسماء  
 بنته فحزها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين اذا فعلوا الجاهل وهم من اعوانه فقال  
 علي رضي الله عنه يا رسول الله احزنوا لهذا الرجل ام الناس امرائة قال بل والله امرائة في التوبة  
 قال لوجهه ويا ابا عبد الله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة**  
 وانما ثبتت من ابن ابي عمير في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة**  
 ابن ابي عمير في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة** في قوله **ثمة**  
 سنة اربع عشرة ومائة من خمس مائة سنة واولها لغيره ومسلم وابوه اوه كما في

عليه لما عقد الموقعة قال **الله شاهجة** هو من التواضع **عن زيد** بهم الزبي وضع الموقعة وسكنه المشاة إلى  
الخبز والاسيلة هو أبو عبد الرحمن أبو محمد الله اليامي المشقة في الحنية وهو خفيضة فسنة إلى أبو زيد  
الغديفة ضمن من همدا تا التوفيق في وقتها في كل جمع من التامين وعنه لا كتمش في يوم من التامين  
ووجدت من معلق عليها وكان من الفتا دا المشكون قال الفقهاء مات سنة اثنين وعشرين وعشرين  
وقد مات في سنة المحرمين سنة بالاضط المذكور بالهذه وأما زيد باليامين من وقت ذكره  
في الحوقلا وبسوره ذكر في التامين **قال سيدي اما** قال ابن شقيق بن سيدة الأسد يأسد خزيرة  
توفيق تامين سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبره و قالوا ركبت سبع سنين من حور  
الجاهلية وقال كنت قبل سبعا مائة على الله عليه السلام في خمسة سنين أي إلى أن لا على سبع مائة  
وربان رة عيشة وان مسورة فأدا وعزهم من الصعابة وان التامين وكنه خلق من التامين والجمع  
واجمعوا على يوم نته وصلوة وبره وتوثيقه وهو من أهل الصعابة بن مسعود يعني الله عنه وكان  
ابن مسعود يعني الله عنه يعني عليه مات سنة اثنين وعشرين من قبل الجحيم وقال أبو سعيد  
كان ابن مسعود الذي كان حنا لزمان وهو من سنة اثنين وعشرين من الجاهلية **عن الرحلة** من الرحلة  
المعقدة بالرجعة انضم لهم كسر الجحيم وعنه مشتق من الاجزاء وهو انما يريد منه في لدا رجعة  
وأخاه أبو حنيفة والرحيم من بغيرها العولم كاليان وحيل من الاجزاء لانهم يقولون لا ينضم إلا بان منسوبة  
قال لا تنضم إلا بان منسوبة وكذا ما حوينا من لدا رجوع نحو ما حوينا كالتجربة حيث ذكره أن تركب  
الكعبة فيدها سيق وهو المنسوبة حذو لاهوا المذكور في الحديث والمعنى ان سأل أبو بكر عن انما لفة  
الرجعة هل يجره صبيون في يمانهم او يخطون **مقال** ابو ثوبة جوبه لسؤال زيد **مقال** واقره  
**عبد الله** أبو مسعود يعني الله عنه ومن اعلم الله هذا الا سننا ان منه يتحدث جمعا واقره  
والسؤال والعلامة ومنها ان رجاءه ما بين النهري واسطخ توفيق ومنها انهم لفة اجرة وقد  
اخرج منه الملائكة في لاديب ايضا واخرجه مسلم في ليامان واخرجه الترمذي في البرز والاصح  
صحيح واخرجه المشايخ في الخبر ايضا **ان النبي صلى الله عليه وسلم قال** سباب كزابين المبجلة  
ولكنما اياه اعني است والسنة والتكلم في يوم يمان بما عليه وبوليه وقال راجع الخليل  
الاشيا سبهم است وهو ان يقول في يوم يمانية وما يمينه **المسل** **مقال** الخليل وهو من  
مخرط الله وبسبه وهو في وقت الشرح اشده من الفتنة قال الله نوع وكرة اليك كافر الفسوة  
والعيا **مقال** او ما كنت ويجعلان يمين مناهة في انسة والعباسي الخيل منسوبة معا كالكافر  
يعني انهم يخطون لانهم لا يعملون سباب مسلوفا ولا قتاله كرا حيث لا يشفقون من كرمي  
الغريب والنبي صلى الله عليه وسلم كرم الخليل ما هو اليه فدل في ذلك على انهم يخطون من اجل  
خطا في السنة التي تجريب في هذا الحديث وان بعضنا في كرمي الرحلة عن ظاهره بوليه وهو من  
الذين كرموا بانها حور وأصب بان كرمه خويلد وقتاله كرم صفة الكفر الخي هي بوجه من  
المنة بل في اطلاق عليه كرم ما لفة في التمدد عن القتال لاد اشده من اشباب لا ضلاله  
الى اذها في روح مرة منه فقط اشده من لفظ الضيق وهو لفظ الكفر والاجماع من أهل السنة  
سبوا على الخليل لان لا كرم في القتال ولا ضلع عصبة اخرى فلو مستلك فيه لغيره لان  
سبوا هم بغيره يشهدوا الاجماع **مقال** اطلق عليه كافر يشهد به لان قتال المسلم  
من شان الكفر وقال ايضا المراد كرا من حق المسلم لان الله جعل المسلمان اخوة وامس  
بالصلاح بينهم ونها هو رسول صلى الله عليه وسلم عن اقتطاعه والمقاتلة فانه من قبل  
ذلك فقد كرم من اسمه المسلم او المراد الكفر الضيق وهو استقلال من حق المسلم على المسلم  
الذي يمينه ويبره ويكف عنه الزاد لفظا قاله كان كرم على هذا المعنى من الاول  
ايق مراد اطلق الله ان مراده كما عرفت هو المراد على الرحلة ومنها المنة لفة في الرد عليهم  
كما لا يخفى وقال صاحب المسنة في الخليل اراد بعونه كرا في قوله هذا الفعل في قوله  
ان كرم وهذا المعنى اعم منه قوله على المستعمل لانه لا يجمع كرمه بغيره في قوله  
لو كان من زمانا هذا المعنى من المعنى بين الاشباب والفتنة فان مستعمل سباب المسلم  
ككرا ايضا استعمل كرا في قوله **عن النبي** **مقال** في رواية باسقاط من عهد  
في قوله من حوران عليه وقد عر كرم في اية تسوية من لا سلام **مقال** **عن**  
الاصحاب في قوله في اية تسوية من لا سلام **مقال** **عن**  
اي عليه في كرا لفة في قوله وبسوته الحنية في اية تسوية ومعناه بالعبودية

التقدم وقيل يرمي ويتركها وان قيل يهران وكلمة حميد او حميد مصبغة بالتنصير وكان خرايا  
بعضاً مشهوراً حميد الطويل هل كان حميد الطويل ابي بن فضال ذلك وكان يقين عند الميت فيقول  
أحد يومين الى رأسه والآخر طول رجله وقال لاصحوا بيته ولم يكن يراد الطويل كان في رواية  
رجل ينادي له حميد الغدير يقول له حميد الطويل التبير بينهما مائة سنة ثلاث وادعوا رجلاً  
**عن اسير** في رواية زيادة اربما لك وفي رواية حدثنا الضمري عنه ومن ذلك الحديث في الحديث  
من تلاميذ حميد **قال اخبرني عباد بن القاسم** عن حميد عنه ومن ذلك الحديث في الحديث  
التحديث واخبرنا بالآثار والبعث واصفنا ومنها ان فيه دعوات معاصرين يصحرونها ان يروا  
ما بين الحور يمدن ويصبرن وقد اخرج منه المؤلف في الصور والادب ايما واترجه انما في الامكان  
**ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج** من حجرة الى حجرة بعد الخروج اخرج بقدر الاشارة كما ان المصنف اذ كان  
سالمين فان الخروج يمكن حال الاشارة الى الاشارة بعد الخروج اخرج بقدر الاشارة كما ان المصنف اذ كان  
فادخلها فخلد من فادخلها فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من فخلد من  
**ليلة القدر** ان يبينها وان ليلة القدر هي ليلة كما فسر في المعنى اننا في رواية ان  
الجن يبعث ما في ليلة مقاميل والعقيلة ولا يقدرون في الفل في سيرة فانهم **قالوا** في رواية  
**رجلون** هما عمداً من وجد رد منع الحما المملة وسكون اذ لا المملة وفي رواية وفي رواية  
مملة ايما واكتب من مالك وكان على عمده من كسبه طلبة فثبت ان رواية وارفع صوتها في  
الحميد **قال صلى الله عليه وسلم ان خرجت لآخر ليلة القدر ولا ترون يومين** وقد  
شياً قبل وكان ذلك في الحميد الذي هو محل الذكر لا الفوق وكان ايضاً في بعض اصناف الذي  
هو وقت الذكر ولا وقت القدر كان في ليلة الجليل من يوم في العصور فيه وقوله زيادة مناعة  
بينما على القدر والحجاج وهذا الوقت وفي حميد حميد الرسول صلى الله عليه وسلم في رواية  
في تلك الحين من يومه وقدرت هذه الحاضرة في بعض الفهم وانها سبباً لعقوبة القدر  
اي الحراس من يقين ليلة القدر حيث قال صلى الله عليه وسلم **وقفت** اي سببه وفي رواية انها اولها  
عن علي بن الحسين في رواية حوث في حميد المروي في مسلم في رواية يومين في رواية في  
القاضي يروي في كل منها انه الحق معها الشيطان نفسيها والاخر في رواية يومين في رواية في  
ثم قالوا في ليلة القدر وهذا يخلد لان ربه عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في رواية  
ان لو كان المراد دفع وجودها لم يامر بانها سها **حميد بن يحيى** وضعها **خير** في رواية  
في لاجتها وارتقوا في القابل يطلبها فيكون زيادة في ذلك ولذا كانت معشقة لا تقسم بقوله  
الليلة على تلك وكذا وهذا تايسر الامة وسلسلة لهم في الرواية ان قلت اذا زاد في رواية  
خلد من لذة ولا شر ولا حقد اعلم قلت ان اريد بالخير فعل التفصيل لقوله ان ارفع  
تسبب ان يكون خيراً من عدم الرقع من جهة اخرى كسبباً زيادة اهميتها في المستزمنة زيادة  
المغرب ولا الغناء ان ارفع حميد ان يكون خيراً وان كان يرفع الرقع ان يرفعها واوله من ان  
خيرية فكانت مصفحة وضرية هذا مرفوعة لان معاد حميد هو لاجه لا يجر **المسوها** ان الملهما  
وفي رواية في المسوها في ليلة **التسعة** والعشر بين رمضان **التسعة** والعشر بين **الاربعين**  
منه هكذا وقع في معظم الروايات بتدريج التسعة الذي اوله سبع على التسعة الذي اوله تسعة  
وفي بعض الروايات وقع بالتسعة فذلك اوقع في استخراج التسعة والتسعة فالسبعة من غيرها  
في لعدم اوف والتسعة بالعرش من رمضان على من لاجه لا يجر **الاربعين** في قوله ان يجر  
كثير امر بطلبه ما وقع عليه **حميد** بان المراد طلب التسعة في عطائها وربما يقع العمل بها في  
الحالات ارجحها على غيرها مرفوعة معاً بقوله هذا الحديث للفرجة من جنة في يوم الجمعة  
وان صاحبه ناصر لا يشغله عن كثير من الخير لا سيما ان كان في التسعة وعند من عصب  
بعض الرسول صلى الله عليه وسلم بل ربما يجر المطلات الخيل وهو لا يشغله بالث ولا يجره  
بالقول كثير عصبك بعين ان تحتلها عماك واولاً تسعون وقد سببها على كثير من المسلمين  
على هذا الاساس ثم في قوله هذا الحديث ذم الملاحة والمصوبة وعلق صاحبها ومنها  
انها سبباً لعقوبة العامة فان الامة حوت اعلام هوية اقبالة بسبب تسوية الرقع  
صلى الله عليه وسلم ومنها التي يطلب ليلة القدر **راشد** الاشارة الى  
**جبريل النبي صلى الله عليه وسلم** في رواية **الاربعين** والاربعين والاربعين والاربعين  
الحمد والاعمال وامني مستحب على من جعله في الحسد **والاربعين** في رواية في ليلة القدر

لان السؤال من وقتنا لا من زمانها حيث قال في الساعة وكثرة من الوقت والساعة هي التي سميت  
ساعة لوقتها من وقتنا لا من زمانها حيث قال في الساعة وكثرة من الوقت والساعة هي التي سميت  
لانها عمتها لانت على طولها كما سميت اياما عند لحاق وجه المناسبة بين ايام  
ان لا تذكر في بابنا في خوفنا المؤمنين ان يصب عملهم ويذرون من لا يرضون على امتناعنا  
مؤمنين وفي هذا الباب بيان ان يكون المؤمن مؤمنا ومن المؤمنين في الشريعة **بيان** بالمراد  
على قوله سؤال النبي صلى الله عليه وسلم له اي خير ليه السلام اي كمال المسؤل عنه اذ حكم على  
حكم قوله واحصل بغير في الساعة بان لا يولوه الا الله سبحانه له واعاد الكلام في الصغير وفيه  
والسلام والاسنان وبعك الساعة وقال هو المسمى وهذا هو منه خاتمة قوله صلى الله عليه وسلم  
عملت على الخلق الا حرة التي قبلها واتمايتها لاسلوب شيئا على غير الغصون فان الغصون  
من الكلام الا وهو المزمرة والغصون من انا في كيفية الاستدلال على ميل ذلك كله ديننا **بيان**  
عليه السلام **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
الذي **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
قال ودان في وقتنا ساعة ليس من ايمان تكلفه وهو لصاحبه ما بين شدة ما بين  
من النبي صلى الله عليه وسلم اي جماعة الخصال من القوة المستقرة وهم في الغالب  
والصغير ليم والجمع واحد لو قلد **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
ان ايمان هو الاسلام حيث قرع في قشتم باسمه الاسلام هنا على ما هو مذهب المؤلف  
ومذهب جماعة من المتقدمين على ما تقدم في اول الكتاب وكله من ايمان وهو مذهب المؤلف  
بين وانما احرر يستقر بيان ككل ما وذلك بناء على ان كل ما اقامه دينه اوصولنا عليهم  
**وقوله** اعطفت عن قلبه وما بين اي ومع قوله **بيان** وفيه اية عز وجل وفي رواية وقول الله تعال **بيان**  
وقوله في قوله عز وجل **بيان** ويطلب **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
من الامة من ان الاسلام هو التين ان لو كان غير لم يبيح لنا حتى في ذلك ان ايمان ما كانت عليه  
واحد ومراعاة الخصال تلك هو الاستمارة تتعزز من زيادة وتفويده بحدوث افوق والاية  
**حرفنا** مستدرك مسهذ وقدر ذكره في باب من ايمان ان يحب لانيه **قال** **بيان**  
**احمدي بن ابراهيم بن سفيان** في اسم المهور بن عليه السلام **بيان** في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
اياه وكان استراة بافلة نبيلة وكان دعوى اهل بيته وفتحها ذها يتكلم عليها في قوله  
في وقتها ثم ردنا لهم وقد سبق ذكره في باب حنا رسول **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
قال **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
قال احمد بن حنبل هو ثقة صالح مبرر صاحب سنة قدير عن ابي بن عمرو والاعتراف مما تبين  
وهو ليس يتابع هذه فضيلة مات سنة خمس واربعين ومائة عن **بيان** في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
بما جرى على وقد تقدم في باب ايمان من ايمان **بيان** في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
هذا الاستدراك فيه الحديث ولا خلاف والغلبة ومنها ان اسمعيل بن ابراهيم ذكر  
الخداني في باب حنا رسول كنيته حيث قال **بيان** ابن عليه وذكره هنا اسمه وهذا يدل  
على ان ضبطه وامانته حيث نقل الخط الشيوخ عينه واداه كما سمعه ومنها ان له راوي  
في ابي بن عمرو وعنه تابعين كثيرين كما تقدم وقتا خرج منه المولود في التفسير في اربعة  
مضمار واخرجه مسلم في ايمان وان ما جاء في السنة بجماله وفي الفقه بعضه في قوله  
في السنة والنسابة في ايمان وكذا **بيان** في حديث ابي هريرة رضي الله عنه وذكره هنا اسمه وهذا يدل  
في بعضه وبقية مسلم ايضا عن **بيان** في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
واوردنا بظهور كل من ظهر بعدنا في الحديث وقدمت في كتابنا ولا يرضى باردة اي ما اقره ليس  
فيها مستقل ولا متفق **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله عز وجل **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
ابن عمرو رضي الله عنه في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه  
ان امان كان فبينما له فكانا ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر ان جعل له مجلسا يرفع الغريب  
استجاب مجلسه في العالم وكان يجلسه ويكون مرفعا اذا اصاح لئلا يفر منه فليعلمه نوح  
**قال** **بيان** في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك اي ما ذكر في حديث ابي هريرة رضي الله عنه

اياته

اذ اقام رجل يمشي ولاقى فرقة من عدو لشايعا فالجلس وبعده ان اقبل رجل احسن الناس وجها والاشهر  
 رجلا كان شياها ثم ما دثر وبسلم من طريق حكيم حديث مروى عنه عن ابن عباس انهما اتيا رسول الله  
 صلوات الله عليه وسلم اذ طلعت علينا اظلم ليلنا اظلم ليلنا اظلم ليلنا اظلم ليلنا اظلم ليلنا اظلم ليلنا  
 ابن حبان شديدا سوادا ليلنا لاريك عليه انرا اشقر ولا يعرفه متا احدثه جلس الى ان اتم في امله عليه  
 وسلم واسند ذلك في الرواية في وجهه ووضع عليه في وجهه ونسبوا ان ايتوا ليس عليه صفا سرفه ليس  
 من اهل البيت حتى ياتوا بهن في ايتوا على الله عليه وسلم لا يجلس احد اى اصدق ثم وضع بين يديه  
 وكفى النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رفقا واصحابه ورفقا واصحابه ورفقا واصحابه ورفقا واصحابه  
 باحترامه وقالوا بو محمد ثم اجمع احدا يقولوا معنى اصحابه بالاصحاب من العزاء ورواه سليمان بن  
 دعبل بن الصنبري في حديثه يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم لا يكاد قال النوفلي باه يرجع الى من جرب  
 وقبعتا اتوا يملقوا شايع اصحابه حرك حمله على ان يجلس كعبشة المشغل بين يديه من يتكلم منه  
 وهذا وان كان من اهل البيت وشياخ وهو الواقف ملاذس سكون في وضعه غير عليه السلام على  
 لخصه على النبي صلى الله عليه وسلم وتبنيه للاسقاء الية واشاروا قبله ينطق للسؤال عن التواضع ورفع  
 التواضع ومن جازاه انسانا وصباغة في قيمة امره يستوفى من الغاشرين باه من حياة الالوان  
 ولهذا اختلفوا في شيا حتى انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم فالتقدم وهكذا استغربنا التواضع  
 رضى الله عنه سفيقة فان جازى كفيف عرفت مخرجه صلى الله عليه وسلم ثم يعرفه احد منهم اجيب بان جعل  
 ان يكون استغربه المظنة او الى صبح قوله بالخاصين لما في رواية عثمان بن عبيدات فشهد العقوم بينهم  
 الميعز ايضا للاساقع هذا هذا وقد افرس سبب ورود هذا الحديث فذكر في قوله قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا من قبلها ان ياتوا بعشاء رجل فجلس عند ركبته ووقع  
 في رواية اخرى منه من طريق زيد بن ذريح عن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها  
 رجل فكأن امرهم بسؤاله وقع في خطبته وهذا هو ان يخرج الرجل مكانه في حال الخطبة فاما رواية  
 واقفا فاصفاها اذ كان ذكرا ذلك القدر باسا ومخرجه الرواية بالخطبة صفا الى ايات  
 رواه الحسن في التصديق يا رسول الله ما اذ بان فان قيل كيف بدأ بالسؤال قبل السلام اجيب بان  
 يحصل ان يكون ذلك لطلب لفتة في قيمة امره واصحابه ان ذلك لا يخرجوا وبسلم وقد يفتله الرواية  
 كما ثبت في رواية اخرى في رواية بعد قوله كان شيا به لم يشهد ليس حتى يسلم من اذن استصفا قال  
 السلام عليك يا محمد فرقة عليه السلام فقال ان اذنوا يا محمد قال اذنوا في اذنوا يقولون اذنوا  
 له اذن وجاء فتح في رواية عطاء عن ابن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عليه السلام قال صلى الله  
 عليه وسلم في رواية مطرا عرفت فقال يا رسول الله ان ثوبنا منك قال اذنوا ولم يذكروا السلام فاشتغلت  
 الرواية حله قال به يا محمد ويا رسول الله ادخل بسلم اولانا قال السلام ثم ذكر مقدم على بيت  
 عنه وعلى بعد ردا قال يا محمد الا وجمعة حاله فوضع سننه للاجرب كما قاله القرظي وجمع بين  
 الروايتين بان ذلك اول منه باسمه لهذا المعنى الذي يترافقا فخر اطبعه بقوله يا رسول الله  
 ووقع عند القرظي انه قال السلام بعيسى يا محمد فاستبعد منه انه لم يسمع من ادخل اذ لم يسمعه  
 ثم خصص عن ابن عمر بن الخطاب قال لما اظلم العسقل في واذن واقعت عليه من اروايات ما هو قوله  
 وهو قوله السلام عليك يا محمد اميران رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا في ذلك الامر بان لا يسموا حتى  
 لا يسموا لان يظهره رصده في الدعوى والتمس كالاختلاف لا يمتدقن بهما وقد فرق في رواية عارفا  
 من القضاة براءه كالاسلام وقالوا اذا نزلوا بالاسلام لا يدركون الاظهار حتى لا يمان ولا يمان  
 الايمان وروح الطيبون هذا ما في من الفرق ووقع في رواية مطرا عرفت في ذلك السلام وتبين  
 بالاختلاف وتلك الرواية واما ان الغيبة واحدة اشتغلت الرواية في ثوابها وتيسر  
 الشياخ ترتيب فانه قال صلى الله عليه وسلم **الايمان ان تؤمن بالله** اي تصفة في وجوده وبيضاء  
 الواجبة له فقد ذكروا بها صلى الله عليه وسلم ثم لم يحل عليه السلام ان يكون اسئلة كان من سئل  
 الايمان قال لا يمكن الجواب هذا لثلاثة اسئلة فان قيل السؤال عن الايمان عام وكذا عن  
 الاسلام والاختلاف والجواب خاص حتى ان السؤال في الايمان لا يمان بل لا يمان فاما الجواب  
 انه ليس بل هو الجواب عامة الايمان فخصسه بذلك لانه اذا ردت عليه اسما من غير حق وجوبه  
 وحق من اشبه به من تلك المعنى المتألفين كصواب وقد ثبت ذلك بقوله في اخر الحديث انه صلى  
 الله عليه وسلم يسره يسره فوهبنا بشيء بنفسه بل المراد هو ان الايمان الذي يقصد به هو هو وان  
 عاد لفظ الايمان ولم يسمع لقوله ان تؤمن بالله لا عنتا له بل ان كان في قوله تعريب الذي



سناها اولا في وجوب من يحيى العظام وهي رميمه وقال الطبري انه ان تؤمن به انتم انكاره وسلكتم  
 فاد مشرق من ان تعترف وتخذ اعوانه واباء وقال كما نطد الاستدلال كما يقوله اباؤه فلا ينج  
 ارح عروا تعترف وتغيبه عمودا يعني بان تقديرة التصديق باباء لا تختم دعوى تعترف اباوات  
 معنى لا تعترف حتى لا يحتاج الى دعوى التعريف **وهذا كنه** هم ملك اسلمه ملاك على وزان  
 متعلم من لا يؤمن بمعنى الرسالة وزبرت اثناء في جملة لتأكيد معنى الجمع او ناسبت اليهم  
 اسما بلوغه فورا في مشكلة مما شاءت من الاشكال والامان بهم هو انفسه  
 بوجه هو وانهم كانوا فيهم الله تحت عبادة مكرمون وقد يم على ارسال مظهر الحق في بعض  
 ان وجوده ملائكة قبل ارسال المرسل ولا يشك فيه لمن فضل الملائكة على المرسل  
**وان تؤمن اننا انما** الله برؤية اوه تحت في الاخرة قاله الخطابي واعترض عليه المتوهم بان  
 اصلا لا يقع لنفسه برؤية الله تحت فانها مختصة لمن مات مؤمنا والله لا يدرك  
 بم حيشته له كيف يكون من شرط الايمان واجاب عنه ان كما في بان لا يدخل لفظه  
 لنفسه بها في الايمان ان يقع بانها حتى في نفس الامر وعلى هذا يكون من الادلة وعلى  
 السنة واشارات رؤية الله تحت في الاخرة وصلى المراد منه هو لا يتقال من اراد الدنيا  
 قبل المزمع ما يكون بعد اليقظة عند الحساب وعلى كل تقدير لا يلزم انكار ادم ابعث  
 ان المزمع ما يبعث هو القيام من العبود **ورسله** وفي رواية ورسله ووقع في حديث  
 ان محاسن وانزل على الله عنهم والملائكة والجنات والتسبيح وكل من استجابوا واطع  
 في القران والتسبيح بتبيين ينزل المرسل من تحتكس والقرآن على الوحي الاصح من جميع  
 الفرق ان الرسول من انزل عليه كتاب او نزل عليه ملك والنجي من اوحى اليه سواء  
 انزل عليه كتاب او نزل عليه ملك او افكل رسول ينزل من غير ملك وامر به في التبيين  
 كاهم واجب وتخصيص المرسل بالذكريتهم ومن ينزلهم على من ليس برسول لا ياتي في جواب  
 التصديق من هو وحي وليس رسول والامان بهم هو التصديق بانهم صادقين في الاخبار  
 عن الله تحت وان الله تحت اليهم بالجزات الدالة على صدقهم وانهم بلغوا عن الله رسالاته  
 وتبينوا الحكمين ما هو حقيقته وان جميع احترامهم وان لا تفرك بين صدقهم ودل الاجمال  
 في الملائكة والمرسل على كونه ذلك في الايمان بهم من غير تفصيل الا من ثبت شريته فيجب  
 الايمان به على المتقين فان قيل الايمان بالكتابة ايضا واجب فلم تركه **اجيب** استغنى بذكر  
 الايمان بالمرسل عن ذكر الايمان بالكتابة لان الايمان بهم يستلزم الايمان بما انزل عليهم  
 على من ذكره في رواية الاصولي هنا وقد نقلنا مرارة خبرها في التصديق في الايمان كتابه  
 هو التصديق بانها كلام الله وان ما نطقته حتى وان تؤمن اي تصدق **باليق** والمزاد  
 بالبعث بعث الموتى من العبود وما يرتب عليه من الحساب والميزان والجنة والنار ووقع  
 التصريح بذكر الامة في رواية سليمان التيمي في حديث من عدا من ايضا وان في انفسه لفظ  
 الاكل والتسك وحديث في اليوم الاخر فاما البعث لانه قيل ان هذا الاخر تأكيد القول  
 من الزاهب وقيل لان البعث وقع مرتين الا في الاخر من العدم الى الوجود او من الموت  
 الى الحياة بعد انطفئة والعلقة الى الحياة الدنيا والاشياية البعث من بطون القول بال  
 على المشور وانما اليوم الاخر قيل له ذلك لان احوال ايام الدنيا او اخرها لا رتبة الحدود  
 وانما ايام العطف تؤمن عند ذكر البعث اشارة الى ان نفع اخرها يؤمن به لان البعث  
 يسود فيها بعد وما ذكر قوله موجود الان او المشور بذكر اكثر من كان يكون من الكفار  
 ولهذا ذكر كراهه في القران هذا وقد راعى ما لا يسمي هنا وتؤمن بالقدر وكذا المسلم من كراهية  
 عمارة من التعظيم واكره بقوله كله وفي رواية كسوس سليمان التيمي تؤمن بالقدر خيرة  
 وتؤمن في رواية عطاء عن ابن عمر في قوله عنها زيادة وحله وقرع من الله تحت وقيل  
 المكرة في اعادة تؤمن عند ذكر البعث وايضا هي لا شادة الى ما يقع فيه من الاخذ ونفس  
 الاصل جشاشا باعادة تؤمن ثم تأكيد بقوله كله ويقول خيرة وتؤمن باعادة قوله  
 وحله وقرع من الله تحت على ما في الروايات والقدر مصدر تدبير الشئ بتخفيف اللزوم  
 المستوحاة قدره بالمراد العطف قدره بالتوكيد وقوله بالاشكال بمعنى حلت بقدره وقوله  
 ان الله تحت عطاء ويراد ان شياها وازمانها حتى لا يحد ما هو احد ما سبق وعلى ما يوجد  
 كما وجد ما ذكر من قوله وقدرته هذا هو المقدم من الذين لا يراهم العظمية وقوله

كان التفت

كان استلزامها من الصحابة وشيخائها ما جعلنا على ان نعد في واخر من الصحابة ونقول  
 مرة قال بالقدرة بالبرص معبد المهنى وقد شغل عنه ذلك من غير من يعقول لعدم كونها اياها  
 شي من اعمال اعيان قبل وقوعها من غير وانما يعلوها بعد كونها فاجزأه برصا من غير ان  
 وان الله تعالى لا يقبل ممن لم يؤمن بالقدرة على ان لا يعطى في غير هذا المذهب ولا  
 اعرف احد من اهل البيت من ان لا يؤمن بالقدرة على ان لا يعطى في غير هذا المذهب ولا  
 قبل وقوعها وانما طاعتها اشك في زعمهم بان اعمال اعيان مقدومة على قدرتها منهم  
 الاستقلال وهو مع كونها مذهبها باطل اذ من عند الله اول ثم انهم يقولون انهم يقولون  
 بالقدرة وخبر وشعر من الله تعالى وانما يسمي القدرة لان منيت القدرة حق ان ينبت اليه من اهل  
 وانما يقولون انما يصح نسبة منيته اليه ليعتد به في الدنيا ايضا اذ باع في غيره لا منسب به  
 ولا يكون على القدرة على منيته لا يزداد في قوله صلى الله عليه وسلم القدرة في غير هذا المذهب  
 فانما يقتضى من انتمهم المجرى من انما يشهدوا من انما يشهدوا انما يشهدوا انما يشهدوا  
 ثم في تلك الصفة المشهورة حيث يجادلون المعبد خالفا لافعاله ويحيون الفياض والشعور  
 اليه دون الله سبحانه ورتبه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم في حق الله ربه خصا الله  
 ولا خصوصية لافعاله فيكونوا الامور كلها اليه تمت وانما الخصوصية لمن يستتد اعلم ان الله  
 يلو كرهه ثم ان لا يؤمن منهم الا انما يلو كرهه في الوجود اذ باع في غيره لا منسب به  
 وهو مخصوصون بما قالوا في ان سائر القدر في العلم خصم يعقوب قال له الجوزي انما يلو كرهه  
 فلو من ما يقتضى العلم فان منع والى قوله المستد وان كان لزمه نسبة ليعلمت ان  
 كما وقع في ابارك من ان ظاهره يد يد لعل ان المؤمن لا يعلق الا انما يلو كرهه في الوجود  
 العقما في طوفان المؤمن بالايان بالله ويؤله فالتوجه ان الايمان بالرسول هو الايمان  
 بما عر به في جميع ما ذكره في ذلك من العلم قال في ذلك الرجل الذي هو من قوله السلام  
 رسول الله **الاسلام** قال صلى الله عليه وسلم **الاسلام** ان تقبل الله ولا تشرك به في  
 شيئا فيكون ان كان المراد بالعبادة معرفة الله تعالى وتوحيد توحده في حقه ولا تشرك به  
 وان كان المراد بالطاعة مطلقا في جميع الوظائف فالقائم بعبادة الله في كل ما  
 والركوع والصوم واجب بان المراد المطلق بالعبادة من كل ما في ذلك في جوارحه من  
 حيث قالوا السلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ولما عزا الى عبادة  
 بالعبادة اوجب ان يوضع ذلك بقوله ولا تشرك به ولم يصح اليه في رواية اخرى انه  
 لا يستلزامها ذلك وان المراد مطلقا في جميع وظائفه من كل ما في ذلك في جوارحه من  
 على العام وانما المطلق الاول فمعيد لان المعرفة من مطلقات الايمان وانما الاسلام فهو  
 اعمال العبادية وبنية **ان تعبد الله** اي المكوبة وقد زادها مسأله في العبادة وانما تعبد  
 بالمكوبة في العبادة فان تعبد في الركوع بالعبادة وانما تعبد في الصلاة بالعبادة  
 على المؤمنين كتابا موفوتا وهذا التعبد احتراز عن اناطة فاعلم وان كانت من وظائف  
 كالتعب يست من اذ كان في فعل المخلقة هنا على المقيدة هنا جميعا بين الربانيين وان **توحيده**  
**الركوع** المعروف قبل احتراسه عن الركوع المجهلة قبل المحل فانها ليست معروفة حال اداءه  
 وجاز هو احتراز من صدقة المخلوق فانها ركوع لغوية وتقول كانت تعبد الملائكة والنفوس  
 فثبت بالعبادة في بعض نية ما كانوا عليه وان **تقوم** **رخصان** في ذلك وانما لم يذكر لانه لم يكن  
 فوضوح معروف وديارواه ابن منيرة في كتابه لايمان باسناد الذي يروي عن مسلم بن  
 سليمان التميمي في حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في حق من صلى الله عليه وسلم جاء  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ان يظلمه وهذا يدل على انه جاء بعد انزال جميع  
 الاحكام المقررة من الله تعالى في كتابها من سورة في كتابه لايمان باسناد الذي يروي عن مسلم بن  
 قد ذكره وان قوله من اركان اركان هو لا وانما نسيانا واول على ذلك فثبت في ذلك  
 بعض الاعمال في بعض النسخ واية كسر وفتح البيت انما استطعت اليه سبيلا وكذا في  
 حديث المشرك في رواية عمدا الخراساني لم يذكر الصوم في حديثك في عام ذكر المشرك  
 والركوع حسنت ولم يذكر في حديثك من جازى عن الله عن غيرها منها وبين وذكر سليمان  
 المصطفى في حديثه و زاد بعد ذلك في حديثك في حديثك في عام ذكر المشرك وقد  
 وقع في حديثك بين الايمان والاسلام وحق الطهارة وقد تقدم بمرارة ان الايمان والاسلام

ان الامران والاسلام والدين عند الصارفة مبادرتهم بمقدور واحد صانها الله جل جلاله  
 صلى الله عليه وسلم الا سلام سما الله من الاعمال والامان من الما بطمن من الامتنان والدين  
 ذلك لان الامان يست من الامان والتمهيد بقى بالقلب ليس من الاسلام بل انك تفصل جملة  
 من عملها شيء واحد ومهما هما الدين ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم انك جسدك لو لم يكن  
 فانصدت بهما فمما يشاها اسم الامران والاسلام جميعا وقال ابن الصديق ما في الخبر ان  
 اصل الامان وهو تصديق الباطن والاصل الاسلام وهو الاستسودم والا عقبات الصلوات  
 ثم ان اسم الامان يتناول ما شره الاسلام وسائر العقائد نحوها ثم ان تصديق الباطن  
 الذي هو اصل الامان ولهذا هو اسم الامان في حديثنا لو لم يهازلوا سلامهما واسم الاسلام  
 ايضا يتناول اصل الامان وهو تصديق الباطن ويتناول العقائد فان ذلك كما سلام  
 تصديق باء كرامتها يتناول ويتركان ويحصل كل واحد من الامرين قريب من الآخر كما لا يخفى على  
 من يدبر قال جليل عليه السلام **ما الاحسان** الاحسان يتعدى بنفسه ويعرف بالقرينة  
 اصحت كذا اذا التفتت وكلمته واصحت الى حين اذا وصلت اليه النفع والاول هو المراد  
 في هذه وقد لاحظنا ان بان فلهذا يتبين بانفسه الاحسان واحسان العباد لا يتعدى  
 فيها والتمتع وراعيها بالانفس بها او مضافة المعبود وقد اشار صلى الله عليه وسلم في قوله  
 الى عقابين الاول مقام المشاهدة وهو رغبها وهو ان ينسب عليه مشاهدة الحق بقوله صلى  
 سبحان رب اعينه وابيه اشار بان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ان تصدق الله** فان كنت على  
 عبادته **كأن كنت له** وانما مقام الرضاية وابيه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم **ان كان**  
**سراة سجدت** وقت فاستعمل احسان العباد **فان عرفت** بل انك ما في سائر سوا وجه  
 من العباد روية ولا فاقرب هو المعنى في الحقيقة من حيثية وقد عرفت رواية بحارة من التفتاح وقوله  
 العباد من رغبها معرفة انه نعم وحشيته وقد عرفت رواية بحارة من التفتاح وقوله  
 فخصي له كذا كذا في حديثه من رغبها عنه واعلم ان العبد في العباد لا يشاء  
 معامات الا ان يعمل العبادات على لوجه الله ويستعطف عند استكفيت باستيفاء الشرائع  
 والاركان والالتزام في فعلها كذا في حديثه قد استوفى في هذا المكا شفعة حتى كان يرى الله  
 نعم وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت فرج عبيد في الصلوة يحصل استلذان  
 بالعبادة والراحة بالعبادة واستدراك الامتنان في العباد باستيفاء الشرائع  
 عليه وهو نوع استودر وراعيها من المعبود واستغفار الشرب والالتزام في فعلها وهو رغب  
 عليه ان الله نعم يشاهد وكلها معامات الثلاثة احسان الامان الذي هو رغب  
 صفة العباد اما هو الله والاعمال الاخرى انما هو رغبة الخواص وتعدون ان كثيرين  
 سائر الامور التي يتناولها ثلثة اقسام القسم الاول مقام الاسلام وذي ثلثة اقسام  
 الايمان والالتزام ثلثة اقسام معاريفها عبادات وما حابيت اما المعاصي على ان يكون  
 انواعها فالاحسان فيها ان يعمل عبادة الله براه فاذا نزلت بعضه وعلم ان الله براه ويصبر  
 على ذلك باله كان وان يعمل ما شاءه من وما خلق الله من نعمته وركعت من العصبة ورجع عنها كما اذا  
 لم يتحقق ان وافر او استبان او رغبوا كبراه حين المعصية كعتب عنها ورجع منها  
 وهو البرهان للاصناف الذي هو رغبة يوسف عليه السلام وهو قائل **الذي لي اوضح**  
**اعلم ان الله نعم** موجود حتى اننا نطلب كل شيء ومضرت كل شيء ونحبه وسكنه فراه  
 انه نعم هذا البرهان من جميع المعامات من نعم الله والشوق والالتزام اما المعاصي  
 فالاحسان فيها ان يعمل الله نعم موجود حتى وان نزلت لاجمالة الا ان يكون نعمة ما جاهد الاقر  
 برتب كما ان نعمة لوجوه فترت العبادات فانما ترقها انها وانما نعمان البرهان الاحسان  
 منوع وهو حالة المصديق للفرج براهه بعد ان لا مرد فترت وانما المعاصي  
 فالاحسان فيها ان يعمل الله نعم براه في رغبته وان امره بكما في قوله وقلة الاقر  
 منه فانما تذكره لثا سبيل ربه وتكفي على الارض من الاعمال استغفار في استغفاره  
 نعمة كره من لا فراه انما يطعم منه وانفسنا في مقام عالم القلب وذلك ان الله  
 اذا خلقنا من الارض من بوبه من رغبته وعرضه وحبسه ويزيدك في ربه ويزيد من رغبته  
 نعم في ذلك عالم حيا انما نعلمه من رغبته في رغبته رغبته اهلها ما استطاع والقسم  
 الثالث مقام الاستودر والالتزام في العبادات على ان شرع نظر الله نعم وصلى عليه تصدق

شرح نولاه واصلاح ذلك ونحوه عما ذكره الله نعت من الصفات المملكات وتظهر منها وحلت  
 بالصفات الخفية حتى يصير مع كل مرة الجارية قال المودودي قوله صلى الله عليه وسلم كانك تراه فان لم يكن  
 تراه فان برئت اصلك من اصول الدين وقاهرة مئة من قرايد المسلمين وهو عمدة المصدقين عليه  
 الشاكرين وكذا العارفين وارباب الصالحين والخبيرين من اهل الله نعت عمدة من ربه نعت  
 ويراها الله نعت فان لا يستقر شيئا من الخلق ولا من المخلوقين ولا من المخلوقات ولا من المخلوقات  
 الا بآداب مادام في عبادة وان لم يكن تراه فان برئت يعني انك اذا تراه كما ناله اذا رآه وراك  
 تراه برئت لانك تراه وهذا الخلق يوحى وان لم تراه لان برئت وعاصله الخلق على كل حال المخلص  
 في العبادة ونهاية المراقبة فيها وقاية هذا من جملة انك اذا تراه في اوتيه صلى الله عليه وسلم وعرفه  
 اهل التحقيق الى خمسة الصفات يكون ذلك ما نفا من قلبه بشيء من الصفات حتى لا يتم  
 واستحبابه منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلقا عليه في مرقه وعلمه نية وقال انفا من قبله مثل  
 هذا الحديث على شرح جميع دعواتها ما دلت الظاهر وايضا نية من لا يمان واما المخلوقات  
 الظواهر لسرورها والحقائق فانها لا عمل حتى لا يعلم ان نية لها راجعة اليه ويشق منه  
 قبل وفيه دليل على انه في الدنيا بالابصار غير واضحة واما دورته التي صلى الله عليه  
 وسلم فقد ذلك لدليل اخر ان العقل والعقوب ذلك ان دورته التي صلى الله عليه وسلم دورته من وجه  
 كمن في دار الدنيا بل كانت في عالم المكنون اهلها وادبها لا تطلق عليها والدليل الصريح  
 على عدم وقوع دورته الله في الابصار في الدنيا مادامه مسلم بحدوث اقامته وفي قوله عنه  
 قال صلى الله عليه وسلم واعلموا انكم لن تموتوا حتى تنظروا واما دورته في الآخرة فهو اهل  
 نفي اليها واهية الابصار واما خروج شعاعه والظهور صورة المرق في الحكمة والواجبة وبع  
 اعيان فترت وط نورا عمدة في الدنيا واما في الآخرة فهو ان كان الله نعت مرثيا لنا از هي حارة  
 بغيره الله نعت في الياسة المتصل به ويحتمل المشروط وهذا جزاء الشجرة ان يرى الله  
 الصديق ربة الاندلس وقد اذني بعض حارة الصديقة جوارحه في ربه نعت في ابصار في قوله  
 الدنيا وقال وفيه فان لم يكن تراه اشارة المعصاة المجرى والفتا وتقدره فان لم تراه شيئا  
 وفترت عن نفسك حتى كأنك ليس بوجود فان شئت تراه وهذا كما قيل تأويل فاسد وقد رواه  
 كس فان اعطاه فانك ان لا تراه فان برئت ورواية اخرى وايضا فان اعطاه فان لم تراه فان  
 برئت فان فيهما بين الرويتين فوساطة الشيء التي الرتبة لا على كون وربه بعضهم عقوله لو كان  
 المراد ما زعموا ان كان قوله تراه محذوف فلا تلت لان نية مجزوما قوله على اوله وهو ان لا يرد  
 والمخرج من ذلك لالت في معنى من طرف هذا الحديث وهذا الجواب لا يعطى به شق من اذهن ان يقولوا  
 المراد جملة صفة صدرها فتدبر كانت تراه والحزم في الجملة لا يظهر المقول كالمعقول **قالوا**  
 زاد مسلم في رواية عمارة بن القعقاع قولنا لست ازل صدقت عقب كل جواب من اجوبة الشكوة  
 وزاد ابو بصير في رواية قبلنا سمعت قولنا رجل صدقت اكثر ناه وروي في بعض نعتنا له  
 ايضا له وصدقة وفي رواية مطرف بن عمار الظفر واليه كيف سئاه وهو صدقة تراه  
 اعلمته وفي رواية سليمان بن بريم قال قال العموم ما رايت رجلا مثله هذا كما في بعض رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول صدقت صدقة قال القريظي لما يجمل من ذلك لان ما جاء به النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا يعرف الا من سمعته وليس هو في السائل من تركت لقاء النبي صلى الله عليه  
 وسلم ولا ياب اسامع منه ثم هو يسأل سؤالا تعرفت بما يقال عنه لا يخرج من صادق فيه  
 فهو ممنون ذلك نية المستعيد لذلك والله نعت اهل قال اعجز بل عليه السلام حتى اشارة  
 وفي بعض النسخ في نسخة اشاعة ان سمعت قالوا فضيحة الما اذا سمعت فاستفت حيا ما عاقبتني  
 اساعة اسمي في عمدة الغنة وهو من الاسماء الغريبة والادق فيها عليها اما في قوله نعتنا  
 اوسعة صواب اولها على قولها عمدة الله نعتا عن كبار قالوا اي ليس **المسئول** وروى في  
 عنها وفي رواية اخرى في تكملة ربه ثم عاد لوجهه ثم اذا عرفه راسه ضارا بالمشول  
 منها ما علم من انشأ في روت الماء لتأكيد معنى النبي والمراد في قوله ونها لان يجيبها وقد  
 مقطوع به وهذا وان كان شعرا المشاوي في العلم بها على وجه النبي الى زيادة كل الله  
 انشأ وي في عدم العلم او في العلم بان الله نعت است في بعض وقت يجيبه القول بعد في حسن  
 لا يعلمون الا الله او في العلم بان الله نعت است في بعض وقت يجيبه القول بعد في حسن  
 ما وقع في رواية اخرى من قوله صلى الله عليه وسلم ما كنت باعلم من رجل منكم ثم الظاهر ان يكون



اذا جعل علامة على شيء آخر لا يدل على بطلان ولا اقامة ثم انجم بين ما يفعله الحدیث من الحدیث  
 على السيد المذنب وفيه ربهما وبين ما ولد الدنيا لآخر جمعوا لا يقل صدك اطعم رزقك ولا  
 يقل صدك رزقك وفي الحديث عن السيد اوان النبي يتأخر وحقن بامر رسول الله عليه السلام وانما  
**تأخر** اول تأخر **عامة** تضم المراد جمع رابع كالتفقا جمع تأخر وكذلك اراءه كمراد جمع رابع كالتفقا  
 جمع جامع الابل **النهم** ضم الياه الموقوفة جمع الياهم وهو الذي لا شيء وشبهه وقال القاضى جمع هو يهيم  
 وهو لا سود الذي لا يخالطه لونه غيره وقال العمدة النبي اذا كان ثبته صفة شعبة فيقول ان يكون  
 جمع يهيم وان كان صفة الابل يهيم ان يكون جمع يهيم وكذا الوجهين جائز على الاول ولكن مراد  
 الى لغة السود قال الخطابي عناه الرعاء الوجهين الذين لا يرون المشايخ من قبلهم ولا يرونهم  
 بهم اذا لم يرون حقيقةه وقال الخطابي لا يرون ان يقول على انتم سود لان الان لا يرون عندهم وخبرها الحس  
 الوانهم وعلى الثاني ان يكون محورا على **عامة** الابل السود قالوا انما اشراف الوان عندهم وخبرها الحس  
 الذي يهيم بها الخليل يهيم من حمر انتم وقوله **والبيان** متعلق بقوله تعالى ان اومحون وقت تخلص  
 اهل ابيادية باطال اليبان يعني ان اهل ابيادية تبسط له الدنيا حتى يتباهوا في احوالهم الدنيا  
 وجاهلهم ان العرب تستوفى الناس ولا يرونه ويذون في بيئاتهم وهو شارة الى شاع  
 دين الاسلام كرات العلامة الاولى منها **اشاع** الاسلام يعني ان اشرافها تستطف  
 المسلمين على العباد وابوداه وقال بن بطال عناه ان ارتفاع الاساقم من العيبه واسفله  
 من الخلقين ويترجم من علامات القيامة وما احسن قولها **الفصل ٥** اذا اتفق لاساقم الا على  
 فقدمت من ادمه المنايا **و** وذوي الطراف من حديث ابن ابي عمير عن ابن عباس عن النبي  
 مرغوبا من لقاءه لزمان تغصم البسط وانما ذم القصور والامصار وقال الخطابي  
 المقصود بالاشارة ان سيد الخال بان يستوفى اهل ابيادية على الامر فيشكلوا ابدا والتقدير  
 فيكون اموالهم ونصرفهم في تشبيه النبيان وانتا هرة وقد شاهدت ان ذلك في زمان  
 الزمان وقال الخطابي المقصود ان عدوها تقويها لاحوال والقرينة الثانية ظاهرة في  
 صيرورة الازالة **عزة** ملوك الارض تغفل القرية الاولى على صيرورة القرية اذ ان  
 الازالة الملكة بنتا لثمان بن سبيت واحضرته بين يدي سعد بن ابي وقاص رضي الله  
 عنه **اشهدت** **٥** وبيننا سوس لتاس والامر اربابا اذا نحن بهم سورة تستغف \*  
 فاقت لدينا لا يدم نعمها **٥** تغلب تارات بنا وتعرف **٥** وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى  
 يكون اسعد الناس من الكعب **٥** وكذا قوله صلى الله عليه وسلم اذا وشدا الامر الى خير اهل  
 فانظروا اشاعة وكلاهما في الجميع **٥** والخاص ان بلوغ الامم الغاية مؤذن بالترجع الى اولها  
 بان القيمة تستقيم وتعدل **٥** وعند الشافعي يقصر الشقا وله وقيل ايضا **٥** اذا امر  
 بدانقصه فزواله اذا اجتمع **٥** ثم ان في ذكر كلمة اذا في العلامتين دلالة على تحقق  
 وقوعهما فانه من قوله **٥** **حس** ويحل الرض على ذكر مستد محذوف تقديره بما وقتنا اشاع  
 دا على حلة حسن من الغيب **٥** في رواية عطاة الخراساني قال مني الساعة قال هي في حس  
 من الغيب **٥** **لا يلهي الا الله** ثم **علا النبي صلى الله عليه وسلم** ان الله يحسب **٥** **اشاعة**  
 في رواية ويترك **٥** بان نصب مقديرا فزا والرض على ان يستد اجزعه محذوف اي لانه  
 معرفة في الخبر السود كما صرح بذلك لا سمعنا وفيه عند مسلا في قوله خير وكما في  
 رواية ابو حنيفة واعلم ما وقع عند المؤتمن في التقدير من قوله **٥** **لا يلهي الا الله** فادام  
 بعض الرواة والسياق مرشد الى انه على آية كلها وتب نزوله آية اذا كانت من قوله  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لبيح حيا **٥** الساعة وان قد اقيمت حتى في الاخرة  
 في السراء فحل امرئى ذكر اذ انى وعما على **٥** **ان الموت** فزالت فزاد في الاخرة  
 مع **٥** **الغيب** حسن **٥** **ان هذه آية** ان الله عند علم الساعة اي سائرته وقت قيامها  
 ويتركه العيشة في اياته **٥** **المقدر له** والخيل المقدر له في علمه من وعلم ما في الارحام **٥** **ذكر**  
**ام النبي** اتمام ما ناقص وما نهى عن نفسه ما اكتسب عند حضرته وتشرى وما نقره على عروقه  
 وافعل به **٥** وما نكرهه **٥** **السر** لانه الموت كما لا يدركه في ابي وقت فوات روى ان  
 ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فقل بقل الى رجل من جلسائه بدم النظر اليه  
 فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال لا ثم يدق فرارح ان عليا وثقيف بالهذه ففعل

قال المولى كان دام نظري عليه نعمه انما مر ان اقرضت هذه بالهدى وهو من ذم ولا يدخل  
العوائد والمال في القصد لانها معني لمجلة صحتها العزيز بين المؤمنين وان اذ ائتمت كئاسا بالهدى  
بجدة من كل يدوم في تزويجها حقنا ولم يقع منه على ما كان عدم الخلو عنها على رزق ذلك الشيء بالهدى  
فيه من الملائكة والتعريف والا يقين وهكذا جعل في انشائي الشيء ايضا ان اهدى بغير علم لا شيئا  
كما خبير بيزم واولئها انا جعلنا غيرها قال الغزالي لا يسمع لاصد في كل شيء من هذه المهور المتز  
لحق الحديث وقد مر من صلى الله عليه وآله وآله وصحبه ومعالي القصب لا يملكها الا هو بل  
النس وهو من الصوم قال ابن عيسى منها غير مسند الى رسول الله صلى الله عليه وآله كان كان يا  
في عمارة قال لا تخلو القصب مفرج من الخلق فبغير ان كان اذن امر اعدى وبعثت بعت بعد ذلك  
نقل ابن عبد البر الاصحاح على غير هذا الاصحاح والجمع والجمع في عطاءها في نفسه جاء عن ابن مسعود رضى الله  
قال في الحديث صلى الله عليه وآله وسلم ان كرايم ما سودهن جرح من حميد بن زهير بن عمرو بن العاص ان  
ذكر العبد وقتا كسور قبل ظهوره فتركه فقال انا القصب خمس ولا هون الا في صابون ذلك  
عيب بيده فوجد به فغير **ابن ابراهيم** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمنا  
نيرة في الواقع في نفسه **ابن سنان** لا يمشي ولا يمشي ولا يمشي ولا يمشي ولا يمشي ولا يمشي  
يشططوا الى ذلك لا يمشي واستقامته ان يمشي يجوز ان يمشي بغير النبي صلى الله عليه وآله وسلم غيره  
ويشكل حبه في ودوسه فخرت كرام من حين ان كان لا يسمع كلام الله تعالى صلى الله عليه  
وسلم **هذا** وفي رواية ان هذا **جبريل** عليه السلام جاء **بعض الناس** بهم وهي جملة وقت حال الموت  
لان ذلك يمشي وقت الحج واستند التعليل اليه وان كان ساكنا في سائر بلاد الدنيا فالتعليل النبي صلى الله عليه  
وسلم وقال شهاب بن حميد في السؤال يتوسط العلم ولا في ان كان فوضه التعليل اسند اليه وفيه  
في التفسير بعد اوام وعنه لا سمع ان اذ ان تعلموا ان من استلوا في رواية اخرى وعنه  
بعد محمد المعلوم ما كنت بالعلم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى  
قال النبي صلى الله عليه وسلم كتم سبحانه اليه هذا **جبريل** جاء يعلم ان من سبهم والذى من سبهم جاء  
ما في قضا الامارات اربعة الا ان تركوا من امره وقولوا في سلبان يستحقهم لعنوا في حقهم  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان جعل تطلبا لكل طلب فوافقه عليه فقاتلهم وقد روي في  
هذا **جبريل** انهم يعلمون ذلك جدا منه فوالذي مضى بيده ما شئت اني انزل مرث هذه  
وما روي عن يحيى بن واقدت هذه الروايات على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخرا بصحة مشا بعد  
ان انسج فوجدوه وانما ما روي عنه مسعود بن عمرو بن ابي جعفر في رواية اخرى مشا بعد  
قالوا ان ابي جعفر عليه السلام ابي زمانا بعد انفرقه ثم قال له يا عمر بن ابي سنان قلت  
الله ورسوله اهل قال قال **جبريل** في رواية اخرى طعننا ابا العباس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
بعد موتك ولا ينجان بعد ناله ولا ينسج بعد ثلث ايام فنعصم الموقوف من ابي سنان  
بان نوري من ابي جعفر قول النبي صلى الله عليه وسلم كل في مجلس كان من قام القابع القزير  
فوشهد الى القصب اهل او نكتموا اخر ولم يرجع مع من رجع ادا رجع من ابي جعفر صلى الله عليه وآله وسلم  
الفاخرين في المعاد ولم يقبلوا لقيام امر من ابي جعفر عليه السلام نورا باه وسوق عليه في قلوبهم  
قالوا في ام حبيبة وثمة القصب اليه وسعد بكونه في ابي الاول وهو كما قال المصنف استفاد  
جمع حسن والبراهون الاسود لا يخرجه من ذم القصب في حجة الوداع في الاستفاد او غيره  
فوق كبره في كذا وصحى منها مثل الملائكة نافي صورج شاه من صورج آدم اقول قلت مشا لها  
انما سواها وقد كان **جبريل** عليه السلام مثل صورة حية نايابا ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم في  
مسورة النبي صلى الله عليه وسلم **قال ابو بصير** انه مر بها في حجة فتمت **جبريل** النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم **قال** ابو بكر بن عبد البر **قال** **ابن ابي عمير** قال قالوا لا تخلو ذلك كله ديننا وقالها  
جعلي فليس من ايمان فاحول ان يقال انما جعله ديننا فخطا من حيث قلنا صلى الله عليه وسلم في كل  
الهدى بعد ان اسوع ينرد ما فعله امانا فكلمة من امان تفضيصة في امان كما كان فعله لانها في كل  
العلم بعد ذلك تمت وهو لا يان مثل كل من لا سواكلها فلو شكك ان الاسود والنصار  
داخل في حجة واما ابتدائية ولا يجمع ان سوا الاسود والنصار هو لان امان الله زولو الا امان  
به في سكون الصلاة لله **ابن ابي عمير** في رواية اخرى في رواية اخرى في وقت وعلى  
هذا في سوا سوا على ان سوا من سوا من سوا في رواية اخرى في رواية اخرى في وقت وعلى  
من رواية اخرى في رواية اخرى في وقت وعلى هذا في رواية اخرى في رواية اخرى في وقت وعلى

لا يرتفع ما هذا الحديث فلا يصح ردا له فيه وقال كما اظنا العسقلاني في التعلوق بيننا على الحديثين  
 لا اذا ثبت لفظ باب بلا رتبة فهو منزلة الفصل من ادب ان يقبله فهو وله من تعلق به وان  
 لم يثبت تعلقه به متعين لكنه يتعلق بقوله في الترتيب فجعل ذلك كله دينا ووجه التعلق به  
 الذي المدعي اما اذا وجدت هرقل فثبت مرادنا لمؤيد كون الدين هو الامان فان قيل ايجبه انه  
 عليه لانه منقول عن هرقل والخراساني ما قاله من قول جده وان اخبره بمن استفرأه  
 من كتب الاشياء عليهم السلام وايضا هرقل قاله بلساء الرومي وابوسفيان عزمه بلسان  
 العربي والاشياء التي في عناس رضي الله عنها وهو من علماء القضاة فراه عنه ولم يكن قول على  
 انه صحيح لفظا ومعنى وقول جلال بن محمد لم يكن امر شعيبا وانما كان محاوره ولا شك ان  
 محاورتهم كانت على العرف الصحيح المشير لجاهل على القوائين فجاز الاستدلال بها **حَدَّثَنَا اَبُو اِيْمَانَ**  
**ابن حزم** قال الرازي بن محمد بن مصعب بن عبد الله بن ابراهيم بن ابي اسحق الخزازي في الحديث  
 روي عن جماعة من كبار روى عنه الخزازي وابودور وغيرهما روى التواتر  
 وروى عنه قال ابن سعد لقة صدق مات سنة الثمانين ومائتين بالمدينة **قال عروة بن ابراهيم**  
**بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف** القرظي المدني في قوله **كفى حيا** هو ان كانت  
 العقارب رعدا في **ابن ابي عمير** بن مسلم الزهري **عن محمد بن عبيد الله** بالمشهور **عن محمد بن ابي بكر**  
 عتبة بن مسعود احد الفقهاء المشيع بالمدينة وقدره كرم **وقيل لفظ** التضرع **لا يارس**  
**ان** فيه الحديث والعفة والاختار ومنها ان فيه نبرة من التاميين وقيل ان فيه بين  
**المؤلف** وبين الرازي هنا كونه النفس وفي رواية السابقة اتانها ابو ايمن وشيب  
 ومنها ان رواه كلهم حديثون **ان عبد الله بن عثمان** رضي الله عنهما **اخبر قال الشريف**  
**ابوسفيان** ابن ابي عمير **كأن في بيان هرقل** ملك اقدم الملوك **يقول له** لا اؤي سفيا بعد  
 ما ساله عن اشياء كما ذكر في الحديث المتقدم **سالتك هل زيد** ام **يعقوب** يعني اتباع  
 الرسول صلى الله عليه وسلم وقع في الحديث المتقدم بالخرن وهو القياس لان ام المتصلة مستزمنة  
 لخرن لكن يقال ان ام ههنا منقطعة لا متصلة واخفى بل يعقوب فيكون امرا بل عن سنون  
 الزيادة واستفها ما عن المتصان على ان الزمخشري **قال في المغنل** امر لاقع الا في استقام  
 ان كانت متصلة فهو عمر من الخرن **العلم** قد شرط بعض النحاة وقوع المتصلة بين الامرين  
 لكن جردوا وتوجهها بين الفعلين ايضا وان كان فالعلماء متجاكروا في مثلثا ثمان كلمة هل  
 ههنا عולה على عمر من طلبا لوجود دليله تعيين المصحة المعنى ونظما بين الروايات  
 فانه **من تحت** السبعة الخطاب ومنها تقدم فذكرت واخفى واحد انهم زيدون **وكذا قوله لا**  
**ومنها تقدم** امرا لايمان حتى **بم** اي لا يزال وفي رواية اخرى **وسالتك هل يرى**  
**ومنها تقدم** بالخرن **احد حطلة** يعني السنين المنقلة وفي رواية ابن مسعود منهم **حطلة** **اربعه**  
**بعد ان** خذ لجهته **وعزت** ومنها تقدم **فمن زينان** لا **وكذا لغة** لايمان **من جاعل** ان يكون  
**شكاسة** القلوب اي الفشاحها وشررها واصطلاح اللطف بالاشياء عند قرومه واظهارها  
 التبريد وبروتها **وقدمت** فيها سبق روايته بالإضافة الى ضمير لايمان اي من جاعل مشابهة  
 الايمان ومرسوخة **لا حطلة** يعنى المشقة والحقاء **المحبة** احد والامر كره في العذلة  
 جذا تقدم واقصر المؤات ههنا على جمع القطعة من الجملة المشقة تعلق قوله بها ووجه شبه  
 الدين ابانا وقد ساقه وكتاب الشاهد تأشيرا بهذا الاشياء والذين يورم ههنا **وخرق** **قوله**  
**يسون** حزنا وهو ان يترك بعض الحديث ويزكر المعنى فتعده بعضهم مغلطاء ويحرمه لا يقول  
 مغلطاء والصحيح انه يجوز من العالم اركان ما زكره يترسقل بماد واجهت لا يتصل بيان لا  
 يختلف امر لانه ولا فرق بين ان يكون ضميرا مثل على اتمام اوله ووجه الظاهر ان نظيره وقع من  
 الزمخشري لان في الخزازي ههنا لا يتقدم في سماع الاسماء بل بالنسبة الى التمامه فظهر شبهه  
 ابراهيم بن حزم لم يترك في تمام الاستدلال على ان لايمان دين الاهداء القديمة وانما تقع  
 لا حطلة من المعانيات تمام بيان كعبية النبي **متنق** **ذكر** **تعدت** تمامه وقدمه كما استدلال  
 على هذا المطلب **متنق** **ذكر** ما يتم به المقصود **اختصا** **را** **قيل** **قال**  
**بالاشارة الى قوله** **فضل** **ابو حنيفة** **من اول قدمه** **شبهه** **ابو طلحة** **الحذاء** **من اول قدمه** **ابو حنيفة**  
**القدم** **را** **لا يلدت** **والتمس** **ابو حنيفة** **من ذكر** **حرض** **لان** **الاستفرا** **الدين** **لازم** **من استناب**  
**حرض** **لا يلد** **المرق** **وكذلك** **الحذاء** **والحذاء** **من ايمان** **قالا** **شبهه** **قوله** **من ايمان** **وقبل** **الاشارة**





من كمالها صفة ذلك المعنى كما لا يخفى وقطعه وهذا من قوله عليه السلام **لا يعلى او حكما** **كثيرا**  
 من الحداد من البراءة كما جاء في رواية الترمذي ولغظه لا يرد كثيرا من الناس من الجاهل  
 ام من الخراء وفيهم من جعله كثيرا من الناس ان معرفة حكمها مكية لتقليد من الناس من الجاهل  
 فاشبهات على هذا في حق غيره ومن اقدم حيث لا يظهر له تجميع لاحد الدليلين اناس من الجاهل  
 من الطرفين بحيث يقع الاشياء كالتالي في قوله تعالى ان الاشياء تورثه اقسام عدول واضرارها  
 حله كاحل الخمر والعواكف وكما يحلوه والمشع يحلوه وحرام بين كالحرام والدم والذرة والخنزير  
 والاشياء ذلك واقام المشبهات فصفاها انها ليست بواحدة الخل والحرمه ولهذا لا يرد فيها  
 كثير من الناس واثق العلماء في قولها اما بقرا وقياس واسنخاوس ويورد لك فاذا ورد  
 الضيق بين الخل والحرمه ولا يكون لغز ولا اجتماع استشهد به الجتهد فالحقه احدى بالبرهان  
 فاذا الحق به صار حذولا او جرحا وقد يكون دليله غير الخلق الوضوح فيكون الورد في  
 وما يظهر مجتهد فيه شيء فهو مشتبه فهل يؤخذ بالخل والحرمه او يتوقف فيه فلو كان  
 حكما القوم عيان عن اصحابه لاسولوا وانظروا انها محرمه على الجاهل والعرفه ومعك لغيره  
 جلد وروا شيخ وفيه ادعية مزاجها صحتها وهو الاصح انه لا يمكن تجليل ولا تحريم ولا اذ  
 ولا غيرها الا ان التكليف عند اهل الخلق لا يثبت الا بالشيخ وتأييدها انه يحكم بالحل في اربعة  
 وثلاثين اشغ وادبعها التوثيق هذا وما قبله ما شره العلماء المشبهات ادعية اشياء  
 احدها انه الذي شاع ومنه كونه لا بد فاشته فاصلا هذا يجب فيه الوقف في التجميع لان الورد  
 على احد الامرين من غير بيان حكم غيره ليل يجره وانما في ان الحزبه ما اختلفت هذه العلماء  
 متفرق من الاول والثاني والثالث المراد المكونه لا بد بحيث به جانيا الفصل والترك والاربابه  
 المباح ولا بد ان هذا ان يحل على ما يستوي صفة وركبه باعتبار ذاته ويكون داخ الفلوات  
 المنزله باعتبار اذواجها ولا يرد يتحقق الورد فان قد خرج من الورد على ما يخرج عن ان يكون  
 مباحا وحشده يكون تركه داخا وهو لا يرد على ضله وهو المكونه ووجه لا على تركه وهو المكونه  
 وما تغلق من صمغ لئلا يتصل عليه وسمن واكثر اصحابه من انهم كانوا يجمعون في المباح والفسخ  
 انتم طبيبا اطعمه وحين الا ليست وحسن المسكن ويتلصقون بصدتها من خشية العيش  
 فليس ذلك من جهة كونه مباحا وفي اثره من جهة كونه مكروه باعتبار اذواج عنه فؤا ربه  
 لان مكروه تارة يكرهه الشارع من حيث هو وتارة يكرهه لما يؤذي اليه كالفلة الصاغر فاعلم  
 نحن لما يتحقق منها من اذواج الصوم ومثالثنا من هذا القبيل لانها كلفت ظهر من اذواجها  
 كما هو على النظم من فاسد اما في الحال من الركوع الى الدنيا واما في المسائل الحساب عليه و  
 المطالبه بالثكر وغيره **في النبي** اي عذر المشبهات ولغظه الروايات خمس سابقه فما تقدم منها  
 ووجه روايات اخرى هي المشبهات مع شبهة كما عند سيبويه **استبأ** او رواية فقد استبأ بالهجر  
 اي طلب وحصل البراءة ان يسه المتعلق بالحق من الفحص والذم **الشرعي** **وجنه** المتعلق بالحق  
 من الفحص وكلام الناس فيه الاول متعلق بالشرع والثاني بالمروده وتو ولا لعونه ووجه  
 وكلا وجهه فانه ومن روى ان يسه الذي يسه ونسبه وجسه ويجا يسه قال **بشرية**  
 فاذا شربته فاقى مستهلكه مالي وعرضي واو لم يكره **ومن وقع في المشبهات** اي المشبهات المراد  
 والحداد لغير وجه وفيها ايضا ما تقدم من اختلاف الروايات وجوا من المشبهات وقد يقول  
 من كان من ميسولة مستهدة جنه ما يرد اي يقع والهرام كما ثبت في رواية ادا من المشبهات  
 المؤلف وقد تغلق ابن المنير ومنا في شعبة القتا رى عنه انه كان يقول مكروه عقبة من ادبه  
 والحداد من استكذ من مكروه اعترق في الحرام ويا صلح عقبة بينه وبين المكروه فن استكذ منه  
 نظرت الى المكروه وتو من ماداره ابن حبان من طريق ذكر سيبويه استنادها ولم يسبق لقلها ووجه  
 من الزيادة احداهما يستكذ من الحداد من الحداد من الحداد استكذ لعونه ووجه  
 ادفع جنه كاذ لا لمع الحبيب المحرم يشك ان يقع جنه وهذا كما وقع وهذا الطهيبه من قوله **كرا**  
 اي شغل مثل ادع **ينبغي** اي بوا شتبه **حولا** اي بجر الحاء المتصلة قطع الميم موضع الكلام الذي  
 نحو وحظرت العير وتوقد على من ذمجه بوعده **بوتك** كثره جهة اي غريب وهذا استنباط  
 ان بوا شته اي يقع جنه فمن اكثر من العتبات منزه فانه يتشعب الى كثره الاكتساب والحقوق والحد  
 ملا يوجب جنه يتحقق والحرام ثم اذ يغلق على النفس واجل اعنه الا اشتغال من تراقت  
 العورة وهذا معلوم بالعادة ومثاله باعيان ومن تقاطع ما يوجب جنه الظن قلبه لغتة

كما ثبت عند العلماء في قولها  
 في قوله تعالى ان الاشياء تورثه اقسام عدول واضرارها حله كاحل الخمر والعواكف وكما يحلوه والمشع يحلوه وحرام بين كالحرام والدم والذرة والخنزير والاشياء ذلك واقام المشبهات فصفاها انها ليست بواحدة الخل والحرمه ولهذا لا يرد فيها كثير من الناس واثق العلماء في قولها اما بقرا وقياس واسنخاوس ويورد لك فاذا ورد الضيق بين الخل والحرمه ولا يكون لغز ولا اجتماع استشهد به الجتهد فالحقه احدى بالبرهان فاذا الحق به صار حذولا او جرحا وقد يكون دليله غير الخلق الوضوح فيكون الورد في وما يظهر مجتهد فيه شيء فهو مشتبه فهل يؤخذ بالخل والحرمه او يتوقف فيه فلو كان حكما القوم عيان عن اصحابه لاسولوا وانظروا انها محرمه على الجاهل والعرفه ومعك لغيره جلد وروا شيخ وفيه ادعية مزاجها صحتها وهو الاصح انه لا يمكن تجليل ولا تحريم ولا اذ ولا غيرها الا ان التكليف عند اهل الخلق لا يثبت الا بالشيخ وتأييدها انه يحكم بالحل في اربعة وثلاثين اشغ وادبعها التوثيق هذا وما قبله ما شره العلماء المشبهات ادعية اشياء احدها انه الذي شاع ومنه كونه لا بد فاشته فاصلا هذا يجب فيه الوقف في التجميع لان الورد على احد الامرين من غير بيان حكم غيره ليل يجره وانما في ان الحزبه ما اختلفت هذه العلماء متفرق من الاول والثاني والثالث المراد المكونه لا بد بحيث به جانيا الفصل والترك والاربابه المباح ولا بد ان هذا ان يحل على ما يستوي صفة وركبه باعتبار ذاته ويكون داخ الفلوات المنزله باعتبار اذواجها ولا يرد يتحقق الورد فان قد خرج من الورد على ما يخرج عن ان يكون مباحا وحشده يكون تركه داخا وهو لا يرد على ضله وهو المكونه ووجه لا على تركه وهو المكونه وما تغلق من صمغ لئلا يتصل عليه وسمن واكثر اصحابه من انهم كانوا يجمعون في المباح والفسخ انتم طبيبا اطعمه وحين الا ليست وحسن المسكن ويتلصقون بصدتها من خشية العيش فليس ذلك من جهة كونه مباحا وفي اثره من جهة كونه مكروه باعتبار اذواج عنه فؤا ربه لان مكروه تارة يكرهه الشارع من حيث هو وتارة يكرهه لما يؤذي اليه كالفلة الصاغر فاعلم نحن لما يتحقق منها من اذواج الصوم ومثالثنا من هذا القبيل لانها كلفت ظهر من اذواجها كما هو على النظم من فاسد اما في الحال من الركوع الى الدنيا واما في المسائل الحساب عليه و المطالبه بالثكر وغيره في النبي اي عذر المشبهات ولغظه الروايات خمس سابقه فما تقدم منها ووجه روايات اخرى هي المشبهات مع شبهة كما عند سيبويه استبأ او رواية فقد استبأ بالهجر اي طلب وحصل البراءة ان يسه المتعلق بالحق من الفحص والذم الشرعي وجنه المتعلق بالحق من الفحص وكلام الناس فيه الاول متعلق بالشرع والثاني بالمروده وتو ولا لعونه ووجه وكلا وجهه فانه ومن روى ان يسه الذي يسه ونسبه وجسه ويجا يسه قال بشرية فاذا شربته فاقى مستهلكه مالي وعرضي واو لم يكره ومن وقع في المشبهات اي المشبهات المراد والحداد لغير وجه وفيها ايضا ما تقدم من اختلاف الروايات وجوا من المشبهات وقد يقول من كان من ميسولة مستهدة جنه ما يرد اي يقع والهرام كما ثبت في رواية ادا من المشبهات المؤلف وقد تغلق ابن المنير ومنا في شعبة القتا رى عنه انه كان يقول مكروه عقبة من ادبه والحداد من استكذ من مكروه اعترق في الحرام ويا صلح عقبة بينه وبين المكروه فن استكذ منه نظرت الى المكروه وتو من ماداره ابن حبان من طريق ذكر سيبويه استنادها ولم يسبق لقلها ووجه من الزيادة احداهما يستكذ من الحداد من الحداد من الحداد استكذ لعونه ووجه ادفع جنه كاذ لا لمع الحبيب المحرم يشك ان يقع جنه وهذا كما وقع وهذا الطهيبه من قوله كرا اي شغل مثل ادع ينبغي اي بوا شتبه حولا اي بجر الحاء المتصلة قطع الميم موضع الكلام الذي نحو وحظرت العير وتوقد على من ذمجه بوعده بوتك كثره جهة اي غريب وهذا استنباط ان بوا شته اي يقع جنه فمن اكثر من العتبات منزه فانه يتشعب الى كثره الاكتساب والحقوق والحد ملا يوجب جنه يتحقق والحرام ثم اذ يغلق على النفس واجل اعنه الا اشتغال من تراقت العورة وهذا معلوم بالعادة ومثاله باعيان ومن تقاطع ما يوجب جنه الظن قلبه لغتة

قول الورع واجل الورع نزل الخلاق ليعلم الخلاق كركبك ابن ادم اجرتك لشكره ووفاء له وقرآته  
 احث بقرها في لاجه من جنبل انما نزل على سلطان فترأى ما تحت من الظاهرية ويقدم الشماخ علينا  
 اضره بنا العزل وبتناعها فقال من است غافا ليله قالت ما تحت بشر لمحا في في احمد وقال  
 من ينكر يخرج الورع الصادق لا تمزق في شعاعها فلا لتمزالي سلاطن في زماننا فلول على  
 ياخذون شياخ عوجها لثقة فلا تمزق معالمتهم ولا ملامة من يتلف بهم حتى القنادة ولا تباراة  
 في الاسواق التي بينهما اجر من واستبراه الدين والورع اجتناب المرابطة والهدارى والقتامة  
 التي منها وها بالاموال التي لا يعلم ماكلها عفا نا الله منها هذا وقد قيل من يرتجى من ومن  
 مواصل انفسا لرحم وهدوء بخولة حوزة مستانعة وردت على سبيل النسيب المتنبه بانفاهد  
 على الغائب وقب تنسبه من برخرة الشبهات بحال لروى الذي يرعى حول المكان المظلم يحيل  
 ان لا يامن من الورع منه ووجه اشبه حصول العقاب بعدم الاحتراز وذلك فكما ان الرعي  
 اذا بقى رعيه حول التي وقرة في يستحق العقاب سبب ذلك فذلك من كثرة من الشبهات تتفرض  
 لغفائتها وضع في الغم فاستحق العقاب سبب ذلك وهذا اشبه ملعوف حيث شبهت القنص  
 بالرعي والتمس المهيبة بالانعام والاشبهات ماحول الرعي والتحام والحق وتناول المشبهات  
 بالرعي حول التي فيكون تشبيها ملعوما باعتبار طريقه وتبينك باعتبار وجهه **الحرف** تنبيه بركة  
 على حق ما بهدا وانمواد العطف على قدر يقدر ان الاثر الاثر تقدم وان **كحل** تلك التمرين  
**حرف** وكانا كحسا على نفسه ورمى ما شابهه وقدم من عيوبه بغيره براه العقوبة الاحرف تنبيه ايضا  
 وفي اذ اذ اذ ليل في نجاة من شأنه وعلم موضعه **ان** وفي رواية وان والامر كما تقدم **حرف**  
 لغت وفي رواية زيادة في ارضه **حرف** عداي معاصيه التي جرمها كالقتل والسرقة والزنا ونزل الصلوة  
 بشرفه بل وهو محرم وهو الخلود ومنه يقال ليهود وهو جرمها ان لم يجعل لكاحها والحام البطلان واه  
 التي يخرج على الدنيا ان يسلكها وفي رواية معاصيه بجرامه وذا خصص من التثليل في ذلك كونه وحيث  
 ملوكه عيب كان لا يحرم من محضه لو اسلمه ويتوعد ودين على عيوبها بغير ذمها بالعقوبة الشريفة  
 فكما امر النبي صلى الله عليه وسلم بجهنم ورضيتم فظانك من عقوبة السلطان المراب (سواء) بعدد  
 ذلك على عشية ان يقع مواثبه وفيه منه شعور اسلم ولو اشتد حزنه وقرن القائل بغيره منه ومنه  
 وجوارح فلا يامن ان يقع منه بغيره في كل المكان الذي هو فيه والخصب واذك الخرف العاقب  
 على ذلك وفيه سبحانه وانك ايضا حرم وهو المعاصي من ارتكب شيئا منها استحق العقوبة ومن قاربه  
 بالتحول في المشبهات يوشك ان لا يملك نفسه ويقع فيها وتعاذ على بعض من هذا التثليل من كلام  
 الشعبي انه مدرج في الخيول والحق انه ليس كذلك **ان** الامرك **حرف** وان **الجلسه** صفة في الكلام  
 على ان اسان ان يعقبة من العلم حيث بل ذلك لا يما قدرا ايضا في العلم بعد ما اذا قيل بغير الهم  
 وهذا واضح بغير التمام **سج** الجسد كله وفي رواية سقط العظ كله **اذ** اهدت **سج** الجسد كله  
**ال** اذا لم تملك **حرف** ان تلك الصفة **القلب** يطلقها عليه ارادة تصغير القلب بحسبه الى باقي  
 للجسد مع اسدود الجسد وفسادها تاها انه وذلك لا امر ايدون وصيدوا لاهم بغير العيبة  
 وفساد نفسه واخرها في الاسان قلبه فان العالم بالله نعم والجوارح خدم له وهو يجب  
 الطقت اذ العظمة كحل من السطعة ومنه تظهر الحق ومنه يتبعش الارواح ومنه بيضا لا ارتك  
 ويسته على التعلق بالهمم المعاني حتى القلب منك وفيه تنبيه على علم قدره القلب والفت على  
 اصلاحه الا لشارة الى ان الحسية تكسب الخواصه والما ورا المعنى المتعلق من العلم المراد  
 جوده الله فيه وانه في هذا المعنى سرعة قلبه بالخواطر وقال الشاعر من ما سر القلب  
 الا من قلبه ما حذر على القلب من قلب وهو يؤمن وكان مما يجرى به البوصلى الله عليه وسلم بالقلب  
 القلب بشت قلبي على عيبك اعراضه تبت اوز اعدا لامن قواه **لا** او ان لكل ملك حتى لا اوان في  
 الجسد مضعة وسقط من قوله **ال** ان جوارحه بحارجه بعد المناسبة بين حلالها ودين **حرف**  
 الذي يملكها من لا ملك حقيقة الاله **واما** وجه ذكرها في رواية ضمها لتساب بين المثلتين  
 من حيث ذكرها غيرا **واما** وجه ذكرها في قوله الاوان في الجسد الخ لغير وجود المناسبة بين  
 المثلتين نظرا الى ان لا صل في الاثارة والفرق هو ما كان بالقلب لا تمام الامر ومولده في  
 حرارة وانما وجه دللتي وبيتي وورعه به تفر صوله **واما** انفسه بمقوله اذ في الجسدين دون  
 ان تختلف الورع فانما قائمهم والارادة التي انها الاوان في الجسد مضعة برفع الاوامر وانه  
 الطبيعي والاح **وكذا** الروايات من اشعرت **ان** تغربها في الصحابين ذكر بالحق كونه **واما**

بما وجدنا احمد وغيره عند الطرف وغيره عن بعض روايات عن الصلاح والصدق بالصدق والصدق  
 وقد اجمع العلماء على عظم موقع هذا الحديث وانما ذلك ما حدث النبي عليه السلام قال صلى الله عليه  
 هونك الاسلام وان الاسلام يدور عليه وعلى حديثه لا على آيات وبعدي من حسن اسلام المرء  
 تركه ما لا يبينه وقال ابوداود بدور على اربعة احاديث هذه الثلاثة وحديث لا يؤمن احدكم حتى  
 يثبت لاحيه ما يثبت لنفسه وحيثما اختلف المشهورون وهما من عروة الدرون عند ما نقلت  
 مستندات من قول خير البرية اتولد المشبهات وان هذا هو ما ليس يبينك وانما قوله  
 قال في سبب عظم موقعه انه صلى الله عليه وسلم شبهه في اصلاح الطعام والمشراب والمجلس  
 والجمع وغيرها وانما ينبغي ان يكون حلالا لا وارثا في معرفة الحدان وانما ينبغي ان لا يشبهه  
 فان سبب حمايته ونبه وعرضه وحذر من موافقة الشبهات وأوضح ذلك في ضرب المثل بالجمع ثم  
 بين اهم الامور وهو رعاية القلب وقضايا واعطيه يمكن ان يتفرع من هذا الحديث وجده  
 جميع الاحكام وقال القبطي استعمل هذا الحديث على تفصيل بين احوال الخير ومثل قول جميع  
 الامور والقلب ان ههنا يمكن ان يراد به جميع الاحكام باب بالسنن وغيرها  
 اذاه بالرفع مستند على كل تقدم ومضائف الحديث لعنه الله من تحت القوم اجتمعت بالعلم  
 فان اجتمعت منهم خمس من العلم واما خمسة احصاهم بالقرن فاستهتت فاصمهم او كل من خمسة من  
 الامان وسبعة من شتمه ووجه كون من لايمان من لايمان في الاعمال التي يدخل بها الجنة وكل  
 عمل يدخل به الجنة فهو من الايمان فاذا ههنا من الايمان ووجه المشاهدة بين الايمان  
 ان لا يكون في باب سابق هو الحد الذي هو المأمور به والمراعى الذي هو الممنوع منه وكذلك  
 المذكور وفيما الباب هو المأمور به والمنهي عنه كما استفت عليه حاشا على من الجحد يقع  
 الجحد وسكون العين ابن عسبة ابوالحسن الجهمي حاشا في مولاهم البغدادى سمع انوا قد  
 وما ملكا وغيرهما من اعلام وعنه احمد والبخاري وابوداود والنون وقابوس بن اوفد  
 ماريات احتفظ منه وكان احمد يخصص على الكفاية منه وقال يحيى بن معين هو باقى العقوفة  
 ثقة وقال يصف بن سالم حريه انا وابن معين واحمد بن حنبل ثقة كل شئ كتمت عنه خطبا  
 وقيل انما كان يتم بالجمية وقيل ان الذي كان يتم بها ولد له الحسن قاضي بغدادى وبقي ثوبه  
 واوسعون سنة يصوم يوما ويصوم يوما وقد سنة ست وثلاثين ومائة ومات سنة ثمان  
 ومائتين ودفن بقبره باب حريه بغدادى قال اخيرا شعبية بن الحجاج وقوله كوشة  
 بالجيم واذا وسه عزي بن عزم بن عاصم وقيل ياهم الصوي بنهم لجمه ووقع العبوية سنة الصبيحة  
 احد احدادنا البصريه سمع ابن عباس بن عمر وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم وعلقنا ما جاء  
 وعنه ابويوب ويخرج من لنا عيين وغيرهم وكان فيما بينا بوسر خرج المزمع لعرف ابو جهم  
 وبقا في سنة ثمان وعشرين ومائة وابوسر الصعوي بن يحيى بن ابي بكر بن عبد الله بن عباس  
 الا ستاد ان فيه الحديث والاختيار والاعتناء ومنها ان رجاله ما بين عقد لوق وسفر بوجه  
 ومنها ان ظهر من مرسوم الازد وهو بوجه وقول جمع منه المؤقت في سنة موافق حشا ويغير الامه  
 وثقايا علم والصلوة وقيل كوك ونظير ونسانا قريش وقيل الغار والى وقيل ارب وقيل بنهم  
 واخرجه مسلم ولايمان وفي الاسرية وابوداود ما لم يزد وقال من صحب واما قوله السلم  
 والايان والصلوة قال أحمد بلغه المصارع حكاية عن ابي الهيثم بن اسحق بن عمار بن  
مع ابن عباس رضي الله عنهما اني صاحب معه او عن يحيى بن زكريا بن ابي بصير من قبل ابي جهم  
يحيى بن بنهم اذ له جملة مستانفة ورواية يفتيها لاهاء عطفها على ما بعد اي معنى بعد ان  
أحمد جميع الاء يحيى بن بنهم وهو بوجه وقوله اسرة وثمر وبعض يقع الواو الاولى استثناء لا  
 لاجتماع الصنفين مع التعريف فلما ذكرنا قول من التروى لانه جليل اشرافى يشاء قال ابان  
عباس بن بنهم عن ابي جهم بن محمد بن ابي قيس بن ابي جهم بن ابي قيس بن ابي جهم بن ابي قيس بن  
من الى سبب ذلك ان كان يحكم الفارسية ايضا فكان يخرج لابن عباس رضي الله عنهما  
 يحكم له كما في رواية كنت اخرج من ابن عباس ومن اساس وقال ابن القوام ومحمد بن كمال  
 يبلغ كاد ابن عباس الى يحيى بن عليه من اساس ما لزمه او انحصار ربع من غيره ويست  
 البرهة خصوصا سنة ثمان مائة اربعة وقال النونى وعطاه ان يجمعهم عنه ويجمعهم  
 ويقان بسببه اثر ابي ابي رها في امره قال سائيا في ان شاء الله نعمت واطرافه قال ابو جهم بنهم  
 عهد ابي جهم بنهم واما بعد من اشياى الاول اتصاله وفرى كل عام كانا بعدك

لاجل لسانه لان العاصية الملعون من العترة ثم قال والسبب في تضيقه بين عمالهم من اجل انه لا يرى  
هذه القديس ما يشبهه سلبه قوله وبين اناس كانت اراى فيهم من سبيل طرق ضيقه فقلت  
يا ابن عماس اني كتبت في غير خزرا نبذا طرا فاشيب منه فقلت قريظا قال لا تشيب منه وان كان الى  
من اعدا رسبا في ان العترة من موعج ان ولد هراسم مع وخنن جمع وادعوا وادق قال اصاصب الخوز  
الفرع الهامة الختارة من اقبه ونبذت يومح الى اقبه العطاره والمصير اليهم على البسات وقالوا فاصحابهم  
العبود يا بن الملك وكابا ويوتج ان ابن عماس من اجلي انه نمنا فتريقه نعت يوم خشن لشقين في  
الزمن ونعت بقوله وكنا ناصدا لفتنير هو اول قبيلة وهو ابن اصبغ الخنزح وسكنوا اعادوه وبع  
الحصا لجملة ابنه حتى ختم الجملة وسكنوا اعين الجملة ورساء المنسة كانوا بنر فوسا العرب  
وحنوا الى القليل واذا نعت وما بن هن لهما ندر بارا بصيرت قال اموي ووقوعه اقبس كما نعت  
اربعة عشر بولي كثير الاشيع وروي عنهم اربعون ميعتد ان يكون لهم وفادان اوان لا نزوت  
اربعة عشر امانا في ربيع الثاني **قال النبي صلى الله عليه وآله** عام الفتح دليل خروج النبي صلى الله عليه وآله  
الى مكة وسبب انبثاق النبي صلى الله عليه وآله من مكة ان منعت ربحان كان يقرب الى ريب بلاصه فدر  
من ريب بلاصه الفتح فرتبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكف كل منعت اليه فثان النبي صلى الله عليه وآله وكاف منعت  
ربلا ن ريب فزودا ثم سانه خن اشرفهم رجل دخل يمينها واسما لهم فاسل منعت وقيل الفانقة  
وسورة اخرى وكنش النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى جماعة عسدا النفس فلما دخل الى حجرته اياما وكان  
يصلو ويقرا فانفلقت عليه امراته فصارت لايها المنذر من ناعذ وهو الاشيع حتى لا يفرق وجهه  
وكان سبعة فوهي التي كرسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من ريب انتم فصل اطرافه ثم مستقبل الحقة حتى  
انكسرت حتى نزل من ربيع اخر فمقتن قيا فويع الاسلام وقته ثم ناداشيع الى حوزة نصرته اعين  
والغنا فامسك المنكسرن كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقرا عليه فوضع الاسلام وقومهم وادعوا  
على السراى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فساد الوعد فلما انقضى لذي القعدة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
انا اروي هذا لغير هذا لغير هذا من لشرق وجهه الاشيع العترة في شبة الاصابه فها هو  
صلى الله عليه وآله وسلم اوصى بانه عليه وسلم وكلمة استقام **القوم** او قال من **الوفد** انشك من شدة وهو  
الغنا هو رمي بجرم واما استقام عنهم مع ان قد طرا بانسانهم مثل كما رفا يستامنهم ولهم  
**قال** اي لو اخرقوا قواهم **بيعة** واما قواك ذلك لان عبد القيس من اولاد ربيعة بن ازار بن  
معدن بن عدنان وبيد القيس من بعض القبائل منهم بعض ربيعة كأد له جده ماجاه في واليزاموي  
بمات المؤلفات في الفلوق حنا هذا انا هذا افي سن ربيعة وهذا المضمون على **الخصام** قال  
صلى الله عليه وآله وسلم **رجسا بالقوم** او **الوفد** وهو مصوب على المصدر يت فعل مضارع من اوصافا  
احتم الرأى من ربيعة فلنستاسسوا ولا يستحشروا واسكبه رجسا الله بالقوم ويرجس الله بالقوم  
فانبا واما فهدية اوزاخ على اهل قال العسكري او قول من قال رجسا سيف بن ذرير وقيل  
الذي على سميح تاسن انام وقد كوزد لان من النبي صلى الله عليه وآله في حديثه اتم هاني حيايا  
بان هانق وقيل في قومية من اوجه رجسا بالركب المهاجر وقيل في قومية رجس الله من رجسها  
بان واكلها حبيبة **رجسا** جمع نيمان من آخر من آخر من من ايد على على على على واذ  
وهان وهو مصوب على نماز فرج يا بكر على العترة والفتوح جوا وقال اموي ونوته  
رواية اخرى من ارب رجسا بالوفد الذي جاوا جرجزا وان معنى اسم اسلموا طوما من جرجسا و  
شي جرجيم ويطعمون غاؤ غراذد ولا مصيرين **الانباي** جمع نيمان معنى انام وخنن جمع  
نادم وقال اي ناهي اناه وجع نيمان بمعنى انادم في هوقا الانباي فان كتبت ومان شاكرك  
استلقى مفلوجا يكون نماي هنا خرج على اتيام كما قالوا اعشا ابا بعد ابا مع ان العداة  
جمعها عداة نكتته انهم قالوا في فرج وشجره الخربا جود واعدلان القداة انما حوت  
في العاقبة ولا انكنت تحت صدرها **انباي** في رواية قالوا **ارسلوا** انه **لا يستقام** **انباي**  
او لا يستقام واولا طبق لايتان اليك **الاسا** **الظهير** لخرمة الغناباذة عندهم وهو والاول  
في هاء الحرام وهو رواية مسلم ايضا فهو من اضافة الحوسونا الى الصفة كما في قول الله  
فبتاسما لوفد فجمع منه العرفن كما عرف في موضعه والمراد جمن الشمر الحرام ورواية  
رواية المؤلفات في العداة ولا يظن الا في شهر الحرام وقيل ادم فهد والمراد شهر الحرام ورواية  
الجمهر ان شعوبه وكانت عترتيه وبتظيم شهره من فهدا اشعبا اتم فليل يجب عضر  
والظهور انما هو انتم من من العترة مع مفرهم اقتتان في لا شعرا شواذ الا في ايضا



المرزوق

وقال الطبري من اعداء الصليبي اذا كان الكلام منسجبا سقوا القرينين لاخرهم جعلوا اسبا له وقبحه  
 اية كان ما سواه وموضع مطروح فنهوا لما لم يكن القرين في الابد ذكر المشركين لان القوم كانوا  
 منقرين بهم اذ قيل لهم اعدوه يريدون ان يكونوا كالمؤمنين ان الامان مقصور عليهما وانما كانت  
 في الكلام لانهم كانوا اصحاب فزوات مع ما وجد من بيان ان الامان ليس مقصورا على ذكر المشركين  
 وانما ذكروا بآثارها وحيل ان اعطاء الخنزير اخلاصة محرم ايضا لانكوع والحام بينهما الخراج مانع  
 في حال دون حاله فيلحقه نكح واكمل لا يخلو من ضعف فان قلت لم يرد كرايح وهو اخص من الذكوان  
 الذين في القران منهم انما سألوه ان يخرجهم باء مطول بعده الحقة فانهم لم يمتنعوا على ما يمكنهم صله في  
 الحال ولم يقصدوا تلويحهم جميعا لاحكام التي يحث عليهم فعلوا وتركوا ذلك بل ذلك اقتضاها في  
 المناهي على استناد في الامة مع ان المناهي ما هو اسد في التحريم لا تشاد وذلك كثرة تعظيم  
 له وقال القائلين بما سألوه لم يبرزوا الا في سنة شنع وقادتهم وسنة ان يمتنعوا من فعله كمن لا يمتنع  
 الا في سنة سنة كاسياف ان شاء الله تعالى **وهنا هو من اربع عن الحسن** بعد ان قيل له عن اربع  
 اي قماري فقامت وقدمت الشرايخ من اربع ما يثبت في الخنزير او من الاستناد فيه وهو موقوف على المصلحة  
 وسكون السوء وهو في سنة المشركين من قول الله عز وجل هو الحمار الخنزير وقال ابن عمر في الحمار كذا  
 وقال ابن عمر من مالكم الحمار يقولون ما من بهر عقوبات الاجرام وقالت عائشة رضي الله عنها جزار  
 حرم عتاقه وجزوا بها يجب عليها الخمر من صدره قال ابن عباس ان اهلها في جزوا بها يجب عليها الخمر  
 من الصلابة وكان في سنة يثبت في غيرها وقال القاطن هو جزا عمل من طين وادم وشعره قال بعضهم  
 لعنت ما طين من الخمر ولعنت الخمر بالزجاج وغيره ولعنت الصلابة والطين من لانه اهل الزمان  
 وقيل **الله ادم** او من الاستناد فيه وهو من المصلحة والسنن بالذم والحق والقران في نكح  
 المال وهو يقع في سنة الاية في قوله تعالى هو صبيح واحد ذبابة بالذم ومنه في الآية  
 واما في قوله عز وجل من الاستناد فيه وهو موقوف على كونها في اصل الخنزير لا يفرق بينه  
 واما **وقال المرزوق** او من الاستناد فيه باقرى العاق ما طين بالمرزوق **وقال ابن عباس**  
 رضي الله عنهما **المرزوق** بدل المرزوق وهو بالعرف والياء المشبهة الحقة المشدودة ما طين  
 بالعار وقيل له القبر وهو بيت جوق اذا ليس يطين به الشجر وغيره كما يطين بالزفت وقيل  
 حسنة في يد اهل العيا نسي باستاد حسنة من الكبرية رضي الله عنه قال اهل العيا فانت  
 اهل العيا فانت كما نزل في قوله تعالى هو من طين وادم وشعره **وهو**  
 واما الحنظل فراكنت على يساقه الخمر واما المقر فان اهل ايمامة كانوا يقرن اصل الخنزير  
 ثم يتركه في الرطب والبسر طين عود حتى يهود ثم يموت واما المرزوق فيقول الاية التي  
 فيها المرزوق هي قال الله عز وجل لا يؤمنون الا بما نزلنا من السماء من مطر او من امطار فربما  
 حراما وراي شره من لا يشعر بذلك ولا يظلم عليه ينفوت استعانة ادم على الخنزير  
 لان الاستناد المزاب فيها شقها غائبا فيعلم شراجه بجهنمه من ان الله ليس المذكور وان  
 استناد الاية في صميم حسنة من حيث يرمع وعز الله عنه ان رسوله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قال كنت نبيك من كاشاد الا في السنة فاشيد في كل عام ولا تنزلوا مسكرا  
 وهو من حسنة وحنيفة والشاخي الطهور وذهب طائفة منهم مالك والشافعي الى ان  
 النبي في قال فقالوا هو من عن وعوان عباس رضي الله عنهم قال وذكر ان عباس رضي الله  
 عنها هذا الحديث من استسقى دليل على ان عتقه ابي ولم يسلطه الشراخ والصور الجزير  
 بالامة لتعظيم الشخ فانه **وقال ابن عباس** رضي الله عنه كرم **الخطيب** **وهو** في جمع الخمر  
**وهو** في العيون استقرا **وهو** في كل ذلك وروى عن طريق ابن ابي شيبة من وادى الكبار وقدم  
 وجهه وقد قدم ايضا ما يشار ان قوله من وادى الكبار المذنب كلفهم من قومهم وغيرها  
 من يهود من الاولاد والاعفوت وقيل في هذا قوله منها فان ذرة الرساء الى الابد عنه  
 الا في سورة البقرة ومنها حرام اذ لا يجوز على التسليم على ما قاله ابن ابي شيبة ومنها استعانة العالم  
 على ما يشار من العلم عنه كما فعله ابن عباس رضي الله عنهما وبين ان صلبة الخنزير  
 السائل ومنها استسقاء في جميعه اثره وقيل ومنها انه يجوز ان يرضق العاقا من تسليع  
 الصور ومنها ان الخنزير اذا سئل عن اكله من بعد طهره فليأكله ومنها يجوز ان يرضق الخنزير  
 فليأكله منها وان يكون لادماء الخنزير الغارزة ومنها انه لا يجب على الخنزير ان يرضق

المرزوق

بالحجاب  
٢٢

ان يقول العالم اجمع في الحجاب والبر والعبادة ومنها تربية العالم الى اكمال العاقل ومنها ان يشاهد  
على ان يشاهد في وجهه لا يجر اذام يفتنه بالحجاب ومنها ان الايمان والسلام يعني ما لا يفتنه  
٢٢ سلام فيا معنى ما يفتنه الايمان ومنها وقد تقدم الاشارة اليه فيما سبق ومنها ان الاعمال الصالحة  
اذا قلت يد ظاهرا صاحبها الجنة ومنها ان الدنيا بالكلية الاخرة ومنها العرف عند العرف عند  
توفيق الحق واجبا او مندوبا ومنها تحريم العالم لما من ان يحفظوا العلم بال  
بالاصناف الثلاثة **ما جاء** في الحديث من ان يقع الحجة بقدر من ابيانية **الاعمال** وفي رواية اقبل  
**بالبينة** او كاملة مثاب عليها بما على ملاه حسابها لطيفة او معتق وصحيفة بها ما يذهب اليه  
الاولى الثلاثة وقد مر تفصيلا في اول الكتاب وتيسر في نوع تفصيل وجدت **باب الحسبة**  
كسرها وهو وسكوها سبعون المبريق اسم من الاحساب وهو الاخذ من اهل الحسبة ويقال  
احسبت بكذا اجرا عند الله تمت او اعتدته تاويا - وجه الحديث ومثله قوله صلى الله عليه وسلم  
من صام رمضان ايماننا واحسابنا بعزله ما تقدم من ذنبه ووجدت عريضة اية عنه احسبت  
ايماننا فان من احسبت عمله كنه له اجر عمله و **اجر حسب** وقال الجوهري يقال احسبت كذا اجرا  
عند الله تمت والاسم الحسبة بالكسر وهو الاجر وقيل المراد بالحسبة طلب الثواب وقال الجوهري  
لم يقل احد من اهل اللغة ان الحسبة طلب الثواب نعم قرع الجوهري بالاجر وهو انظر الى  
لا يعثر به في كل موضع الا ترى بالوجدت عريضة الله عنه فان بينه واجر حسبته والاكابر عنه  
واجر اجرو ولا يعثر به واقفا للمعنى مثاله اجر عمله واجر احسابه عمله وهو اخذ حقه في المعنى  
من احسبت عمله تاوياه وجه الله نعمت له اجر عمله واجر حسبته فانهم **وتكلم اروي ما**  
اخبرنا هذا القول مر حديث عريضة الله عنه وقوله بالحسبة ليس من لفظ طردت اصولا من هذا  
الحديث ولا من غيره واتا اخذ من لفظ يحسبها في حديث ابو سعود وعريضة عنه الذي  
ذكره وهذا الباب وكان الظاهر ان يقول باب ما جاء ان اعمال البينة وتكلم اروي ما توكب  
والحسبة عن لما كان لفظ الحسبة من الاحساب وهو الاخذ وكان ذكره تحسب البينة اسم  
من ذكره تحسب قوله وتكلم اروي ما توكب لان البينة ايمان الاحساب وهو الاخذ وكان ذكره تحسب البينة اسم  
هذا الباب على ثلاثة تراجم **الاول هو ان** الاعمال بالبينة واستدل عليه بحديث عريضة الله  
والتانية هو ان الاعمال بالحسبة واستدل عليه بحديث ابو سعود وعريضة عنه والتانية  
هو قوله وتكلم اروي ما توكب واستدل عليه بحديث سعد بن اوج قاسم بن ابي ابي عنه ومنها  
وان كان حديث عريضة الله عنه يدل عليه ايضا **حجرا** اذ في بن مصاحبة النبي يوم قلته  
ثم وجه المناسبة بين البينة ان المذكور في ابياتنا في هذا الاعمال التي يدعيها عليه  
البينة والاعمال التي هي بالبينة والاعمال فذلك ذكره هذا الباب عقبه **باب ما**  
وافصود من هذا الباب هو الرد على المرجئة الفاعل ان الايمان هو الاقرار بالصفات  
دون اعتقاد القلب **قد** هذا قول الجاهل لان حق ما جاء وقد صرح به في قوله ان  
عساك وفعال قال ابو عبد الله اى الجاهل قد دخل في الفاء جواب شرط محدث وقد  
اذ كان الاعمال بالبينة على ان يكون الالف والهمزة بلا ستمعا في دخل في اى في الكلام المتقدم  
**الاجران** اى على ما ذهب اليه المؤلف رحمه الله من ان الايمان عمل واما الايمان بغير تصديق  
قد يتاخر اليه كسائر اعمال القلوب من معرفة الله تمت وحسبته ووجهه لان البينة يتراعى  
فه عن العمل بغيره ديا وتميز مراتبا لاعمال كالعريضة اشد وتميز اعبادة عن اعادة الاصل  
عن العربة وكذا دخل في **الوصوه** على وجهه وهو ذهب مالك والشافعي واحمد وجماعة  
اصحاب الحديث وعند امامنا الا اعظم وسعيان الثوري والوزاعي وغيرهم لا يفرقون  
لان الوصوه ليس بعبادة مستقلة واقامه وسيلة الى الصلوة والتعقير بالشرع بان لا يرد  
ايضا وقد اشترط الحنفية فيه البينة مدفع بانها اربعة ضوابط لا لا يبيح الا بعد  
الاجرة من اداء جميعها المقوية بالبينة واما اتمام خلق مظهرها قاله نعمت وانما من  
الاسرار وما يظهور بخلافها فكل ان اشهدوا بعقده الحسبة فاصحح اليه على ان  
الشرع يوجب لغة عن القصد فلا يتحقق برونه من الوصوه فان قيل الوصوه مع ما في  
لم يقدل مظهرها كالفسل فيصير الى البينة لان عقده محض واجب بان معنى الوصوه على الفسل  
عليه ما معناه وانتقاله اليه بغيره من المرح وكذا في **الصلوة** ولا خلاف انها  
لا تجوز بالبينة ولا يفتصل بينها وبين التزوية بل ولا مع البينة المتأخر عنها فلو



كرسى فاجوز المشقة بنية مشاورة عن القوية واشتدوا على له حشيل الى انتهاء السنة وقيل الى  
 الفتوة وقيل الى الرقيم وقيل الى ان يقع رأسه من الركوع وماذا الذكر بالسان فهو مشرب وحوار  
 الصلوة كنه حسن لا جزع عزيمته وسائر اجاباتها مستوفية الرجوع وكذا دخل فيها **لذي** ومنها  
 تفصيل وهو ان صاحب لكتاب الحوقن اذا دفع ذكره الى مستحقها لا يجوز له ذلك الا بشروط  
 ثلاثة اولها ان يكون له ما وجب منها تيسر له وانما اذا كان له ان يرضى بغيره فانه عنه سقط ذكره  
 عنه فويء الزكيه اولها وقد ذهب عنه على خبره وروى عن ذكره ان الرجل على امره ان يرضى بغيره  
 بين له لا يبيع ولا يقرضه بخارج على يده فاخذوا الزكيه سقطت عن ارباب الاموال بعد ذلك العشر  
 فان لامر ان يرضى ثانيا لان المنقضية من جهة صاحبها لما حثت مريمهم وهذا المنقضية  
 من الامام حيث اشترطه هو قائمته الشافية السلطان اذا صار الزكيه قائمته اشقت ولو لم يرض  
 صاحبها فالان السلطان قائمته مقامه وقال جمهور العيني كان يبيع على صلهم ان لا يشق  
 الا بالنية منه لان السلطان قائمته مقامه في بيعها للمستحقين لا في نية ولا يخرج في النية  
 عند هذا السلطان وكما **الحج** ولا خلاف في ان لا يجوز الا بالنية فان قلت قال الشافعي اذا اشترط  
 البيع غير شرط الى الحج فلهه ويجزى عن ورضه وقد ترك العمل بجملة الحديث قاله ابن ابي اسحق  
 بن عمار من جمهور الحديث شريعة الذي رواه ابو داود باسناد متصل الى ابن عباس  
 رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لبيك عن شريعة قال من شريعة قال لا  
 له اقرضه قال نعم من نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شريعة قال لا يبيح  
 ما جعل من نفسك ثم حج عن شريعة وقال ابنه ايضا هذه عنك وحج عن شريعة قالوا من انما  
 الحديث انه لا يرضى من تقدمه ومن نفسه وهو قول ابن عباس والاولى والاصح بالحققة  
 براهين العارفي وسقط دعواها ان العزة من ختمه قالت يا رسول الله اني اريد ذكركه وفيه الحج  
 واعيش كثير لا يستسك الى المرحلة افا حج عنه قال نعم حج عن اهلك من غير استفسار حجك انما  
 وهذا حج من حديث شريعة وكذا **التشريف** وفيه خلاف فمن ذهب عطاه وبها هذ وانها ان يصح  
 العزم في رمضان لا يحتاج الى نية لان لا يبيع في رمضان المنقلب فلا حاجة الى التمييز بالنية وعند  
 الائمة الادمية لا بد من نية غيران فحين ارضائية ليس يشهد عند الحققة حتى يرضى رضا  
 بنية ضابط او يرضى به او يتقدم ان يرضى من رمضان وتقدم الحج العزم جازع او  
 عزم وقد يشهد على الاسلام على حصة قد تقدم وكذا **التمكيد** من المداومون والذكاوات المداومة  
 او يشترط في كل الفصد فلو سبق لسانه بغير قصد الى بيتا وهدت او نكحت او طلقت كان نعم  
 لا نكته الفصد اليه كان عازوجه بعد طهرها من الحيض القرانته واداء النكاحات فظهر  
 حوسا ساد وقال انتا لآن طرا لا هكذا كانوا وفيه نظرا لاما قاله محمد العيني ثمرة قوله ان  
 العزيمة كرمها ان الشورى التي اشعلت فيها في انها يشترط النية فيها اولها من اسطر النية  
 فيها هو نظرها على هذا الحكم العام ومن يشترط خصصه هذا الحكم العام يفرق العزم لا لائل  
 الدالة على التخصيص وعليه بيان التخصيص فاقوله **قال** اي لانه نعم كما في رواية **ابن عمر** ومن كان  
 في رواية **المرثية** وفي رواية **فكره** اي كل احد **جاء على شياكلته** وقيل **على نية** وهو من  
 الحسن ارضي وعاوية بن مرة الخزين وشادة وحذف الحروف التستبره والقب  
 التي اشكلت من الامور ما وافق فاحله والمعنى ان كل احد يعمل بطريقته التي يشاكل ذنوبه  
 فانتها يعملها يشبه طريقته من الاعمال عند نكحة والاس عند الشدة والمؤمن بفعله ما  
 يشبه طريقته من اشك عند الرخاء والاصون عند الولاة وتدل عليه قوله نعم وكذا علم من هو  
 احد وسيلا اى سدد مذمبا وطريقة وقالوا لرجاع على شياكلته على طريقته ومزجه ونقل بان  
 عزيمته ايضا من هذا الحد الزمري وقيل على مذهبه وطريقته التي يشاكلها في الحد  
 وانما قوله وهو قريب من تفسيره انك لا تجزي ثم ان هذا القول اما حجة حاله بتقدير  
 بعد وفه وانما انك كيف لا يدخل الايمان وانما في كونه وقوله الاعمال بالنية والحال  
 انه نعم فانه لا يعمل على شياكلته او يطوف على حده وقد تقدم فدخل الايمان الى الحج  
 لا ان عليه ان يعمل بالنية وقالوا نعم في كل عمل على شياكلته **منعقة** **الصلوة على هذه**  
 اي ما عليه طريقته وبارع ومن يجب انما عليه في حقبة بدونا لاداه وهو مستحب  
**بجانب** اي ان يكون بريها وجهه انه نعم وهو ما متوسط بين السداد والتفريط وهو قوله  
 سادته او الصلوة في كونهما ما جرد عنها ومشاياها **وقال النبي صلى الله عليه وسلم**

في حديثين من ميامن النبي انه عنهما لا هجرة بعد الفتح **ولكن جهاد وقتية** واذا استقرت فاعتدوا  
وقدر هجرته انزلت قطعة منه معلقات واخرجه بترامه مستد في الفم والجهاد والجزية والجزان  
خصيل الجزية هجرة قد انقطع بفتح مكة شرقها الله وقت وكان مستورا في جهاد وقتية وصالحه  
فوتيه لحت على نية الجزية لعلها وانديساب على النية وقوله جهاد مرفوع على انه خير منه ويجوز  
اي ولكن طلبا لجزية هجرة وقتية والمقصود من ذكر هجرته لا اقرار بعد تركه فبدل فيه الامان الى  
تقويته وايضا سب بكونه من التراجيح الشقة على التزيين هتوله وقال لنت كل من يدين بكنك  
لقوله ان الامان بالنية وقوله ونفقة الرجل الى لقوله والحسبة وقوله وقال النبي عليه السلام  
**فكن جهاد وقتية** لقوله وكل امرئ ما أدى من استدل على ذلك التراجيح بالامان في كتابه  
**عداه** **من مشقة** فتح المهين والامم هو العقبى روى عنه الشيوخ الحجة قالوا ان الله انزل  
الارض وقرى باب من الامم العزوم الفقت **قال خيرا** وقتية **فدنا ما لك** هو امام الائمة  
**عز حجة** **سعيد** لانصار **عن محمد بن ابراهيم** بن الحارث السيويني عن **علقمة بن وقاص** بن الحر  
بن الخطاب روى عنه **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ايمان بالنية** هكذا روى  
ورد في غيره الرواية بدون **انما** واذا النية والتقدم بتران كل عمل كما مل من ساب عليه بالنية  
او معتبر صحيح بها والاول اولى لا يتحقق على هذا حسا لارضية وهو الذي يظن فان  
كثيرا من الامان نعم واعتبرتها بدونها وانزل من استناء الحجة استواء الشواب دون  
العكس وقدم سبق تفصيله فيما سبق **واكل امرئ ما اوفى الذي يوفاه** اذا كان الخلق يوفون وما  
اذا لم يكن الخلق قابلا من صام رمضان نية القضاء والنداء والتعلق ليس له ما توجه لا يقع  
فتنا ولا نزل او لا تغل بل يقع من فرض رمضان اعدم قابلية الخلق وذكره في الجملة تأويل  
اولى تبيينها على شرط الا لا يفسد من ابراه المانع من الاخذ من **من كانت**  
**هجرة** مستهية **الى الله ورسوله** نية **وقصدت** **هجرته الى الله ورسوله** حكاه وشرا كما ذكره  
ابن دقيق العيد فلا يرد ان السهل والجزء والتجديان وكانوا لعظيم عزوا في اداء المعهود  
المتفق من النفس ويجوز ذلك للتعظيم وقد يكون التحقير في الاول قوله نعم والسا بقوت  
التشابه وقوله صلى الله عليه وسلم **من كانت هجرته الى الله ورسوله فحجته الى الله ورسوله**  
**ومن اتى** وقوله عليه السلام **ومن كانت هجرته لدينا وفي دنائنا يبصيرها** اي يحبسها  
ويجدها وهو في موضع جن على انها صفة لدينا **او امرئ يزوجها فزوجها الى ما حاجر**  
**الله** اي اذا كرم الدنيا او المرأة والاضيقه في الاخرة جزا وتمام صد هجرته مما قرره ذكره  
**تزوج** المرأة معا فان شابه على قصده اخرجت كمن دفعه ثوبين اخلص وذكر المرأة بعد كرم الدنيا  
تخصيصا بعد التعميم لانها لو كانت كرم لا تفر في الاشارة كتمها في بيان النية فتعز بها في اول ما حقت  
بعد دعوتها في الدنيا بوجهها وكونها الا هجرته من زيادة في تقديره لان الافئدة انما استدلوا  
وقع الدم حتى يباح ولا ذم فيه ولا ذم لان فاعله اطلق خلوته مما ظهر ازخروجه وانما امره بطلب  
الدنيا بل طلب فضيلة الهجرة وسائر ذلك هذا لولس قد كوت في ذلك الكتاب فلا قدسها كمن تذكر  
سبب ويرد هذا الحديث وان هو قد سبق ايضا وهو ما رواه الطبراني في المعجم الكبير باسناه وياه  
**تقاتل من رواج الاغش من في الدار من ابو سعود** رضي الله عنه قال كان رجلا دخلت مرة قالها  
**ام قيس** فاستان تزوجه حتى يهاجر فيها فترت زوجها قال لعلك تشبه مهاجرا فقيس وكره كتاب  
ابن حبان ان اسم المرأة قبله واقا ارضه في امره احد من صفت في انما يذمها في امره وذكره في  
معها من اب زيادة الشئ على السبب كما انما سئل عن ظهوره في ماء العرد اذ لم يشبهه فكيف يكون  
هو هجرته الى ما حاجر كما سها وحيث ان هاجر لكا حيا مغيره فضيلة نيا من جهة تافعين النبي صلى الله  
وسلم **بما فاسد** **قال** اي نية الخلق من العمل ولهذا قيل نية بعز من قال ان نية عنه  
يجز عليها **وذكر** **عمل** **ولو** **عز** **حسنة** **عزبية** **بمجان** **عليها** **قال** **من** **قد** **ورد** **من** **الني** **عليه** **فانه**  
**وسم** **قال** **المرء** **حسنة** **والمجاهد** **كنت** **له** **واحدة** **ومن** **مجان** **كنت** **له** **عشر** **واحدة** **ايضا** **انما**  
نية الخلق من عمله فانية في الحديث الاول وقد العمل في الثاني قوله العمل وغيره في الحديث  
الطريق الاول **قال** **المرء** **حسنة** **انما** **بها** **كان** **منقول** **عز** **واما** **له** **عشر** **واحدة** **فان**  
الانصاف وهو الايمان والامانة والامانة الحديث الثاني فانه ان قدس الله العبد والنية ليس له وان  
هو نية لا ان يكون له نية في كل عمل فيها بعد مرقه عمله وانما في الايمان والنية في كل  
تاو او لا يطمق الله تحت ايد الرقاب اذ في اخره من نية دون نية صانه عنها وهذا الكلام





من اطاقه وبعبارة من عباده والامانة من عبته واستكرهها وان انا من وصي الامور وترك  
الغور في حق الله العزيز وضع عن في ثمانية صاحب على من الله عنه قال قال الخوارزمي نصوصه عليه  
الصلوة والاسودم ياروح الله من الناس طه قال ان في رجب حتى انه على حق الناس بصفة هذه  
الاصناف داعية الى الله وسبحة حسنة فان الله تعالى عن كل من اتبع الناس من العالمين ولو ان اية  
سبل وكنا في واية ماله وانكارة وعن النبي ان كتابه سبحانه وقت الامان بالانكارة عن ان ينزل  
ولا يشبهه شيء من كلام مخلوقين ولا يفتح ويعل شمله احد منهم ثم تغلبه وتغلبه وتغلبه وتغلبه  
على الوجود واقامة جود في الخلافة والتقدم ما فيه وتعلم علومه وانزل الحس والتسليم عليه  
وايضا عن اسمه وموسمه وتعلمه وخصه وسائر علومه وقدره وانزل ما به **والله اعلم**  
وروي النبي تصد بعد على ارسالة الامان جميع ما جاء به وما عنته في ايامه وقواضيه ونهيه  
حيثا وشيئا واعطاه حقه واجاه سنته وانطلقت في اهلها وتعلمها وانخلق بالوجود  
وانزلها يا ابا وبعثه اهل بيته واصحابه وانشاء **ولا اله الا الله** من الخلق والولادة النبي  
لم يعا دتم في الخلق طاعتهم به وتركرمهم بحق ورتك المزاج عليهم بالسيوف بضع الصلوة عليهم  
وانزلهم جميع اما بالصلوة فان اسم ومن انطق النبي لم يعلم عن الفل الذي هو احسن من جملة  
اية المسلمين علماء المدن والامة الاجتهاد والتسليم ببولك ما رويهم ولقد هم واكثر من  
احسان الخلق جميع وتعلم علومهم وقدرنا لهم **عاشتم** بارشادهم لصلوهم والحرتم وديارهم  
وانشقة عليهم والسمي بها يوم نعه اليم وكذا في علمهم وقولهم ما جعلوا امانا نتم على البر  
وانطق في ستره وراحم وانزلهم ما حيث تنته من الخبر والمفرد عن امرتها ما مثل انزل  
يطلق على الخلق لا ربي النبي وديار هذا النبي على امة كذا كما لا رايان ومنها ان النبي  
وروي عن الصادق لادم في قوله الطاعة انما انما عن النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه  
انكروه فان الخلق في سعة تسبوا على جميع عيشه ان ربيته باعنا كان اذا جئت او ربي في الكون  
وانزلهم في الخلق اسم ومنها ان النبي كاهو من المذكورين فذكرهم في ربيته باسم  
باعتها باسمنا لان الامور اجتناسا لها عن ان هذا الحديث صيرت عظيم بطل عليه عدوا  
كما قال انما ما لا يملك الا ربي التي عليها سوارك الاسود فيكون هذا ربي الاسود وقال النور  
وهو ربي ومحمد بن ابي بكر الدين كله لا في سعة الامور التي ذكرتم فيه وانما ذكر في المؤمن مطلقا  
وم يروي في سعة في هذا الكتاب لان روي في الصادق اشد طرقه سهلين في الصالح  
انزلهم في ربيته وديارهم له في الصحبة وقدرنا لهما في سعة الاسوية وروي عنه ما ذكر في الصادق  
والنبي في ربيته وديارهم سعة وخلق كثير وقال المؤمن سمعت عائشة بنتي ابي امة عن  
يقول ان سهلين في الصالح مات له اخ فوجد عليه فنسي كثر من الامانية وقال النبي  
معين لا يصح به فذلك يوما تزويت حديثه وخلق ربيته وهو عند النبي لا يروي في تصدق  
ابن عباس في قوله عن اية في الرحمن عند اجراء من ربه لم يات فيه بصفة الخلق ولا  
تكمه في ربه كما سته لاله لا وظه في التسوية بينها على صلواته في الجنة وما روي من الاية  
والحديث في ربيته النبي في ربيته وقدرنا لهما سعة في الامان وان يكون اود من الامة والاشياء والبيعة  
**قول** بالبرية على النبي صلى الله عليه وسلم **الله** في ربيته وروي في ربيته من ربه لاهل البيت في ربيته  
وقال النبي في سورة الاس في ربيته على الصلوة الحرى ولا على الخلق ولا على الذين  
لا يعبون وانما يعبون في ربيته وروي في ربيته حرج **ان النبي صلى الله عليه وسلم** الامان  
واعلم ان في الصلوة والاعادة بالصلوة على ان اسم او ابا قريش عليه صلواته او قوله في ربيته على اسود  
والسطين الصلوة ساعلي حسن بن سبيلى وروي عليهم جناح ولا على عايتهم سهل وانما وضع  
السنة في ربيته عليه لا انما على انهم مخلوقون في صلواته الحسن بن ميثاقين له في ربه فقوله  
انهم لم اولى سعة في ربيته الحسن بن ميثاقين في ربيته من ايامه ان في ربه في ربيته لا اولان التمايل  
بالبيات وانما لا يخلو الا ان كانت الشهاد توجه الله فمع ذلك اياه وانزل على ربيته في ربيته  
من حجة النبي عنه فقلت والرسول حيث ان يمله كل من ربيته اياه من ربه بصلواته فانها لم يحن  
وروي **الله** في ربيته في ربيته **الله** في ربيته في ربيته **الله** في ربيته في ربيته  
الصحابة الخلق ان ربيته في ربيته **الله** في ربيته في ربيته **الله** في ربيته في ربيته  
السيرة النبي في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته  
المعروف النبي في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته  
المعروف النبي في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته

واسمه عبدعوف بن الحارث وبقا الكوفي بل بعد الحارث وقبر هذا سمع خلقا من الصحابة من غير  
 المشهور لهم الجعة وليس فينا اثنين من روى عنه ثم يزم ويقال سمع من عبد الرحمن بن عوف وقنه  
 جماعة من التابعين وبعده ثمة متفق عليها وهو صحبه انما سنا قاله ابو داود وغيره  
 احواله اذ روى عن جماعة من الصحابة ثم روى عنهم غيره منهم ابو داود وكان سعد بن ابى السرحان  
 روى عنه منهم مات سنة اربع مائة وبعثه من بين اهل الشام وبعثه من بين اهل الشام  
**عبد الله بن جابر الجعفي** الاحمسي الحارثي واسم المولدين نسبة الاجرس بن ابي بصير واخوه بن ابي بصير  
 وقبيلة جريز بن عبد الله او بن جزي بن ابي كوفية ثم تحول الى قيسية وقرئ سنة احدى وعشرين وثلثين  
 ذلك له ما تصدق به الفقهاء منها على ثمانية والعشرون حديثا وتسلم سنة وكان من اهل قيسية  
 يقول جريز بن يوسف بن ابي لامة حسنة روى عنه بنوه عبد الله واخوه داود بن ابي بصير  
 وروى عنه الجماعة ومن اهل قيسية اسناد ابيه الحديث ابي بصير وبعثه اسناد واصف  
 ومنها ان رواه كاهن كوفي من عبد الله بن ابي بصير ان ثمة منهم وهو اسمعيل بن ابي بصير  
 ابو عبد الله ومنها ان هؤلاء الثلاثة كاهن جليليون ومنها ان الاثنين منهم وهما اسمعيل بن ابي بصير  
 تاهشان وقد خرج منه الملائك في الصلوة والركعة والربيع والشرط ايضا واخوه مسلم قال  
 والزمدي في التبعة قال ائمة اهل جريز قال **ابن ابي عمير** في حديث **رسوله صلى الله عليه**  
**وسلم** وكان قد قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل  
 صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل  
 مستحيا والصلح بالبرهنة على الجود السابق اذ روى عن ابيه **الصلوة** ورواه ابو بصير  
 بدعائه الى الاسلام وارشاده الى الصواب اذ استأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل  
 على الصلوة والركعة من اركان الاسلام لاسيما اهل اركان واشهرها هو ائمة الجهاد النبوية  
 والاشيعة والائمة كانت مباحة صلى الله عليه وسلم للصحابة واوقافا مختلفة حسب الحاجة ايها  
 من جريز بن عبد الله وعوكيد امر فلذلك اختلفت افعالها كما سياتي وقد اخرجها من رواية الشعبي  
 عن جريز بن عبد الله عنه قال اجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبع والطاعة فلقني فما استقلت  
 وامسح على مسلم ورواه ابن حبان بن طريق ابي ذر بن عوف بن جريز بن عبد الله ورواه  
 اذ استأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل  
 الطراف في حديثه ان قوله اشترى الله فريسا بثلاثمائة دينار واه جاء الوصاية فقال ان فرسك  
 خير من ثمانين فرسك فزعمه حتى اعطاه ثمانمائة هذا وفي قوله من استقلت فبني على المراد  
 من الامور ما يبيع عليها هو ما يطاق كما هو بشرط اصل التملك وقد اخطأ من جعل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم التبعة لسطين شرطا في الدين رباح عليه كما فعلوه والركعة فذلك في حديثه  
**عبد الله بن ابي عمير** بن محمد بن الفضل السدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه  
 يعارض بالملكين وهو تسمية روى لان الفارم التبري الحسد وكان دونه عبد الله بن ابي بصير  
 هذا فاعتق قاضيه روى عنه الذهبي وقال كان بعيدا من الهجرة وقال ابو داود في حديثه  
 تارم فاختصر عليه اسم ابن الحارث وقبره وروى عنه القاري وغيره من اهل الشام وروى عنه مسلم  
 بن ابي عمير في حديثه كذا قال عبد الرحمن سمعت ابا بصير يقول اضلقت ابوالفان والخرطوم ورواه  
 عنه من سمع منه قبل اختلافه فخرس بعد مائة سنة اربع وعشرين وثلاثين قال  
**عبد الله بن ابي عمير** بن محمد بن الفضل السدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه  
 والافان بن ابي عمير بن محمد بن الفضل السدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه  
 الصحابة وغيرهم وعنه جماعة من التابعين منهم ابو بصير وكان يقصده بالسواد قال ابي بصير  
 ثمة مات سنة خمس وعشرين ومائة قال ابو بصير سمعت جريز بن عبد الله الجعفي الاحمسي يقول  
 المشهور المنقطع قوله ونظير له هذا الاسناد ان منه الحديث والاضلعة والاشياء ومنها  
 ان رواه ما بن كوفية ورواه اسحق بن ابراهيم بن ابي عمير بن ابي بصير وقد اخرج منه الملائك  
 في شرط ايضا وسئل في الايمان والسياسة والاضلعة والاشياء ورواه الحسن بن ابي عمير  
 اصيب الى ابي عمير بن ابي عمير ما تلخيه جنم الميم بن شعيرة اشعني الحق في سلم عاخذته في قوله  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت وستة واكثرون حديثا ذكرها ابي بصير منها ثمة ومات  
 سنة خمس مائة ورواه ابي بصير بن ابي عمير واستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل فاستأذنه فدخل  
 ورواه خلف بن ابي بصير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير

ويحتمل قلت حذف هنا ووقع الضم على التجرير وقع ما يدور تفسيره وهو قوله يقول وهو ما لفظ  
 ليست وانما على غير من سميح وقد قام بجملة سينا في بيان وشرح فكيف **هذا** لانه وصلا لفظ  
 بانكوا لعقب الضم **واضح عليه** وصعد ما نقل من ابن عباس قال لا يشاءة الا الصلوات لوجه  
 وانما يشاءة اشاروا الى الصلوات اسبغوا وقالوا **فانكوا الله** فانكروا هذه الصلوات وانما كان  
 لان جملة العدد بل من حيث ان لا يشاء في الاولية وانما يشاءه انوارهم وطبقوا لوقار الى قوله  
**والسكينة** اي السكون وقداست يقولون عنكم بانتم الله الى ما يقبل مصاع المدين وقوله والوقار  
 والسكينة اي ما يقبل مصاع الدنيا وانما تفهم ما دخلوا والسكون لان الغائبين وقايتا لا امر فوجد  
 من لا يطرب والعتقة والجمع والجمع بين الناس لا سيما هذه كونه ان ذلك فانتم كانوا في غاية  
 من مخالفة ولما لا اسودا ما ذكره الا تشاء فانه من دونكم لا مركب وراس كل خير **حيث لا يسلم** اميرك  
 اميرك الخيرة الخوف ومفهوما لغاية هنا وهو ان المأمور وهو لا تشاءه والظلم والسكون يشتم  
 على الامير ليس جلد بل يبره ذلك عند محو الامير طريقه الى ان يشهد امسك مفهوم الخافعة  
 ان لا يعارضه مفهوم الموافقة عند الغائبين **فانما لا يسلم** لان يفتقر ان يرد به حيث يكون  
 ذلك الامير جرمك بنفسه كما ذكر في الغيبة استغلت جريرا على كونه عند موته ويجعل ان يرد به  
 الغيبة الغربية من لان وذن لان معاوية لما بلغه موت الخيرة تشبث الى ابيه على بيعة وهو  
 ان يرد ان يسير الى الكوفة امير عليها ثم قال امير جرمك استغفروا لعين الممثلة الى انسا لوجه المصعب  
**لا يسلمك** الغيبة **فانما كان حيث** **نعوم** المصعب عن توبسنا لسان الخراء من جعل عمل وصاحب المصعب  
 كما يعلم ما اناس وقول الشارح كما تدعي ان قيل كما تكلم في حاله وقال من اطار رجل توبسيلة  
 الى عوف الله الدماء بالطلب خول الخيرة وسما كان في بيته وصيانه وكذا في غيره كل صديق يفتقر  
 باسما جلد في دماهه ورواية استغفروا لاسيركم الذين التهمتم قال ما عدنا ما لمعنا **الغيب**  
**فانما انما انما** **الغيب** **عليه** **قلت** بدل من قوله **قلت** فلذلك ترك العاطف حيث لم يقل **قلت**  
 او استيناف ورواية فقلت له يا رسول الله **يا ايها علي** **السلام** **فمن** **صلى** **عليه** **لم** **يضر** **شئ**  
 تشد يد اياه والمفعول كخوف فزيد على السلام **والصعب** بالمعنى على السلام لا يكون  
 وبانفسه طمنا على المقدر في شرب على السلام **والصعب** **كل** **سنة** وفيه ان اربعة سنة وفيه  
 دليل على ان شفقة الرسول لانتد عليه الصلوة والسلام **فما بعته** **في** **هذا** **المذكور** **من** **السلام**  
**والصعب** **ورث** **هذا** **المسجد** **اي** **سجد** **كثيرة** **ان** **كان** **خطبته** **هذات** **او** **المسجد** **الخراء**  
**وقوم** **ما** **في** **الطرف** **الخط** **ورث** **كثيرة** **وذكر** **ذلك** **التمني** **على** **شبه** **لنفسه** **سكون** **ادعى**  
**ان** **التمني** **ان** **الصعب** **جوار** **النفس** **مؤكد** **بان** **واحد** **والجملة** **الها** **سيرة** **وهي** **اشارة** **الى** **انه**  
**وقا** **بمع** **ان** **الصعب** **عليه** **وسم** **وان** **كل** **مه** **صادقة** **فا** **المرح** **المرح** **المرح** **ثم** **استغفروا**  
**تت** **وزيل** **عن** **المرح** **وقدم** **في** **بانه** **لا** **خط** **قاسا** **كما** **مرجدا** **وقدم** **المؤلف** **رحمته** **كثير**  
**الايان** **سباب** **الصعبة** **مشيرا** **الى** **اد** **عمل** **بقتضاه** **في** **الارشاد** **الى** **العمل** **بالحدث** **الصعب** **والصعب**  
**ثم** **خبره** **بخطبة** **جريرا** **التمني** **شجع** **حاله** **وتصنيفه** **فا** **يقول** **فانما** **يا** **ايها** **المرح**  
**التمني** **الشرح** **حيث** **ان** **في** **مجموعها** **الاتزال** **المفارقة** **منصوبة** **دم** **تفهمها** **اصحاب** **الهدى** **وقوله**  
**استغفروا** **لا** **يسرك** **الى** **طلب** **ادبها** **لذ** **العمل** **الفاضل** **ثم** **يقول** **استغفروا** **وزيل** **فا** **شعر** **بجم** **انساب**  
**ثم** **تفهم** **كتاب** **علم** **لما** **دل** **عليه** **مد** **بخطبة** **ان** **عظمها** **يقع** **بالتمني** **والتمني**

**باب فضل الصلح هكذا في بعض النسخ** وتبينها بتدريج المسئلة على غير العلم بكل وجه  
على ما تقدم في كتاب الايمان وقصصها لم يوجد ذلك بل يوجد كتاب **قول الله** بالقرع عطا على صلح  
بالقرع عطا في كتاب او على الاستيناف فانهم **قد** وفي رواية اخرى في سورة الحاقة يا ايها الذين  
امنوا ان الجبل قد تحطوا في اجناس وتوسعون فيه ويضعون بيوتهم من قبلهم اذ ليس على اذن ولا  
اجناس ليس قايلا عليه ولا في عامه بالجمع او بجمع رسول الله صلى الله عليه وآله فانهم كانوا يشاؤون  
- تناسل على الحرب منه وجرسنا على استماع كلامه وهتل المراد بالاجناس القتال وهم وكانوا يقاتلون  
فقتل معا مع القتال حتى كان الرجل ياقى الصفقت يقولون انشروا شيابون فربهم على الشهادة فاحتملوا  
يتبع الله كما يحبون فريدون انفسهم فيه من لكان والرزق والسعد وديارها واذ اقبل القربى انفسها  
شوتسة اولها امرتهم بكسوة او رجاء او ادانفوا من اجلس فالشجرة وقرانها فواين علموا بذكر  
بخلهم وحقص انهم المشين فيها **يرفع** بجرس العيون لانه يخرجوه في يوم الالامه الذين امنوا منهم ان النصر  
وحسن الذكر في الدنيا واولادهم عرفوا بحكمتها في الاخرة والذين اوقوا الصلح ذمات صب على النبي  
في يرفع الصلح منكم خاصة ذمات بما جمعوا من العلم والعلفان العلم على عبوديته يقتضون العلم  
المعزول - يرفع ذمته وذلك يقتضى بالعلم في افعالها ولا يقتضى بعينه وقدرها ولا ياتان ذمات  
العلماء تتلوه ذمات انبياء فان العلماء ورتبة الانبياء ورتبة العلم وشيخ الائمة وقوم من يتبعون  
الجاهلدين والذين من عباس رضي الله عنهما العلماء ذمات قوما المؤمنين بسبع مائة درجة ما هي  
الله رجبين خصاله عام وقد وثق في زهد عن مالك قال كان زيد بن اسلم يقول في قوله من رفع مرتبة  
من نساء بالعلم وقال بن مسعود رضي الله عنه في قوله من رفع الله الذين امنوا منكم الآية مدح الله  
العلماء في هذه الآية والمعنى يرفع الله الذين امنوا او يرفع العلم على الذين امنوا فخطبوا في العلم بديارات  
في دينهم والصلح بالمراد به وفضل يرفعهم في الثواب والكرامة ويحل ويضاهي في الفضل والفكر في الدنيا  
والاولاد ان يرفع في الدنيا والعلفان في الدنيا على علمه لمؤتلة وحسن الصفت وطس في الاخرة اى  
كلوا درجات والجنة ويصحب مسل من يرفع من عبد لثوب الجزاء وكان ما لم يرفع له ان عليه  
بصقان مثال له من استخافت فقال استخافت بن ارمه في بناتنا قال عز وجل من استخافت  
سوف قال انك في تقاسله تام بالفرع في حال يخرج في قوله عنه انما ان يتكبر فقل ان الله يرفع  
بهما الكتاب اقول ما يضع به ان يرفع الله ما تقول **خير** فقد يدل من يتكبر الامر واستكبره وقوله  
مرفوعا رب وفي رواية وقابرت **رد** **وعلى** اى يسل الله زيادة العلم بدال استعمال فان ما اوصى  
ابنك تناله كالعامة وانما صرح هكذا لان ما قبله يرفع الاستعمال في ابقى العرف من جبريل و  
مساوقه اى يرفعه في القراءة حتى يتم وحيه وكان كلما نزل شيء من القرآن ان دابة النبي  
صلى الله عليه وسلم على ويكلمها امر الله تسر رسوله طلبا لزيادة في شيء الا في العلم وقد طلب  
موسى عليه السلام الزيادة فقال هل تعلمك على ان تعلم من علمت رشدا وكان ذلك لما سئل  
اى اناسرا علم فقال انما احببت الله عليه اذ لم يرد العلم اليه والى انما علمت وجهه الله في باب  
فضيلة العلم من كتابهما لا يتبع لان القرآن من امرى في العلم والاسئلة لانه لا يرفع  
من الاستدلال ليعرف اولاد لم يرفع له حديث من هذا النوع على طريقته واخره من السنة قولان  
يقول بالادب حديثا يناسبه لانه كان كثيرا لثواب والترجم ثم كان يلقى كل باب ما يناسبه  
من الحديث على طريقته وانما قد يك في البرية **يدعى** الله عنه رده من امور لم يربى يشترط على سوا  
الله له طريقا الى الجنة فهو وان سمع كلمة اخلفت منه على كل عيش والارواح ان يديه ومن اوصى به ردة  
فلذا لم يرفع المثلث فهو وان سمع كلمة اخلفت منه على كل عيش والارواح ان يديه ومن اوصى به ردة  
شيدا اقت نفسه وثق ولا كنه وثقت باهل العلم كفى بنار شرفا وان العلماء ورتبة الانبياء واولاد  
يكن رتبة عرقا شجرة فوسعت فيق شرفها نورانية لثبات رتبة كل العلم المراد وهو المرفوعون بالعلم  
لان رتبة وقائفة المرور زاد الاخرة من طريقه سعد ومن فانه حسر وادى العلم على كل علم  
على اسئلة قال العسقلوني ويقسم العلم بالنقسام العظيمة هي الظاهر وهو المراد بالعلم  
الشريعى لى يبيد معرفة ما يجب على كل من علمت من امره في عبادته ومعاملته ومعاداة الله  
على التقصير والعدوك والعتق وقد عثر الشيخ عز الدين بن عبد السلام في علمه وحفظه غريب  
الكتاب والاسئلة وتروى اصولها لفته من ايدع الواجبة ومنها علم ايمان وهو بيان اولاد  
علم العمالة وهو يرفع عن في حق العلم الاخرة فالمراد منه هالك سطحة ما في التلوكة في الاخرة







ودر بعضی تصویق بلوقیة اهل العلم والدين والائمة للفقار واهل الائمة فان الله والامر  
 ياراهم عند شيعتهم الايمان وقد جاء من النبي صلى الله عليه وسلم لا تقربوا الساعة حتى يقرن الحمار  
 وهذا انما يكون منه لغة الجهال وضعف اهل العلم والحق من الغيام به وضرة تعود بالله ما نحن  
 به من ذلك وهذا وقبه فما نحن منها تعلم انما لا يتولد صلى الله عليه وسلم اين انما لا يستقم  
 اخباره من لغو وسائله ومنها ان من درسنا تعلم ان لا ينال ما دام العالم مستقعدا بعد سواد يوم  
 لان من بين فقهاء الدين ما يجد لهم ان لا ينقطع علم حتى تربة وسنها ان من ادب اهل الحق بالمعلم  
 وان جفا وسؤاله وجهل لا تصلى الله عليه وسلم لم يوجد في سؤاله هذا كمال جدته ومنها مرسمة  
 اعلام اهل العلم بهم ما يجب به حتى يتضح اعرف السائل تعاضا عنها ومنها انشبه على تعليم حرم  
 الاستسقى والسؤال في اخذ منه ان يجب على القاضي والمفتي والمدرس تعليم الاستسقى **تنبيه**  
 وبتاسية هذا الذي كتبه على ان استاد الامر في هذا العلم انما يكون منه غلبة للعلم وبيع العلم  
 وبمقتضاه ان العلم ما دام فان اهل الامر لينة وكان الصنف اشار الى ان العلم انما يتقدم الاكابر  
 ليعلم ما در ودين في رتبة الحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من اراد ان ياتع ان العلم  
 عند الصفا من رتبة لا يسان في هذا الحق اشارة الى ان العلم سؤال وحجاب وقد قيل اصل السؤال  
 بضم الصاد **من رجع صوت العلم** انما يكلم بدل العلم فهو من بابيا طلوق اسم  
 المدلول على الدال ولا فلا يتعود رجع الصوت بالعلم لا مرسمة حسنة ووجه المناسبة  
 انما ان العلم كونه في رتبة اسبق سؤال اشارة الى ان العلم في العالم قد يتباح في الرفع الصوت  
 والخراب لا يملك لغة اشارة ونحوها وهذا الباب رجع الصوت بالعلم **حد ثنا ابو النعمان**  
**محمد بن الفضل** السند وسوى غيره في زياد وقد تقدم ويصحب الشيخ عادم بن الفضل قال **رأيت ثانيا**  
**توجه** بجمع الائمة النوضح المشكوك وقد تقدم ايضا **عن ابوشعيب** كثير الحديث وسؤال الشيخ  
 الهمة جعفر بن ابوشعيب عن ابي ان رضى الله عنه قال سئل عن رجل يبيع قال لا يجد ويبيع امر  
 حان فانه كثيرا يفترون ما من سنة اربع وعشرين ومائة ورواه النعمان **عن يوسف** ثقلت ايامي مع عمر  
 وكنه **بن ماعق** بن بهرام بن ابيها وكبرها وازواج ادمي حتى لا اذمن الغرس ثلثة كفة مع ابن عمر  
 وان عمر في العاشقة ويبيع رضى الله عنهم وسبع ايام ما هلك قال يحيى بن عتبة في رواية كوفي  
 ومائة ورواه النعمان وناهدك بفتح الهاء في بصوت العلية وجمعة انما العلية فظ واما الهمة  
 فان ما هلك بالعارسة تصغير ما وهو الفزاري ورواه ابي بصير اسم اذا صغر والاسم جملوا في  
 آخر الحرف وفي رواية مرفوعة لولا حطلة معنى الوصفية فيه فان المتصغير من ما في الاصفا  
 والوصفية في نواح العلية يبقى الاسم جملة وارجع قد يتبع من الصفت وروى كثير الهاء متروكا  
 اسمها على من جعلت اسمي مهابا انما بالفتى في حجة وقال لداوود بن ابي انا هلك اسم انه جعل هذا  
 يعين بعد عهده العلية وانا نشأ فامر لکن الاكثر في كل عهده واسمائه مستكة هذا وعمر بن  
 ابن ابي عمير بن يوسف بن ماهد بن يوسف بن ماهدان واحد **عن محمد بن عمرو** واذا ما ماهر  
 وانشى في اسم واخرجه ابي ابي بصير **تخلصا** اي اخرجنا ورواه ثعلب **متا النبي صلى الله**  
**عليه وسلم** **وتعريف ساوراها** اوسا فوا لثنا استفرغ فالتعريف وقع مقعولا مطلقا وهذا استفرغ  
 فمراد من سينة ويصغر في روايات مسلم رحمتا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة لانه  
 حتى اذا كان في الطريق حمل فوجد عند العفر يتوسلون وهم يحملوا فانتهيت اليهم وانشأهم فوج ابيها  
 لما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولما كان بيننا من انما استبقوا الوضوء فان **عن ابى** النبي  
 صلى الله عليه وسلم **وقد ارجعتنا الصلوة** اي عيشنا الصلوة اي وقت صلوة العفر كما عند مسلم  
 وكان في رواية الثوري في كتاب العلم من طريق مسدد حيث قال وقد ارجعتنا الصلوة صلوة العفر  
 في رواية من طريق اسمعيل حيث قال وقد ارجعتنا الصلوة العفر وعلقتنا الصلوة اداء او  
 انجست الصلوة فيها وفي رواية وقد ارجعتنا الصلوة لانه لا تاتي الصلوة فترجع في وقت الصلاة  
 وهو ارجعتنا الصلوة استكون العفات ونسبنا الصلوة اي نزلناها من وقتها قال صاحب الجي  
 استخرجها عنها حتى يوقفت لا يخرج من وقتها حتى يوقفت اوقفت منه وانا اخرجها  
 الصلوة عن وقتها انما صلواتها ان يصلوها مع النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة معه **وعمر بن**  
**الخطيب** اجملة سنة وثلث حاك من غيرنا فذلكم الاول فكلوا حلالا من ذرة اومن اللذان يتكلمون  
 حلالا من ذرة فكلوا حراما من اللذان يتكلمون حراما من ذرة فكلوا حراما من اللذان يتكلمون حراما

سيقنا حتى رجا كان مسح كاهن المذبح في الآية دليل عليه ما في الرواية الاخرى واخر ما توسل  
 وكانهم تركوا في رجا حله شيئا فهذا يدل على انهم كانوا يفسلون تسليوا قريبا من مسح فلقد كنت  
 قائما في المسجد العتيق فوجدت وجهه لما قاله الطحاوي انهم كانوا يصحون عليها مثل مسح الراس  
 ثم ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يمسح برأسه في كل صلاة ثم يمسح برأسه في كل صلاة  
 من المسح حتى لا يتركه المويج على يده الغرض في كل غسل في الاونة وضاعده لما توجه  
 الرجوع لان المسح وكان هو المويج وما بينهم كان يامرهم بركه واستقام الى الغسل في دن الوحيه  
 على ما اتاه القاصي مما من عزان لا يدخل مع رجل وهو من مقابلة الغم بالغ فيه التوجه في توجع الارجل  
 على ارجل ولا يقبل الخيل هذا يلزم ان يكون لكل رجل واحد رجل واحد لان المراد من رجل  
 فينتقل ولا يواحد والاثنين وانما الغرض من الغسل هو غسل الرأس  
**باب جوص** وهو وضع الاستدلال على المرحمة اعني دفع الصوت باليد قال الشيخ في المسنون  
 وانما يجوز ذلك حيث تدعو الحاجة اليه لبعده او لثقله مع او يفرغ ذلك هذا القول وهو قوله  
 وانما يجوز ما يدعى بالغصوت وشدة لا يادخلها الرجوع وقد ثبت في حديث جابر بن عبد الله  
 كانا نجلس في بيته عليه وسلم اذا خطبته وذكرنا شاعة استسنة غصبه وهو صوت الحديث  
 اخبره مسلم وزاد احمد في روايته عن ثمان حتى يوان يدعوا بالسوق اسمه وذكر ابن حبان  
 مرثيا في وصيفة مع اصحابه وقد ارتقت اصواتهم بالعلم ويل يجمع على الاستدلال والغصص وهو  
 المحسوسه فينا سلام عليك وهو مقابل ويح معالين وقع فيها لا يستغنى عنها بل هو في قول  
 المنذر رضي الله عنه ويل وايد في جهنم لما رسلت منه الجبال لما عنت من حق وقيل هو مرثية  
 اهوانا رديا من اعداء راسخ لا افعالها وهي كلمة عذاب وهو ذلك **باب عمار بن قيس**  
 الذي هو ويل وهو مع عتب كثر ما عت وهو المستأجر الذي يسلك مؤثرا ذلك العمل وقال يحيى  
 العقب ما اصابا الارض من مؤثر العمل في موضع الشرك من **الذكار** كله من عيبان وهو ان يكون  
 يعني في فانهم قال مؤثر من اصابه ويل لا يصح في الاصاب المقرب في منسها وهو اهل القرية  
 وجبل المراد ان العقب يتقرب العذاب اذا تقرب في سايها والمراد من الاصابا على راسها اثنت  
 صلى الله عليه وآله لم يمتها الماء او المراد ان عتاب لشيء سقتها هدم فيكون عهدية خشية كما افترقا  
 اية لا كل الاصاب قرين او قوله انما قاله لك قرين او قوله والشك من عبدالله بن عمرو بن عبد الله  
 في الحديث مؤثر من اصابه ويوجب غسل الربيعين في الوضوء ولا يمسح لو كان كافيها او مده في الغسل  
 العقب بانوار ومنها ويوجب تحميم العضاء الوضوء بالقطر وان ترك الغصص منها فيكون عيبا  
 تعبير الجاهل والرشادة ومنها ان الجسد يوجب كاهن من عيب اهل السنة ومنها هو ذلك  
 العقب في المناظر بالعلم ومنها ان العا لم يكن ما يرى من التضييع عدا بينه ويعقد القول في ذلك  
 ويروي عنه من كاد منها انما ارسلت له في كيدها وسافعة فيها تحسه قال ابن ربيعة في  
 هذا التعقيب ومن من المصنف الى ان يريد ان يبلغ الحماية في ذن هذا العقب بان يستخرج  
 وسعه ويحسن ترتيبه وكذلك فعل رحمه الله تحت **باب قول العقب**  
 يحدث عن لادن في شغل الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم **حدثنا واخرنا**  
 هل فيها فرق او اكل يعني واحد وفي رواية سقط اشانا وفي رواية اخرى ووجه المناسبة من هذا  
 الباب وامابا سابق ان المذكور في باب سابق رجع العالم صوت بالعلم فيعلم الحماية من ذلك  
 ويعلمون فيهم بالرواية عنه عند الرواية عنه لابد من ذكر نقطة من الاوقات المذكورة في جميع  
 معرفتها لغة واصطفا وما جعل فرق بينها اولا ومن هذا العهد ذكره في كتاب اهل هذا القاب  
 نسبة على ان المؤلف في كتابه على المستندات المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم **قال العقب** في جميع  
 العمله وقت المير احد مشايخ البخاري وقد ذكره في رواية وقال في الحديث في قوله قال  
 الحديث في لابد من انما على انه سمعه منه فيقول الواسطة وهو احط من غيره من شاة وتخرج سوا  
 كان في رواية ثمانية اولا لا يات الى سبيل المذكرة فقدمت في شاة وتخرج قائما الى سبيل  
 النقل والتحويل وقال جعفر بن احمد انيسابور لما نزل ما في البخاري من قوله فيكون في جميع  
 ومما ولفه كان في سنة **ابن حبان** وهو سنان حبة شاة واخرنا واشانا **وسمعت** **باب**  
 لا فرق بين هذه الاما انما ذكره في نسبة من المؤلف على ان اختار هذا القول حين ذكره  
 ثم شابه من غيره ذكر ما يات في وهو موافق ايضا عن مالك والحسن البصري والزهري في نقله  
 وعقبوا في جميع رواياتهم وقال القاصي مما من لا يوافق في الامام من لفظ العلم انما



تدلى عن الصحابي ثمانية عشر حديثا وتارة يقول سمعت منه ليقولهم الفرق بينهما ثم سمعت علي بن ابي طالب  
 اخبرني فيها على حكم العتقة وان حكمها الوصل عنده شويت اللق وجبه تشبه علي بن ابي طالب ودواعي النبي  
 صلى الله عليه وسلم كما انما هي بمنزلة عز وجل سواء صحح بذلك الصحابي ولم لا خاف ان يماس علي بن ابي طالب  
 ودواعي عديته المذكورين ويضع اخر ولم يذكر فيه عزيرته فقال وقال ابو العباس بالجملة وان  
 العارية انسان لانهما ذمعا في ضم الراء وفتح الفاء ابن مهدي ان ابا يحيى انقش ثرة من بني ربيع  
 بالياء الاخيرة حتى من بني شيبه اورد ذلك النما ههنا واسلم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بستين مائة سنة فسمع من والآخر هو امره فشد به الراء زياد بن خير والاصمعي الغنصي  
 مولا هم سمع ابن عباس وابن عمرو بن ابي سلمة قال ابو زرعة ثقة قوله سنة فسمع ابن عباس وثقة  
 له الخفاف وسلم واما قول له الراء لان كان يركب المشي ايضا وقيل يركب العود ومن بعدها  
 البراء بالعتيف وكله محدود واما العارية المذكور ههنا هو الراء في الحديث المذكور معروف  
 ببراءة الراء في دون الراء وقد وصله المؤلف رحمه الله في التوحيد روايته دون الراء فانه  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل وقال ان  
 بر مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يروي في رواية اخرى عن ربه عز وجل في رواية  
 شاركه وفي رواية اخرى عن ربه عز وجل وقال ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يروي عن  
 ربه عز وجل قال صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى عن ربه عز وجل في رواية اخرى عن ربه عز وجل  
 ذكر العتقة لا تتعلق له بالترجمة وكذا الفظا الرواية حيث قال يروي عن ربه لان الفظا الرواية حيث قال  
 جميع الاضام والمذكورة من تجدث والاشياء والاضار والبيع وكذا الفظا العتقة لانها  
 كلمة منها **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال في رواية ابن مسعود وقد مر في باب اقسام السلم **حدثنا**  
**اسماعيل بن جعفر** المذكور في باب علامة المتاعين **عن عبد الله بن دينار** وغيره في باب اقسام السلم  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اخطأ  
 اي رجل يبيع شجرة كسليمين وضع الميم وهي لغة بني سليم وادرس بجزيرة كثيرة الاطوار  
 العربيين يقول شجرة كسليمين وضع الميم وهي لغة بني سليم وادرس بجزيرة كثيرة الاطوار  
 ولا يزال وايد شجر لا يسقط ورفق اربع الراء واما الورق كمرارة فهو ادرام الغزيرة وهو  
 الجملة وقيل المنسحب على انها سفرة الشجرة واما كسليمين عطفا على ان الاء والموشل كسليمين سكن  
 المشقة وفي رواية اخرى كسليمين وشبهه لفظا ومعنى **السلم** قال ابو زرعة عن ابي عبد الله رضي الله  
 عنه يروي عن ابي عبد الله كسليمين سكن المشقة بيتا يميل وميشل وميشل كسليمين وشبهه وشبهه لم يشل  
 فعدوا كسليمين المشل من به بغيره شكل في غير بؤرة من الراء وهو شبيهه لاجد مراد بالبول  
 والعتيق الاء فواجه عزيرته من بعض ارجوح عزيرته لغير المشل شيئا في ابراهيم ياء الامور وقع  
 الاستاد عن الصحابي فان لا مشكال ربما الخليل في صورة الحق والمقوم في صورة الحق وهو القبول الثاني  
 كان مشاهدا هذا فان كان المشكال له مفهوم لغوي وهو المنظر في مفهوم عربي وهو القبول الثاني  
 ومعنى بقره وهو حال العبيبة واستعمرا المشكال كما سفارة الاء سد شعاع النحال العبيبة هو  
 العفة الغربية كما في قولها ان المسلم اشارة العيب كما في الفظة فالمسلم هو المشقة والفظة المشقة  
 بها كقولها تشبيهها بما بان المسلم اتم منها واما وجه المشقة فتمت اختراعها فتمت هو  
 كتم خبرها وادام ظلي وطلب غيرها وجوده على الاء فان من بين ما يبلغ غيرها لا يزال في كل  
 منه حتى يبيس بعد ان يبيس تحت منه منافع كثيرة من بشرها واورادها وانما المشقة  
 جذوبا وحليبا وعمدا وعلم وحلا وادام وظل وادام وظل وادام وظل وادام وظل وادام وظل  
 فزاهما يشتمع عفا على الاء وغيرها لم جازيها وحسن غيرها وهي كلها منافع وغيره وملا  
 وكذا لفظ الموم من كلمة طامات وكادام اخلافة ومواظبت على صلواته وسامعه وذكره  
 والصدقة وسائر افعالها وهو الصحيح في وجه التشبيه واما ما قيل في وجهه من ان الفظة  
 اذ قطعته واسما ماتت بخلاف باقي اشهر ومن هنا لا قول حتى تلغى وجزاها فتمت المشقة  
 او ضد ما هو كالتلف لها وبنان لظلمها لوجه المني ومن هنا تشبهت كالاشان وكذا  
 انها تشرب من اودها فكيفها اوجه شقيقة من حيث ان التشبيه اما وقع بالسلم وهو  
 العا في مشقة بين الاء وبين لا تشتمع بالسلم وانتم منها كلها ما قيل ان ذلك كونها اخذت  
 من فصل طمته ادم عليه السلام هو كقوله لاداسي فان وادام وادام وادام وادام وادام  
 لم يثبت ثم ان وجه التشبيه بينهما من عدم سقوط الاء في خصوصها وادام المشقة في الاء

قول ابن ابي عمير  
 كسليمين  
 سلم

وهذا قدر من وجه آخر من ان عرشه عليه السلام وادخله قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في يوم فقال ان مشي المؤمن كأنه شجرة لا تستقط لها الفضة الا انه ودينها قال لا قالوا فما هو  
 لا تستقط لها الفضة ولا تستقط لها من دعوى **حجة توفيق** كما قالوا انما ان عرشه ما فاجاب  
 ما هي اول شجرة تلك الشجرة والجنة سويت مسددة مفعولها الحديث **وقم اناس** اي من حبه الحرام  
**عجرا** اي في حجارها **البندي** اي ويمنزل او ايات حجة من اياه وهو حجة وهو جمع ما في من اسدته وهو  
 الظهور والحق لظهور كل من ينشرها يستخرج من انواع شجر البوادى وانه هو امر الخلة **قال عبد الله**  
 اي ابن عمر الظاهر ان اياه عنده **وقم في نفسي انها الخلة** اي خلقت انما الخلة ومنه ما كان  
 الخلة اي الخلة في سبيله عليه وسلم على ما سأل في هذا فانه اشارة الى الخلة المفقولة في حق ابن  
 بن علي بن ابي طالب الاحول الواقعة عند السؤال وان المفسر ينبغي له ان لا يبالغ في التسمية بحيث  
 لا يجعل القدر بابا يدخل منه بل كلما قرئ كان وقع في نفس سامع **فاستحيت** اي استحسنت حبه من  
 وتوقرت لم يتعد من العباد الى الله في رواية مما حكاه ياقوت في تاريخه في الصلابة فانه سأل في  
 على الخلة فاما انما اصغر الظهور في قوله عنه فان انا عاشر عشرة انا احد عشر في رواية ياقوت في تاريخه  
 يابكر وعرضه عليه عن ابي بكر ان فكره ان يحكم في رواية ما كان عن عبد الله بن زيد يشار  
 عند المؤلف في باب الهاء **واصل** قال السد في حديثه الى ما وقع في نفسي فقال ان يكون قد نزلها  
 اعتنا من ان يكون كذا وكذا وان اذن ان يحكم في وجهه فانه لم يسمع في رواية ياقوت في تاريخه  
 كان احب الي من كذا وكذا **ثم قال لا يحسن** اي بصيغة الامر من المراد منه الطلب والسؤال فان كان  
 اذا كان خطأ بالمراد يكون حقيقة في باب واذ كان خطأ بالمراد يابكر كان انما سأل اذا  
 كان في حق من لم يكن طلبا **رسوله** قال صلى الله عليه وسلم **هي الخلة** وفي  
 الحديث فوائد منها جواز امتحان العالم اذهاب الطيبة بما يتخير مع بيانه علم انما يلزمه واما  
 ما رواه ابو داود من حديث معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله  
 احد رواه ابو داود من حديث معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله  
 او يحمله ابو داود في وقتها **الترتيب** اي الترتيب في الحديث والاول قد يتوقف عليه المؤلف باب الترتيب  
 استصحاب الحياء ما لا يؤخذ في القبول معطلة وهذا في حق عرشه عليه السلام ان يكون اجتهاد له يستدل  
 وقد يتوقف عليه المؤلف في الصلابة والاول ومنها جواز امتحان الامم والاشياء انما لا يقع  
 ومقبولها في الترتيب في الذهب والفضة في الفكر والمطهر في الحكم الحامدة ومنها الترتيب في الازمنة  
 المتشعب لا يجوز له ولا يلزم ان يكون المشتبه نظير المشتبه من جميع الوجوه فان المؤمن لا يملكه  
 شي من الجواهر ولا يملكه له ومنها الترتيب في الترتيب في الصلابة في القول وفي عباد الله  
 بالقرآن وان قوله انه العرش على ما قيل ومنها ان العالم الكبير في حق قوله في عباد الله من هو  
 دونه لان العلم مع الحكمة وموافقا **رحمة** وانه افضل منه الله في رتبته من حيثها  
 ما استدل عليه مالك من ان الخلق لا يقع في القلب من حيثها **اشياء** اي اعمال الخير لا تقع فيها  
 اذا كان اصلها لله وذلك مستندا من ابي عمر بن ابي عن وقد سبق لنا قوله في قوله  
 عنه ما يقع الاشتغال عليه من حيثها الخلق نفسه وقدره وحجته ظهوره وقبيلة الولد في عرشه من  
 وعجرا ان يزاد من ابي سفيان عليه وسلم خطوة **والله** كان رجوا يعمره **اذ** اذ كان في اية  
 في الظهور في اشارة الى الجعالة الدنيا في عين عرشه عليه من حيثها قابل فبما رتبته مشددة واجرة  
 بحرامهم عن عظم متدارها وغلوا منها ومنها جواز تجرد الخلق الى قطع جوارها ويسمى لان من لا  
 اصنافه المال ولذا يتوقف عليه المؤلف في اللفظ ومنها جواز بيع عرشه في قوله عليه ايضا  
 في السبع عقبه حديثه **الترتيب** اي الترتيب في قوله عليه **الاشياء** اي الاشياء التي لا يقع عليها  
**قال** الحديث **وقوله** ثم **الترتيب** اي الترتيب في قوله عليه **الاشياء** اي الاشياء التي لا يقع عليها  
 اصلها ثابتة **وقوله** ثم **الترتيب** اي الترتيب في قوله عليه **الاشياء** اي الاشياء التي لا يقع عليها  
 تعطي شراها كجهنم اي وقت الله **الاشياء** اي الاشياء التي لا يقع عليها  
 شئها الا بان الخلة كانت لا يمان في قلب المؤمن كاشات الخلة في جنبها وشبهه ارتفاع  
 على الاشياء بالارتفاع في الخلة وانصافها وانصافه المؤمن من رتبة الايمان ونوابه  
 في وقت وزمان بابا في ان الخلة في اوقات النسبة كاليها من الرتب والقرن وقال الغزالي  
 موقع التسمية بينها من جهة ان اصل دين المسلم ثابت وان ما صدر عنه من العفو مذكور  
 في وقت وقوعه من سلطان **وان لا يزل** المستور **الترتيب** اي الترتيب في قوله عليه **الاشياء** اي الاشياء التي لا يقع عليها

ابن حجر استوفى

وهذا قدر من وجه آخر من ان عرشه عليه السلام وادخله قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم فقال ان مشي المؤمن كأنه شجرة لا تستقط لها الفضة الا انه ودينها قال لا قالوا فما هو لا تستقط لها الفضة ولا تستقط لها من دعوى حجة توفيق كما قالوا انما ان عرشه ما فاجاب ما هي اول شجرة تلك الشجرة والجنة سويت مسددة مفعولها الحديث وقم اناس اي من حبه الحرام عجرا اي في حجارها البندي اي ويمنزل او ايات حجة من اياه وهو حجة وهو جمع ما في من اسدته وهو الظهور والحق لظهور كل من ينشرها يستخرج من انواع شجر البوادى وانه هو امر الخلة قال عبد الله اي ابن عمر الظاهر ان اياه عنده وقم في نفسي انها الخلة اي خلقت انما الخلة ومنه ما كان الخلة اي الخلة في سبيله عليه وسلم على ما سأل في هذا فانه اشارة الى الخلة المفقولة في حق ابن بن علي بن ابي طالب الاحول الواقعة عند السؤال وان المفسر ينبغي له ان لا يبالغ في التسمية بحيث لا يجعل القدر بابا يدخل منه بل كلما قرئ كان وقع في نفس سامع فاستحيت اي استحسنت حبه من وتوقرت لم يتعد من العباد الى الله في رواية مما حكاه ياقوت في تاريخه في الصلابة فانه سأل في على الخلة فاما انما اصغر الظهور في قوله عنه فان انا عاشر عشرة انا احد عشر في رواية ياقوت في تاريخه يابكر وعرضه عليه عن ابي بكر ان فكره ان يحكم في رواية ما كان عن عبد الله بن زيد يشار عند المؤلف في باب الهاء واصل قال السد في حديثه الى ما وقع في نفسي فقال ان يكون قد نزلها اعتنا من ان يكون كذا وكذا وان اذن ان يحكم في وجهه فانه لم يسمع في رواية ياقوت في تاريخه كان احب الي من كذا وكذا ثم قال لا يحسن اي بصيغة الامر من المراد منه الطلب والسؤال فان كان اذا كان خطأ بالمراد يكون حقيقة في باب واذ كان خطأ بالمراد يابكر كان انما سأل اذا كان في حق من لم يكن طلبا رسوله قال صلى الله عليه وسلم هي الخلة وفي الحديث فوائد منها جواز امتحان العالم اذهاب الطيبة بما يتخير مع بيانه علم انما يلزمه واما ما رواه ابو داود من حديث معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله احد رواه ابو داود من حديث معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله او يحمله ابو داود في وقتها الترتيب اي الترتيب في الحديث والاول قد يتوقف عليه المؤلف باب الترتيب استصحاب الحياء ما لا يؤخذ في القبول معطلة وهذا في حق عرشه عليه السلام ان يكون اجتهاد له يستدل وقد يتوقف عليه المؤلف في الصلابة والاول ومنها جواز امتحان الامم والاشياء انما لا يقع ومقبولها في الترتيب في الذهب والفضة في الفكر والمطهر في الحكم الحامدة ومنها الترتيب في الازمنة المتشعب لا يجوز له ولا يلزم ان يكون المشتبه نظير المشتبه من جميع الوجوه فان المؤمن لا يملكه شي من الجواهر ولا يملكه له ومنها الترتيب في الترتيب في الصلابة في القول وفي عباد الله بالقرآن وان قوله انه العرش على ما قيل ومنها ان العالم الكبير في حق قوله في عباد الله من هو دونه لان العلم مع الحكمة وموافقا رحمة وانه افضل منه الله في رتبته من حيثها ما استدل عليه مالك من ان الخلق لا يقع في القلب من حيثها اشياء اي اعمال الخير لا تقع فيها اذا كان اصلها لله وذلك مستندا من ابي عمر بن ابي عن وقد سبق لنا قوله في قوله عنه ما يقع الاشتغال عليه من حيثها الخلق نفسه وقدره وحجته ظهوره وقبيلة الولد في عرشه من وعجرا ان يزاد من ابي سفيان عليه وسلم خطوة والله كان رجوا يعمره اذ كان في اية في الظهور في اشارة الى الجعالة الدنيا في عين عرشه عليه من حيثها قابل فبما رتبته مشددة واجرة بحرامهم عن عظم متدارها وغلوا منها ومنها جواز تجرد الخلق الى قطع جوارها ويسمى لان من لا اصنافه المال ولذا يتوقف عليه المؤلف في اللفظ ومنها جواز بيع عرشه في قوله عليه ايضا في السبع عقبه حديثه الترتيب اي الترتيب في قوله عليه الاشياء اي الاشياء التي لا يقع عليها قال الحديث وقوله ثم الترتيب اي الترتيب في قوله عليه الاشياء اي الاشياء التي لا يقع عليها اصلها ثابتة وقوله ثم الترتيب اي الترتيب في قوله عليه الاشياء اي الاشياء التي لا يقع عليها تعطي شراها كجهنم اي وقت الله الاشياء اي الاشياء التي لا يقع عليها شئها الا بان الخلة كانت لا يمان في قلب المؤمن كاشات الخلة في جنبها وشبهه ارتفاع على الاشياء بالارتفاع في الخلة وانصافها وانصافه المؤمن من رتبة الايمان ونوابه في وقت وزمان بابا في ان الخلة في اوقات النسبة كاليها من الرتب والقرن وقال الغزالي موقع التسمية بينها من جهة ان اصل دين المسلم ثابت وان ما صدر عنه من العفو مذكور في وقت وقوعه من سلطان وان لا يزل المستور الترتيب اي الترتيب في قوله عليه الاشياء اي الاشياء التي لا يقع عليها

وادخله









الولي الغزالي قال انما انزلت الشجرة بنسبه اربع من الغزاة عليه ما لم يزل يدين ببيت الغزاة عليه اول  
 ومن ثم كان السباع من لفظه والادوية ارض الريحان لما يلزم منه من ثمر الشجر والعالق وهذا  
 ما عليه الجمهور فكذلك اذ هو من جمهور اهل الحزب الثالث انما سواه وهو قول الزناد وجماعة  
 حكاه عنهم بن سعد ونبيل انه من ذهب مظهر على الهماز واكثره وذهب مالك واباناه من علماء  
 المدينة ومروها انما هي من غيرهم ولما ذكر احتجاج بعضهم في الغزاة على العالم كحديث حزام بن  
 عتبة الخرجي حين قرأه فقال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي وكثيره اول كتاب بدم  
 الوحي قال حدثنا ورواية اخرى ان النبي بن سعد المذكور في الحديث الثاني من كتاب بدء الوحي  
 بن سعد اى بن ابي سعيد هو القبرين ضمن الموقوف ولفظه هو ساوية في رواية في ذكر وقد تقدم  
 ذكره في اسناد بن سيرين بن شريك بن سعد الله بن ابي بن جعفر النوفل والكرام بن ابي عبد الله العربي  
 الله بن طيبي او اسحاق بن وديع او غير شهود اصحاب المشركين ثم هذا والله اى في السلام سمع ابن  
 ابن مالك وسعيد بن المسيب واباسطة بن عبد الرحمن وعطاء بن يسار وغيرهم ورواه  
 مالك وسعيد القديري وسليمان بن جرير وغيرهم قال بن سعد بن شريك بن عبد الله كان آفة  
 كبره الحديث وقال يحيى بن معين ليس به يأس وقال بن عدي بن شريك دخل مشهور من اهل الحديث  
 حديث عنه الثقات وحدثه لا يأس به الا ان يرى عنه ضيقه روى له الهامة اول  
 الترمذي في حديث سنة واربعة ومائة انه سمع ابا عبد الله رضي الله عنه وذكر ان  
 هذا الاسناد ان فيه الحديث والنعنة والشراغ ونهها ان رواه ما من تيسر وبعثت  
 وقد في بعضها ان فيه رواية تابي بن ابي وقد اخبره ابو داود في الصلوة والنسائي  
 في الصلوة وان ما في الصلوة ايضا وانما مسلم فلم يخرجه من هذا الوجه بل اخبره من طريق  
 سليمان بن المغيرة عن ثابت عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال قلت هذا الحديث فيه اشتباه بين  
 وجهين ابوهما ان النسائي رواه من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابي عبد الله  
 محمد بن محبوب بن عزم عن سعيد واقتضى ان النسائي اخبره ايضا وكذا ابو يعقوب بن ابراهيم  
 الحارث بن محمد بن عبد الله العربي عن سعيد عن ابي هريرة واخرج ابن مندة من طريق التميمي  
 ابن عمران بن سعوية القديري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال لرب الايمان الاول فانه يكن اليك  
 النبي قد سمع من سعوية بواسطة ثم لقيه فحدثه به وتوفد ذلك رواية الا سيعلي بن ابي اوشين  
 ابن محمد عن النبي حديث بن سعوية وكذا رواية ابن مندة من طريق وهيب بن ابي الليث واما  
 انما فان النبي اتيهم في سعوية يقول من اسلكه بين ذوات عليه ما وفي نسخة بين  
 ان اشباع نسخة النبي بغيرهم وهو من الطريقين لثمانية الملازمة للاضافة الى الجملة وهذا  
 قوله حتى يلزم جميع جالس المشهود وشاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم في السجدة اى سجدة  
 وسواء الله صلى الله عليه وسلم فاللام لله بعد دخول اجل جواب مائة ورواية اذ دخل وقدم  
 ان الاصغر لا يستفصح ان اذا جواب بن وبين على اجل وهو زوج الناقة وشك في الميم  
 منه لغة وهو في قول الرافعي ان منة دخل فانا حقه اى ابركة ذلك الرجل وقال ايضا انما لعل  
 نفسه اى يركب في السجدة اى في حبه او اساحته فعبه حدث استغنى عنه الرواية بالواريات  
 الاخر فان في رواية التميمي اجل على ابراهيم في المسجد فانه في عمله دخل المسجد وفي  
 رواية احمد واخا كرم بن ابي اسر بن ابي عتبة فانا حقه يبيع على ابي المسجد فعقله ثم دخل  
 فهو دلالة فيه على لهما وانه اوال اول ثم عقله فبعض النفاى شد على ساقه حبل بعد ان  
 نفي وكشبه والحليل الذي يشبهه هو العقل والجمع عقل وقال الاصمعي عقلت فبعض عقله فقلوا  
 وهو ان يخي ويظن مع ذراعه فشدتها جميعا في وسط الذراع والوظيف هو استدقاسك  
 والذراع من الابل ثم قال الحمد استقها مرفوع على ان منته اذ خرج محمد والي النبي صلى الله عليه وسلم  
 شق ميمون بن ابي النكا على النبي صلى الله عليه وسلم والوضع متكا وتوكلت على الله واكلن استسوة  
 على عطاء فهو شق وهو يعني في الحديث والمجلة الاسبية وفتت حلاله وويل لوجوه  
 الاستكاه بين استسوة الجالس بين ظهورهم بين الغطاء والكلون في العائق فقال انما قام فهدى  
 بين الظهر بزمه بين ظهورهم اى منهم واخا تمام لفظه الظهور لعل على ان قامت منه منهم  
 على سبيل الاستقها بهم ولا استناد اليهم وكان معنى المشقة فيه ان ظهورهم قامت  
 والظهور واداه كهد فمعتوم بهم مما نية ثم كثر حتى استعمل في لاقامة من القدم مطلقا  
 وان ذكر جمعها واما استسوة الالف والنون بعد المشقة فانها هي نكبة كثر اذ في النون

نحو نسا في بيان وطيان في الصفة الى النفس والرفقة والهيبة وفيه مكان عليه النبي صلى الله عليه وسلم  
 من تزيده فكيف قلت هذا الرجل لا يبصر المتكبر والمراد به ايضاً انك لا تفرق بينه وبينه في وقت  
 صفته صلى الله عليه وسلم ان ليس بايبس ولا آدم فان المراد به الايبس لانه يكون البصر كانه يظن  
 فان لون البصر ويقال المراد بالايبس القوي هو الايبس المشرب حمر حتى يبل بدمه ما يراه في رواية  
 الحارث بن عمار قال انهم ان عبد المطلب هذا هو هو لا يبصر ثم قال صرح بن الحارث هو لا يبصر بالبصر  
 حمره وقال انك لا يبصر الذي في وجهه حمره مع ما في صفاته وفيه حمره فيقول ليل صفته من  
 ابي اسرة المرح والعلول والقصر نحو ذلك فقال صلى الله عليه وسلم الرجل اذا غلب ابن عبد المطلب  
 بقدم الفؤاد على انعمادى صراف جدد ومن انذاه وفي رواية ما شاة حمره لنداء فقال صلى الله النبي  
**صلى الله عليه وسلم** قدرا جيتك اي سمك والمراد انشاء ما جاية او انك تزعم لصفته في لا يحرم  
 عنه منزلة العلو وانما ابيح به عليه السلام نعم ونحوه لانه اقل ما يجب من دعائه التعظيم والاراد  
 حيث قال ابن عبد المطلب وانك تحمد لا سيما مع قولك في ان لا تضلوا دعاه الرسول جيتك انه عاد بعصمك  
 ثم انما ان يكون قديم مسلي اولا قال كان الاول كما هو حشره انصره وقدمه الاقامة على ما قيل  
 ما صدقته من قوله صلى الله عليه وسلم اني اشد في ذلك الوقت واقفا على ابراهيم والاعلى اني على ابي بكر بن عبد  
 بنية من جده الا اني اشد وجهه كما ظهرت في قوله بعد ذلك شدة وعلا في قوله في رواية ثابت  
 وزعم رسولك انك ترمي وان كان المنافق كان رحمه الغرضي فلا حاجة ان يعمد انما قال الرجل  
**النبي صلى الله عليه وسلم** اني سائلك وفي رواية فقال الرجل اني سائلك شدة في كل حال اول  
 الحشدة في ذلك وفي المسألة والغناء عاطفة على ذلك في ذلك فله بعد كل طبع والمهر على ان في  
 من اوجبه قال انما افلا عسقلان ومادة وجد شدة في الماضي والعاضد بخلفه المصادق  
 بحسب اختلاف ما امان يقال في الغضب مويضة وفي العلوب وجودا وفي الفساة وجودا وفي الغيب  
 وبدأ باطع وفي الخال وجهاً والضم وفي الغيب مويضة وكثيرهم وخلفه الدال المنقوشة على الاظهر في جمع  
 ذلك وقالوا ايضا في التكوين وحادثة وهي مويضة ولعل ايضا لا تعقب على قوله فقلت فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم **سئل عن ابي اسد** فقال الرجل **سائل** انك سائلك انك سائلك  
**ابن جابر** وسئل من سئل الله باليد في الوصع كلها لان فيه هذين الاولي هذين انما سئل  
 وانما في حرة لفظه الملوثة وهو مويضة على من سئل انك سائلك انك سائلك فقال  
 وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم **اللهم** ثم ما يجوز ان يصرح بغيره وانما ذكر الله بتركاها وكان الله  
 استشهد بالله في ذلك تأكيد الصدقة فان كلمة اللهم تستعمل في ثلثة احوال اولها ان الله تعالى  
 وهو قولنا في قوله تعالى ندوة المستحق كما يقال اللهم ان يكون كذا وانما الثاني ان الله تعالى في قوله  
 الجيب والحواس المعتبرة هو كقولك لمن قال ان زيد قائم اللهم نعم والوجه الثالث ان الله تعالى في  
 تحت مستشهدا عليها قال في جواب كما فضله محمود الجيب قال وفي رواية ابن عسقلان ان  
 ذلك الرجل اشهدك جميع الهرة وسكون الصوت وحسن الفين الهرة اي سائلك وقال محمود  
 شدة فلو ان الله تعالى اشهدك اذا قلت له شدة تلك الهة اي سائلك بالله كالتك كرت انما  
 فقلت ان تذكر وقال العوي في شرح المسئلة اصله من الفسدة وهو وقع الصوت والهمس ان  
 انما صوب الله ساء القسم الله اولك ان نصلي اي ان نصلي بغيره وفي رواية ساء الخطاب  
 وكما وجب عليه وجب على منته حتى يعوم دليل على الخصوصية الضلوات الخمر في رواية  
 الصلوة كانه من زيادة الخمر فيكون وضعه بالجم والاول اوجه وتوهم رواية ثابت عن امير  
 رضي الله عنه بلغنا ان عليا رحمه صلوات يومنا وليتنا في اليوم والليلة قال صلى الله عليه وسلم  
**اللهم** نعم قال الرجل اشهدك بالله الله اكمل ان تصور بانك في رواية تصوم ساء الخطاب  
 على ما تقدم في الصلوة عز الشرايهر رمضان والاشارة فيه لتوجهه كالتخصه من اشدة  
 اي من كرسنة قال صلى الله عليه وسلم **اللهم** نعم قال الرجل اشهدك بالله الله اولك ان اشدة  
 ساء الخطاب هذه المشورة المعهودة وهي ركوع من اعتنا لنا فتعسها ساء الخطاب  
 ايضا وانما نصيبنا على قوله ناض على شرايها هذا ما يخرج الالهة لانه مفضل  
 الاصل انما سائبة ويمكن ان يكون ذلك من رعاية المقابلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
**اللهم** نعم ولم يعرض في رواية شريك هذه وقد ذكر مسلم وغيره في رواية ثابت عن امير وكذا  
 في حديث ابي بصير وابن مسعود بنوايه منهم وقال ابن تين ان لا يذكره لانه يكون في حبه  
 قبل وكان الحامل له على ذلك ما يلزم بالوافر والمحمد بن جيب ان يقدم صام كان سنة خمس

ليكون قبلها وما وجبه نظرم وجه الاموال ان وثاير سئل ان قدومه كان معه رسول الله في زمان  
من رسول الله صلى الله عليه وآله من قبيل الحارث وروى ما في الحديث ان ان رسال الرسل الى الامم الى  
الاسلام اما كان استداؤه بعد الهدية ومعطه بعد فتح مكة ثم فتننا الله برؤيتها اننا لنشأنا  
في جدينا بنسبنا رسول الله صلى الله عليه وآله ان فوزه اطاعوا وعوذوا في الاسلام وكانوا في سنة  
وهم بل بنو سعد وهو من هوازن في الاسلام الا بعد واقعة حنين وكانت في سنة  
ثمان في الهجرة النبوية ان قدم ضارم كان في سنة ثمان وبعدها ايام من حنين وبعدها **قال لا ريب**  
المذكور رسول الله صلى الله عليه وسلم استأجر لذي **جيش** من آل النضر وهذا يمكن ان يكون  
اخرا وهو مختار لما ثبت كما سبق في احاديثه ورواه في الفاضل ايضا وانه حضر بعد  
الاسلام سنة ثمان من الرسول صلى الله عليه وسلم ما اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله قال في حديثه ثمان من  
اسرى من آل ابي لهب عنه عند مسير وقدم فان رسولك ذم وقال في رواية كريب عن ابن عباس عن  
الطرف بن اشياك كثر واتشوا رسولك واستنيط منه الحكم اصل طلب حلقه الاستدلاء لانه  
ذلك من الرسل وكثير وصعدت في كعبته اذ ادان يبع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهدته  
ويجوز ان يكون قوله انكثت الاشياء ووجهه القليل لعمولهم وانهم القليل الذي لا يوفى به كما قاله  
ابن السكيت وغيره قيل وفيه نظور لان الزم يعلق على القول الحق ايضا كما نقله ابن كثير  
الراهب في شرح صحيحه ثعلب واكثر يسير من قوله ذم القليل في مقام يحتاج وقاله  
عن ابن السكيت وصحة كما قاله ان كثر واستمرا له في القول الحق يحتاج الى بيان في رواية  
لهم ان قوله كثر اجابا انه لم يثبت له عن رسول الله صلى الله عليه وآله من غير الرسالة ومن شرح الاسلام  
ولو كان اشادوا لطلب حنجره لوجوب له القصد في كآله ان كومان وانكسر القليل حيث استدل  
به على صحة ايمان اللذلة بالرسول ولهم تقديره منهم وكذا اشار اليه ابن الصلاح حيث قال  
وجه دلالة النسخة ما ذهب اليه العلماء من ان انعام المخلدين مؤمنون وانما يقترب منهم بوجوه  
الحزب من غير شك وانزلت حارفا للذلة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حضرا ما علم اعتمد عليه في  
قولك رسالته وصحة قوله ليعرف اخباره اياه بذلك ولم يذكره عليه ولم يزل له يجب عليك وانما نقل  
في حجازي ولا استدلال بالادلة القاطعة التي ذكرها بنو نضر انما دعا في حديث ابن عباس  
رضي الله عنهما عندنا حتى وفرغ ان يرضه ان يكن يفرض ما من ثلثة اهدت وخرج حتى  
اذ وقع قال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان رسول الله صلى الله عليه وآله  
موسو له ورسول الله صلى الله عليه وآله يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان رسول الله صلى الله عليه وآله  
شاهد على كل العباد انما لله الا الله الملك القدوس والمهيمن والحي القيوم وان محمدا عبده ورسوله وان  
وهو اظن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العرب وسعد فبما لشيء منها سعد بن مسعود وهذيل  
وسعد بن مسعود ووالفضل بن زيد بن مسعود ووقع في رواية كريب عن ابن عباس في قوله  
عند الطرف جاء رجل من بني سعد بن بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مسرا فضا بهم  
فقال يا ابا عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلنا محمد والحار كعبت بنو سعد بن بكر ضارم بن لعلنا الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم علينا فزكركم ورسول في اخرا لعله قال في قوله  
بذلك الحق لا اريد طبعهم ولا الفصح فعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصدق في حقه الحق  
ووقع في رواية محمد بن عمرو بن القري عن ابي هريرة ان ضارما قال بعد قوله وانما من ثلثة  
فادعهم المنة انكما استنعمت على ابي عبد الله بنو النضر ووالفضل بن زيد بن مسعود في قوله  
عليه وسلم ايهما اقول قال قال كان في قول الخطاب لعلنا عن محمد بن عبد الله بن مسعود في قوله  
من ضارم ووقع في قوله بنو سعد بن بكر في قوله اود في مسرا ان قوله في قوله ان الضارم في قوله  
من الضارم لعلنا بنو سعد بن بكر في قوله اود في مسرا ان قوله في قوله ان الضارم في قوله  
عليه وسلم في قوله بنو سعد بن بكر في قوله اود في مسرا ان قوله في قوله ان الضارم في قوله  
خلق السعد وخلق الاصم بنو سعد بن بكر في قوله اود في مسرا ان قوله في قوله ان الضارم في قوله  
اجتمع اذا كان اسلم من ابيه ومثله قوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين انما من بعد الطلح  
فان قلت كيف فعل عليه السلام ذلك وكان يكره الانتساب الى الكفر فان جواب ذلك انه قد  
ماله ذلك في رواة اياها عبد الملك بن يحيى وكان حديثه لا يثبت عليه السلام فذكرهم  
بها وطرحوا الاثر في كتبهم ورواه في قوله وهاهنا الحديث المذكور في قوله هو ابن مسعود  
بحسرة الشرف في قوله في الحديث المذكور فان قيل كان في قوله هو ابن مسعود



من عند منا ومن سلم قديماً وأما الحديثين وتزوج النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيقة ثم إن المشركين  
 تركوا شيئاً يوم الجمعة سنة خمس وعشرين وهو من شعبان سنة ثلاث خديجة نبي مشركين  
**حدثنا** أبو اسد عن ابن المصاحف **أن الأمان** والأطهر وهو قطعة من عهد طويل لا ينسب  
 إلى الله عنه وصله الخوارج، وأما في القرآن أن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قدم نبي من  
 رضي الله عنه وكان ينادي أهل الشام في وقع ادبينة مع أهل العراق وفيه قطع حذيفة في  
 اختلافهم في القراءة فقال لعثمان رضي الله عنه أو ليك هذه الآية قبل أن يتأخروا في التأخير  
 اليوم والنهار، فأرسل عثمان إلى حفصة رضي الله عنها أن أرسلني إليها بالعنف لخصتها  
 فأصاحفت ثم ردتها إليك فأرسلت بها حفصة إلى عثمان رضي الله عنه فأنزلت يونس ثابت وعبد الله  
 ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن العاص بن هشام رضي الله عنهم فتنسجها في المصاحف  
 وقد حتى إذا نعت العتق والمصاحف وثمانان العتق إلى حفصة وأرسلني إلى أبي بكر ليصنع  
 من تأخيرها هذا وقد ذكر غير المؤلف رحمه الله أن عثمان رضي الله عنه جعل مصحفاً للشام ومصحفاً  
 إلى العراق ومصحفاً إلى اليمن ومصحفاً إلى البحرين وأبى عنه مصحفاً منها ليجمع الناس على قراءة ما يعلو  
 ويضعف وقال أبو جعفر الحارثي أن عثمان رضي الله عنه كتب سبع نسخ فبقيت أحدها في  
 الأمانة وآخرها في كوفة وآخرها في الشام وحبر عن غيره وقال أبو جعفر الحارثي أن عثمان  
 سبعة نسخ في مكة واحدة في الشام وآخرها في اليمن وآخرها في البصرة وآخرها في كوفة  
 آخر ثم أن عثمان كتب عليه صلى الله عليه وسلم في الحصة والألواح والنسب كمن يجمع ويضع  
 واحد ولا يرى شيئاً كالأرداء من الأود وقال أبو جعفر رضي الله عنه وقام بالأمر يومئذ  
 رضي الله عنه وقتل من الصحابة مع كثير وقيل أهل الرواة والصحابة في الصدوق جمع القرآن  
 بالكتابة كما روي زيد بن ثابت رضي الله عنه قال أرسل إلى يونس رضي الله عنه مقتل أهل الأمانة  
 فأذا عثمان المطاب رضي الله عنه عمه فقال لا يجران زماناً فقال إن أفلح قد سخطوا ما يشاء وكثر  
 يوم إمامة بقره القرآن وإن الخليل بن أسد قهرم القتل بالحوادث كلها فذهب كثير من القرآن وأما  
 أن تأمر جمع القرآن قلت لم يرضت لثقت شيئاً لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل هذا والله خير  
 فلم يزل يصر إلى حتى يشرح الله صدره لك ورايت في هذا الذي رأى عمر قال أبو بكر  
 أنك جعلت ما عاقل لا تشركه وذلك كنت أوصي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمع القرآن فاجعه  
 فلو كان كقولك لقل جليل الجبال ما كان الخليل بن أسد أرفق به من جمع القرآن قلت كيف فعلت شيئاً  
 لم فعلت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل هذا والله خير فلم يزل أبو بكر يجمع حتى شرح الله صدره  
 فشرح له صدره في يوم يرضى الله منيما فتمت القرآن أجمع من العصب والخطان وصح وراي الخليل  
 وبعد من أخرج سورة بقره مع الأخرى إلا أنصارك لم يجد ما يجمع شرح الله صدره فجمع القرآن  
 فكانت العتق عند أبي بكر حتى فواته ثم عند عثمان رضي الله عنه حفصة بنت عمر رضي الله عنهم والعتق  
 طريق الحديث العتق والعتاق جمع لقتلة يسترون الماء المجهمة وهي الحجارة الرقاق والمخزق فيقول  
 هذا والعتاق الأشارات القسطوف وذلك لأنه هذا الحديث على شيوخ الرواية بالكتابة وأجمع  
 قال عثمان رضي الله عنه وهو بالاعتبار على ما كان المصاحف وتماثلها ما عداها واستفاد من نسخة  
 المصاحف إنما هو شريتها ساد صورة المكتوب فيها المصاحف لا أصل لثبوت القرآن بما ساد وتقدم  
**وروي عنه ابن عمر** قال أبو بكر بن عمر أن الخطاب رضي الله عنه أبو عبد الرحمن القرظي أتاه وقد  
 المدنى في سنة إحدى وستين طائر وهو عروبي الأصل ولا يلزم أكثر من الخوارج وهو يوافق  
 جميع النسخ حيث غشت العين من عروبي فقلت ألو تكن قال الخليل العتق في كتب اللغة العتق  
 أنه من الخطب من قرينة لقدمه في الأثر على أبي سعيد أنه عروبي لأن عتق امرئ ساءاً وقوراً  
 فقتلته فلم يجره عن عبد الله بن عمر المطاب مرياً وكثير حدث في كتابه لوصية لأولادهم  
 سنة من طريق الخليل بن عمر رضي الله عنه إلى عبد الله الخليل بن عمر رضي الله عنه قال عبد الله  
 كتابه أحد أبي عثمان لظفر وهذا الخطاب فأنزلت منه أنزه وما لم ترقه الخليل قال عبد الله  
 يخطان لا يكون عروبي بن عمر المطاب رضي الله عنه قال الخليل سمع منه وقيل إن يكون هو ابن عمر  
 الخطاب رضي الله عنه قال الخليل مشهور بالرواية عنه انتهى وقته محمود النبي بما صادفه من القديم  
 لا يتكلم المصنفين في ذلك وقد قيله أحياناً أن قول الخليل إن أبي عبد الله لا يدركه إلا ما سمع  
 لا يخطب من سمعه رضي الله عنه أن كان منكرها بين الصحابة وعبد الله بن أبي ربيعة كان رأياً  
 لعدم ما روي عن العاصم بن القو حريصاً حلة في جميع نسخ الخطاب كمن يكن أن يقال أو لا يقر

فمقتداً

من اتقاء الله وانه قطع المنكر من العربية ان لا يكتب لغة زينة معها وخرجها ان اتقى الله  
 ومن سبق الاحتكام هو لاسن الاوثق لكن لا يترك منه ان يكون غير مخرج فيقول انما لان يكون معناه  
 ان من الخطاب رضي الله عنها وفي ذلك شيئا مريحا لان لا يكون عنه وواحدة في هذا الباب وان لا يخرج  
 عنه الله بن من الخطاب ثم ان الخطيب الذي ذكرناه من بعده اذا كان من ذكرنا فيها الصحابة ليرد  
 بحسبنا لا يسطرح الا على عيادته بن مسعود يوما وما قال الخطيب من اهل الصحابة انما قال  
 الحري بن عبيد الله فراده عبيد الله بن عمر بن العاص واذا قال كوفي فراده عبيد الله بن مسعود الجلي  
 مصري فليسا مثل ذلك في راي **عيسى بن سعيد** لا يصار في الدين وما قال اي من اشرف في نسخة امام دار  
 الهجرة ذلك وما ذكر من التواؤمة والتمسك على حد قوله تحت عنوان بن ذلك كما ذكر من الغرض انك  
 اذكر واحد منها **حاجب** واليه يوجد الرواية بكل منها كما عبيد الله بن عمر بن عاصم فانه وروى عنه ان قال كتبني  
 الزهري يا ابي ارحم الكتاب لم يقراه عليه ولم يقرا عليه فيقول اروه عنك فيقول اروه قالوا انما نحن  
 ولا مالنا لا يحيا وانما يحيى وما لك قات الا زعمنا بذلك خرجنا لئلا نكفر بعلومنا من طريق  
 احمد بن ابي داود بن ابي جهم قال سمعت علي بن مالك بن اسحق يقول قال لي عيسى بن سعيد الا تصار في الاما اريد  
 للفرج الى العرفان لا تقلد لسانا حدثت من حديث ابن شهاب حتى ارويها منك قال ان قلتها  
 ثم عشتها اليه وروى الرازمي من طريق ابن ابي عمير ايضا عن ابن ابي عمير النخعي فرأه تلك  
 على امام وزعمته وانت سمع ثم ان يدع اليك كتابه فيقول لا يدع هذا حتى **واحد من اهل الجاهلية**  
 هو مكة والمدينة واهلها وبنواها قاله الشافعي يريد بما حواها قراها حتى يجمعها فذكر في  
 مكة حيت به لاني محبت بن جعد العنود والمراد بذلك ان يعنى شيخ المؤلف الحديث في ذكر ذلك  
 وكان يات في قوله في نسخة لنا ورواية جديدة **بني علي بن ابي طالب** وسبب كتابته في امر المؤمنين  
 عليه وسلم بالكتابة لا يبرق في رواية الى امير السراية بشديدا ياء فقلعة من الجليل في رواية  
 وكانت تلك السراية التي يخرجه من المهاجرين وروى هو عبيد الله بن جهم الاسدي في حواشي  
 ام المؤمنين رضي الله عنهم **كتاب اوقال القرارة** وفي رواية لا تقرأ هذا نصيحي **علي بن ابي طالب**  
 كذا ذكرنا هكذا في حديث حديث علي الاحكام وفي رواية اخرى اذ قال ان اريت مؤمنين فاحم كتاب  
 فلتا ابع ذلك **الكتاب الذي عنيته النبي صلى الله عليه وسلم** في نسخة اخرى **علي بن ابي طالب** **باب**  
**النبي صلى الله عليه وسلم** وفيه اذا نظرت وكذا وهذا فاصح حتى ينزل قوله بين مكة والمدينة  
 فترشد بها قريشا ففنا تسانم احباد قريش ولا تستدكرهم احدا فرجع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلقوا عيون الحضر ودمع عيون بني امة الغرض منظم فكان من اجل مقوله من الاحكام في الاستقام  
 واستقاموا في الشين وغنوا ما كان معهم فكانت اول نسخة وكان اول اسرسة الاسلام ايضا وكان  
 ذلك في اربعين يوما من ربيع في السنة الثانية قبل دقة بدر غاب لشركته ذلك الوقت **اصغر عهد**  
**المسلمين** فانزل الله نعت بسطوا لسانهم المشهور لقراد فتا عليه الآية ووجه ٢٢ سنة لاجل عهد  
 لحديث ارجاز له الاصحاه ومن النبي صلى الله عليه وسلم ما فيه وان كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل  
 ولا هو قرأه عليه فلو انه رجة يجب تنوله فطيه انما ولاه ومعنى كتابه ويشرفه لقراد  
 الحق انما قامت به عدم فهم السيد بن القاسم في عدة احوال الصحابة يحدون من بعدهم واما  
 عنه الحافظ العسقلاني ان شرط قيام الهجرة بالكتابة ان يكون كتابا حقا وعاملا مؤتمرا  
 وان يكتب اليه بعون خطه الشيخ العربي ذلك من الشروط العاصمة لتمام التقدير هذا وقد اشار  
 اليه سابقا ثم ان الحديث المذكور لم يذكره المؤلف رحمه الله وهو لا يعرف هذا الخبر وهو صحيح  
 اذاه طريقان اخرهما في حرم كرم ابن اسحق في لغته في كتابه زيد بن رومان وابو ايمن في نسخة  
 عن شبيب عن ابي هريرة في رواية عن عروة بن الزبير والآخر هو قوله انه ربه الظاهر في من حديث جند  
 البجلي انما سمعته حسن وانه شاهد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ورواه الطبري في نسخة  
 في جميع هذه الطرق يكون صحبا وانه امر حجة لنا **اسماعيل بن عبد الله المشهور** ابن ابي اوس  
 الاسدي الذي في وقدمه باب فطوح قيام رمضان من الاما ان قال **صفي بن ابراهيم** بن سعيد  
 بسكني العنبر بن ابراهيم بن سعيد بن عثمان بن عوف ابو اسحق الذي في المشتمل ذكره في كتابه  
 اهل الاما ان عن صالح بن ابي نبيسان الغناري الذي في ابو اسحق الذي في ابو اسحق الذي في  
 عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن ابي عبد الله بن محمد بن ابي عبد الله بن محمد بن  
 جهم التيمي وسكني المشقة الفوقية بن مسعود بن عبد الله ذلك احد اقطاب الشفعة  
 وقد مر بسبل القصة المرحلة وما عرفت هذا الاسناد ان فيه الحديث بالجم والافراد









اودى على قلبه ومنه ونصته على ذنبه اى اطلعت عليه وقال بعضهم على بعض عند وقته وعقددهم نحو العود  
 بانها رمح بمعنى عند من اذبحه فك قلبه الشاؤواد الرمز على أفضالي وكذا الكثرة واذا لم يذكر  
 قبل او معنا اى اذ يترك الخائف هنا ولا في سائر اقسامه وقد لم يقع في روايته مسلم وعليه يترى يستفاد  
 منه ان العارضا ليس في الاسلام دون القاهر ليس على القاع مع ذلك لم يتركه في الاسلام سيما ان  
 يشترط وقال القاضي في المسئلة في الاستفاد منه ان المستعجل في العبادة يستقل عنه الروى ولم يذكر  
 ايضا انهما صلحا غيبة المسألة فاما ان يكون ذلك قبل ان يشرع اوكنا على نحو مضمون او يشرع على  
 ينقل اقسامه بغيره فقد من الغيبة وكان في عريضة تغفل عن الاوقات المذكورة **نائب** بعض المحققين  
 فنقل لا يخلو احد **هذه** **ذات** بضم الفاء وقوله اى عاكفة بضم الفاء وغيبته اى  
 لغت ان **العلم** **بما** **سكان** **اللام** **فاس** **فيها** اى في الغيبة او في الحلقه او في الاخرة **فيها** اى  
 انما من سابق الموضوع منها كان احدثه واقترا **الثالث** **فاد** **يرم** **لا** **اد** وهو ان يرد  
 او يشرط اذ جاءه ولم يرجع **فلا** **يترجم** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** اى كان يستغفر من  
 الخطية او يتكلم بالمعنى والذكر كالتكلم في كمال الايمان بالنعيم حرفا ونسب وجملا ان كان في العزم  
 بلا استغفار ولا يفتى **الخبر** **عن** **النفس** **الشرقة** وفي الكلام على كنهه قالوا انما يارسل الله  
**ضال** **المشاة** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**  
**قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** اى طاراه ان يظلمه ان يرضه الرين **وجبت** **وهو** **ان** **يقول** **ويؤيد**  
 الغيبة اى يظلمه فغيبه فغيبه الانبياء الذي هو لا زال عندك وهو لا يوافق في حق الله  
 مجازين لا يرضه الذي هو اذارة افعال الخير مما ذكرنا يكون ذكر الخلو في اذارة الانبياء  
 ويحيى من هذا الخلو بما لا يشاكله والحكمة كما في قوله **فت** **وتكبر** **واذ** **الله** **انما** **العلم**  
**بخط** **العلم** **ايضا** **فاسي** **اي** **ترك** **المزاومة** **حياء** **من** **الرسول** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **ومن** **الاصحاب**  
**قال** **العلم** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**  
**قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قوله** **ان** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**



الى اسماع ان اسماع انتم من تحتها ظهورها سائر محمول على الخالم نوع حاجية اليه وانما حاله لو سئل  
**اسك** اي استسك اسك قبله هو بدل من قوله عنه من انما رواه الشيخان في قوله من الله تعالى  
تحت فابت بولا بقوله ضم الام والحق في قوله من الله تعالى من الله تعالى من الله تعالى  
المنش في حديثه قال آخذ بزمام ناقته النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم من حاجية قال في  
فهي والى يفتنه المهم من بولا لانه اخبر عن نفسه ان كان مسك بزمام ناقته صلى الله عليه  
قال ابن كثير اسباب هذه المذكرة هي من ذلك في رواية الا سمع على طريق ان الله تعالى  
ولقد حطت رسول الله صلى الله عليه وسلم على حلقه يوم الغزوة استسكنا قالوا خلفا منها ولما قال  
بزمامها واستغفبه من ذلك ان الشك في قوله **بخطامه** او **بخطامه** من دون التوجه لانه والخطام  
كسر الخطام كازمام هو الخط الذي يشده فيه القوة ثم يشده في ظهره المقود وقيل في المقود زمانا وقال  
زعمت البعير خطره والهن عض الناء وفتح الراء الحقة صلة من حرف تنوين ثم انما البعير قال  
الاصح في قوله اصديعني الخطرين وقال في اسك الزمام صول البعير عن الاسطراب والارباع  
لكونه قال وفي رواية فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** مقولا القول **سكنا حتى نخط**  
ان يفتح الخ من اي النبي صلى الله عليه وسلم **سكنا** اي بالمؤكدة لفسره كما في قوله ت سيرهم لانه  
حيث قال الزمخشري السين مفيدة وجمدة لانه لا يفتح في كذا القوة كما لو كذا يومه اذ قلت  
ساعتين من **سكنا** قال اي النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
اي هو يوم الغزوة في قوله من الله تعالى **بخطامه** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
حيث تنص النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
كأما **اي يومه هذا** وفي قوله من الله تعالى **بخطامه** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
فان النبي صلى الله عليه وسلم يروي ذلك قال بن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
لأن الله تعالى قد تولى النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
فان النبي صلى الله عليه وسلم يروي ذلك قال بن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
وقد رواه قال اي النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم يروي ذلك قال بن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
الغدوة ايضا **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
والجواب السؤالين الغزوة والحج الذي سئله ولقد ظهر هذا في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
سببه سببه قال النبي صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
فوقه وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم يروي ذلك قال بن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
وهي سنة عند المؤلف في الاصح من رواية ايوب وفي الحج ايضا من رواية في كلاهما عن ابن  
سبيع وذكر في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
كسما الله ورسوله اعلى **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
عن لا سوره التوبة وكذلك وقع منه في الحج من حديث ابن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
عليه وسئل خطيبه انما يوم الغزوة ايها الناس في يوم هذا قالوا يوم حرام قال صلى الله عليه وسلم  
قالوا بالحرام قال صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا** اي هو كذا ومن **اي يومه هذا** اي يوم الغزوة التي ذكرها  
حرام وله حرام وشهد حرام وهو الفذ لرواية الخيرة المذكورة هي انهم استسكنا حتى نخطوا  
سببه بغير حرمه لكونه ان الصلوة التي كان في يوم ابن عباس حراما ورواها الطائفة الذين  
كان في يوم العزرة لم يجيبوا بل استسكنا وقالوا الله ورسوله اعلى ولكن ان كان في يوم ابن عباس  
يا لله ان في حديث في حرمه عند المصنف هنا وفي الحج فخطا بل يعطى على يوم حرام حرام  
لا يستلزم وكذا في السؤالين الاخرين مما ذكرنا في الارسال ان بابونه ومضى عنه انما سئل في  
الحديث بنامه واخصر ابن عباس قال اعلم ان الخطا في رواية ذلك ليست قريبا في حرمه  
منه لكونه ايضا خطام ناقته صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم **اي يومه هذا**  
وقال بما ذكره يحتاج في ذلك الى دليلين الاول ان النبي صلى الله عليه وسلم رواه وسئل ان كان في  
في رواية حسن او مع لانهم علموا ان لا يجوز عليه ما يوجب من الجواب والله لسببه سببه  
بما يرضه ولذا قال في رواية الرباب حتى نخطا ان سببه سببه وقيل ايضا رواه ايضا  
الامر بالطاعة الى الشايع والاعتزاز بما رواه القوم من المعاذ في الحديث وقال صلى الله عليه وسلم









عنان رضى الله عنه وكان سب ذلك ان العلم فاختلق مع جماعة في ما وقع له من الغلظ  
 اكثر وانما لذهب والفتنة فقال جماعة زنت وإهزل الكبار غاشية وقال ابو زرقة فيهم ربتا تكث  
 معاوية في عثمان رضي الله عنه فاوكل الخلف فتمسكت منازعة ذمت الى انتقاله وقدم المدينة  
 فشكل الزينة بنته الراه والماء الموضحة والذلل الجوهرة الى الامارات وكسبه ولبيل الى ان ما ذكر من قوله  
 كان لا يرى عظمة الامام اذا تمها عن الغصبي لا فكان يشهد ان ذلك واجب عليه لا من اجوف  
 صلى الله عليه وسلم بالتدريج عنه كما فهم وقدمه ايضا سمع الوعيد في حزين من علماء ابيه وفيه انه  
 يجوز لعامة ان يأتوا في الاماكن المرفوعة والشيء من الحسنة والاشارة والذلل وكنس  
 لغزابة الله فقت وسياح له ان يسكن انما غاب لاذى كما قال ابو هريرة رضى الله عنه لو علمت اني  
 سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع هذا ليلعلم وقتت لوجه شكركم في كل ما جرى في ربي  
 يا ليعر قال الحسن بن سعيد وكان زاد والله اعلم ان تعلق بالفتح فما يتعلق بك كرم صفة شريفة  
**فائدة في تجزية** كلمة ثوب في قوله ولو وضعتم انما يكون الشريط من ثمران يوحه ثوبا لاستماع انما  
 لا يمتاع بالاولى وهو مثل قوله عليه السلام سمع الله صهيبة ثوب في ثوبه ربي وكون ثوبك ثوبا  
 على ثوبه بانقض بالثوبين لا وكي قال لعل وان لا ثوبا حاصل على ثوبه والوضع على ثوبه من سنن  
 اول هذا وهو في نسخة هذا زيادة هي قوله وفيه انما صلى الله عليه يوم يبلغ الشهادة الثواب  
 وقد تقدم في قوله **وقال ابو عباس رضي الله عنهما كذا في رواية** ارباب في نسخة الى ارباب واسمه ثوب  
 في روت منه الف والذين لتأكيد والحاشية واختلف في المراد به فقال ابو المعالي  
 الزيات اشارة العارض الله وعن ابن اعراب لا يقال ثوبا اذا لم يخلو حتى يكون ثوبا حاصل اما قوله  
 هو العارض في اللغة في العلم وقال الامام احمد بن حنبل في تفسيره ما امرت ومن ثوبا هذا الرابطة  
 الفتحاء وهو فرق الاجزاء وقال الخليل قبل علماء رايون لا يسمون ثوبا حتى لا يخلوا بغير ثوب  
 الذين يصحون لا يسمون عليهم السلام ويصير من مهم وقد مر ان ثوب رضى الله عنه ثوبا  
**حيث** باللام جمع ثوب والظن هو الظنينة عنه الف الف في رواية حكايا ما كتف جمع حكم  
 والحكمة صفة القول والفعل وقيل لا الحكمة الفقه والسير وتدل الحكمة معرفة الاشياء على مبادئها  
 عليه **فقها** جمع فقهه والفقه العلم لغة والعلم بالاحكام الشرعية العلية عن اولئك العلماء  
 الصلة واذا وفي رواية علماء وقال ياقوت ربه الله حكاية عن بعضهم **وقال الرباعي الذي**  
**القمية الشاعر** العلم جبل كباره اوج زينته شرفا كلياته ابو هريرة في قوله او يروعه في قوله  
 قبل مما صا داورا وستم من ساكته مثل ما ذكرتها ثم ان هذا التعلق وصله ان ايقههم باسناد  
 حسن والحظ ان ساكته اخرج حسن ايضا واقصر الخلف وهذا الباب علمي او ربه من ثمران يوحه  
 حد ثنا موسى بن يعقوب قال ما ان يكون قوله يوربه من ما بيث على شرطه وما يتفق له في ذلك  
 يكون ثمرة ذلك اعتماد ما ذكره تعليق لان المقصود من الباب بيان فضيلة العلم واولا ذلك ما  
 ذكر من الآيات والامارات والله اعلم **باب** **ما كان وهذا الباب** كقول النبي  
**صلى الله عليه وسلم** **مما جعل العلم** بالعلم من اهل العلم من الفقه والاشارة والاشارة  
 بالعلم والتدبير بالعرف والفقه والعلم من اهل العلم من الفقه والاشارة والاشارة  
 كسره وهو لثمة وجبريل وذكر الموعظة كقولها منصوبة في الحديث لاني وذكر العلم استنباطا كقول  
**يعنه** **باب** من اهل العلم **باب** من اهل العلم **باب** من اهل العلم **باب** من اهل العلم **باب** من اهل العلم  
 الفنون مثل الخرافات والتزييف بل في حكايات وشيا بعد وقته المناسبة بين السابدين ان الذكر في  
 المشايخ هو فضيلة العلم وهذا الباب هو مقدمه في العلم ولما ذكر في الترمذي مشيخ اهل  
 الموعظة والاشارة المقدم او ربه حد يثنى احدثها لانه هو العلم المخلص **باب** من اهل العلم  
 في روت من واقر الغزالي في قوله انه الصحيح يولا هم سكن قبادرية من اساطير الشام ادرك الامم  
 ودفعته ومن السنيان في روتهم ودفعته احمد بن حنبل وعنه الله الذي محمد بن يوسف وهو  
 عنه البخاري في روتهم يوسن يسكنى كما يوحه لان البخاري رحمه الله حيث يعلق محمد بن يوسف  
 او الغزالي وان كان روجه ايضا عن ابي الحسن في قوله **باب** من اهل العلم في روتهم  
 فان الغزالي وان كان يروعه عن اسنيان عن البخاري حيث يعلق سنيان روجه الغزالي  
 لا يرويه الا انور روى عن الاصمعيان في روتهم من اهل العلم وقد تقدم في باب علم دون علم في روتهم

والترمذي هو كزبان

شقيق بن مسعود الكوفي ادركه زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهو من اجل احوال ابن مسعود  
الحيوية عنه وقدم في اب حويته طومرا من حبيط عليه عن ابن مسعود عبد الله رضي الله عنه ومن  
الطائف عن الاسماء اذ فيه الخبر والاعتبار والصحة ومنها ان رواه كوفي من اهل الزمان  
ومنها ان فيه رواه تابعي يمين تابعي وليس فيه تدليس الا لبعض كما يؤم رواه مسلم بن طريق علي بن  
عزير الا على عن شقيق بن عبد الله وذكر الحديث قال علي بن مسعود فانما غير حديثي عن ابن مسعود عن شقيق  
عن عبد الله مثله فانزوي ان الاصل في نفسه اولا عن شقيق ثم حكي او واسطة بينهما وليس كذلك  
بل سعة على كل حال ولا واسطة وسعة عنه بواسطة وادراكها اذ في رواية المتأخرة وان كانت نازلة  
تأيدها او يثبتها على ما يتراءى من رواية من حيث ان سعة نازلا فلم يتبع بذلك حتى جمعه عليا ورواه  
عنه رواية احمد سمعت شقيقا وهو يروي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه الموات في الدعوات  
من رواية جعفر بن سليمان عنه فلا بد في شقيق وزاد في اوله انهم كانوا ينظرون عبد الله بن مسعود  
يخرج اليم فبه درهم وما يخرج على ما في الخبر بما كان وكفته بمعنى المخرج اليهم من كذا حديث وكلفهم  
منه الموات في الباب الذي يثبه وفي الدعوات ايضا وخرج مسلم في التوبة والتعدي في استنباط  
قال ابن ابي عمير قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرجون الجاهل المجره واكرم من خال المال وكان  
على الشيء بخلاف اذا ائتمه وقال حال الا لا يخرجونه خولا اذا ساسه وحسن اقام عليه والخل  
والخال المتعاهد للشيء المصلح له وسقوله انه الشيء اى ذلك آية وتحول الرجل غيره وهو بالبره  
اي يطيب حوائنا التي شطط فيها للوعظة فقطنا وعن عمرو والشيباني وهو الضيق  
وكان لا يبيع يبيعنا النون ونجا المجهه يقال الخون الضيق اذا شقه وحققه واجتنب  
الخبث انيه كما يقال خثت وانما هي تستحب الضحك والام جعل ان ياعرب من الاعلام مع انما  
يعرف من الطيريه حال الخولنا او فرة له النون فلم يرفع لامل وكلا لا يقطن جاشرا  
وكان لا يبيع بمثل فله يعبروم وذلك لا يذوقه الرواية وضع المعنى بطل لا يراى في  
ايح من كان والغسل المضارع الذي هو خولنا ان المراد بها الاستبراء فاجتنبها بعد غسلها  
الا ذمة كما قال اصوليون فيهر كان عام بكر الضيف بعد تكرار الغسل في الايام بالوعظة  
تعلق بقوله خولنا في الام يتعلق به ايضا كراهة وثقة كراهة بزيادة البناء وجماعات  
بها في اجل كراهة الشامة مثلا للمرة لا لغطا ومعنى حين الموعظة ان الشامة مستهولة  
عن قال في الام الانسان من دعاه للبره لما رسنتهم لاساتمه صلى الله عليه وسلم  
كابد له فراه غلبا الشامة الساتمة تعين معنى المشقة كراهة الشامة غلبا او  
صفة احوال وكراهة الشامة العارضة احوال غلبا او متعلق بكدف او شقفة غلبا  
والعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعظ الصحابة في اوقات معلومة ولم يكن يستقر في الورا  
بل يخرج منها ما يكون مظنة لقبول شقفة ونحوها عليهم من المثل والضمير حوصا على ان اخذوا منه  
شباط وحسن يهون هوشا نصلى الله عليه وسلم كما قاله في صدره عز وجل ما عنتم حرسهم  
بالؤمنين وقد همم جزاه الله عن المؤمنين ما هو اهلهم قال الحافظ العسقلاني في المستدرک  
الحديثا شقيا سرتك المعادومة في الجفة في العمل المشاع خشية الملاء وان كانت الخواصة  
مطلوبة كتبتا على غير من اشركوا يوم عوم التكلون واقابوا بما بعد يوم ليكون ذلك لاخت  
الراحة بقيل على انما في بشاط واقابوا في الاسبوع يوم الجمعة وقتلت بالحق والاحوال  
والاشحاض والاشحاض العامة مع طاعات وجوبا نشاط واختار علي بن مسعود يعني له عنه مع  
استدلالها ان يكون اقتداء بعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى في امور الخا وعنت وان يكون ثابتا  
بالتخليل من العمل والترك الذي عثر عنه بالتخليل وانما ظهر واخذ بعض العمل من حيث  
المعاد شبهه بقرارات الرواتب الخواصة عليها في وقت معين ذات الشق حديثا  
محمد بن عمار منغ الحورة ويشبه في المشق المعوية عن ابن داود في وقت معين ذات الشق حديثا  
شبهه الموعظة من غير نكرات يعرف كتبه ابا بكر ولقنه سدار واشهر لاندلان سدار في  
الحديث جمع حديث له وسدادهم الحورة وسكون التول وبالذال المبدء وباراه الحافظ  
ردقه عنه المشقة وارجع الحرف ويزنيرة وانوما وعبد الله بن محمد البغوي ومحمد بن  
اصح بن خزيمة وقال حذقت عنه علي بن الحسين اصف حديث وقته قل كتب لي خمسة دراهم  
وسالوني لعديته وانما ان قال عشوة سنة وقال ولدت سنة سبع وستين ومائة وقال  
الحافظ عاتق وزعم سنة الشق بن وعين ومائة ان قال حديثا في حال من بعد كما في

المتعلق

اى انفقوا الاحول وقد مرت به باسم الامان ان يحث اخيه فاحصه ثا شحة بن النجاشي وقد تقدم  
 في قلب مسلم من مسلم السلجوقى قال **حدثني** قال اولاد ابى الواسع بنع المشاة العنقية ولقد اختلفت  
 وفي خبر مسلم واسمه يزيد بن حميد بنصفه لمحمد الضبي بعض المجبة وفتح الموقرة من التمسير مع  
 النكا وعزل بن حسين بنعني ابيه عنها وعلقنا من التا بدين من يهدى فلاحه هولته ثبت وقال على  
 ابن الهيثم بن هرون بن ثقفى مات سنة ثمان وعشرين ومائة وروى له الجماعة عن النبي صلى الله عليه وآله  
 كما في رواية وقيل مات هذا الا سنه اذ ان حبه التحدث بالجم والافراد والعقصة ومنها ان  
 رواه كاهن بصري ومثها التمسير كاهن اهل اهلوا وقد خرج منه المولت والادب البص  
 واخرجه مسلم في الخازن والسنن في الصلح قال اى انه عليه السلام قال **بشر** واخرجه التمسير من  
 السير بفتح السين ولا **بشر** يقال عرشه الفروع بالضم والاعراب بالفتح واذا قلت منه لذي  
 بنع عشرين وكذا عشرينه والاشياك الثالث بعد الاشياك بالاول مع ان الامر بالفتح فهو من هذا المخرج  
 بما زودنا من التمسير وقال ابو عمرو بن العباس قال **بشر** له يشر بالصدر في ذلك علي بن مزيعة وعنده  
 في علمه الخالات فاذا قال ولا عثرة السبق انقصه في جميع الحالات ولم يقصر على قوله ولا يقصر  
 لا لا لا يروى من عدم التمسير طوبى التمسير وكذا الكفر في قوله **بشر** وامر بالسنادة وهو اختيار  
 بالخبر بعض السنادة وهو اختيار **بشر** بن ابي شير بن ميمون وامر بك الحيرة وشريك بالتحقيق  
 تروى ثلث عادت في القرآن وقال الصفا في البشارة بالكرم التمسير مما يعطى على التمسير في الادب  
 عند المولت بدل قوله **بشر** واستقر وهو الذي يقال قوله ولا **بشر** وامر التمسير لان السنكون  
 هو صند التمسير كما ان منذ المشاة السنادة تكثر لثبات المقصود من الاتق ادهو التمسير  
 صرح بما هو المقصود منه في هذه الرواية والتميز والناس اذ لم يسموا بعض الله له وطوبى  
 وجرى على ثمانية وسبعة دحمته ولا تفرق وهم بكر التمسير والابراج الوعيدة ثلثت من روى له  
 تروى التمسير بد عليهم في الابداء وكذلك لجرى المعاصي معنى التمسير بل لعلقت ليقول وكذا  
 تقدم العلم يعني ان يكون بالتدريج وكذلك كانت امور اسلام على التمسير بالتمسير كما تكلف شيئا  
 لان المعنى اذا كان في الابداء التمسير حيا ليرى يشره وتلقاه بالتمسير وكانت عاقبة فلما  
 لا زاد وما معنى التمسير او شغلان لا بد فانه وان دخل او شغلان لا يروى ولا يستعمل في  
 هذا الحديث من جملة التمسير لا شغلان على خبر الدنيا والاخرة لان الدنيا دار الاعمال والاخرة  
 دار الجهاد فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالاخرة بالاضيق  
 بالسرور حقيقة كما يروى في التمسير في دار الدنيا جزاء الله عما حير الجاهل هو وقوله **بشر** وروى  
 بعد **بشر** بعض اصحابي من اوزاع المديري **باب** **بشر** ما شاة الى قوله من جعل لاهل  
**العلم** **بابا معلوما** وفي رواية الامام معلومات وفي خبر يومنا معلوما وفيه المناسبة بين  
 الباطن بين لان المذكور في ابا اسحاق هو التمسير الموعظة والسلم وفيه الدب هو التمسير  
 في ايام خوف من الملوك والظهور وهو معنى التمسير كما عرفت **باب** **بشر** **باب** **بشر** **باب** **بشر** **باب** **بشر**  
 محمد بن ابراهيم بن ابي شيبة بن عثمان بن حواسي بعض المجبة وبعده الالف بين مجبة ثم تلا مشاة  
 في نسخة ابى الحسن العتبي كوفي زيد بن ادهم وروى في نسخة اخرى والى كتب كثيرة وصفت المسنة  
 واشعير وروى عنه يحيى بن محمد الفهلي ومحمد بن سعد وروى عنه ابو يعقوب الزبير بن ابي عمير  
 ومسلم وابو داود وابن ماجه وروى ايضا عن ابي عبد الله قال ابو عامر سمعت ابا عبد الله  
 محمد بن عبد الله بن محمد بن عثمان بن ابي شيبة فقال محمد وشاه يشاه ابن ابي شيبة  
 وقال يحيى بن يعقوب بن عتبة وقال احمد بن حنبل ما عرفت من الحديث والى عليه في قوله تروى  
 بعين من الختم سنة ثمان وثلاثين وقال **حدثني** **باب** **بشر** **باب** **بشر** **باب** **بشر** **باب** **بشر**  
 ابو عبد الله الصفي كوفي مشاة الرازي سوادا قال ولدت سنة ثمان مائة وهي عشرة اجزاء  
 وتقول بالرواية سبع وعشرون مثان وثمان مائة وروى عنه ابن المبارك واجه بن حنبل  
 واخرجه ابو بكر بن محمد بن سعد كان ثقة كثيرا لعلم رجل ابيه وقال ابو عامر ثقة وقال ابو  
 زرعة صدوق من اهل العلم روى له الجماعة عن منصور بن عوف بن حازم بن عوف بن حازم بن عوف  
 بن عتاب بن عبد الله بن اربعة بعض الرازي كوفي وروى عنه ابي حنبل والاعراب وسوا التمسير  
 وهو ثبت الناس عليه يتلصق بالاسم اربعين سنة وقام لبا لباها وقيل ستمائة كان يكنى ابي  
 فاذا اصبح اقبل ودفن وروى شقيقه ودفن من كثرة البكاء فاخبر يوسف بن عمر بن ابي  
 القاسم فاخبره بالتمسير وجاءه خصما فقهه ابن عبيد فلم يشاه ولم يركبها اقبل يوسف



حديثي بالآثار محمد بن عبد الرحمن قال سمعت ما وية بن ابي عبد الله جرح من لا يؤمن بالآثار  
 وكشبهه ابو عبد الرحمن اسلم هو وابوه عام الفتح وعاش اثنا عشر سنة وسبعين سنة ومات بروم سنة  
 ستين وثلاثين والشام في زمن عمر رضي الله عنه ولم ير له متروجا ما كمالا الى ان مات وذلك من  
 اربعين سنة واقرب عمرها ما بنه لعمري وكان يقول ليتني كنت رجلا من ريشي ذي طول وورث  
 الى من هذا الاثنا عشر وكان يخدمه ازار رسول الله ورواه صلى الله عليه وآله وكذا القصة ونحوها  
 من شعره والظن انه فقال كفتون في القصة وادرجون في دناش وآر دوي با زا ره واسلموا  
 الخوف وسند في مواضع السيرة من شعره والظن انه وطلوا حتى وبين ادم الزعيم  
 ومناقبه حجة ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تروى عنه في ثوبين وسنن عليا  
 القضا منها على اربعة احاديث والقرآن الهادي باربعة ورسلم بحديث واحد في قوله الجماعة  
 وانس في الصحابة معاوية بن جعفر بن جهم معاوية في العشرة ومن اعطاه هذا الاسناد ان  
 جبه الخديت والعنفة والشراع ومنها ان روزر ما بين بصرة واليق ومدني ومنها ان جبه  
 رواه انا ابو عبد الله عن ابي **طه** جهم قال من المفعول يقول **سمعت النبي** في قوله ما تروى رسول الله  
**صلى الله عليه وآله يقول من شريطة** رواه بنع المياء من لازمة وهو عند الجمهور  
 مخصوصة لحد طرقت في مذود بالوجه وبيل ميل تبعه لا يكتفاد وهذا لا يميم في لادارة  
 القدم في **به حبر** اي شفعة وكذا لا وكثير في الفرائض لان الشك في سباق الشريط  
 في سباق النبي فالعق من برد جميع الخبرات ويجوز ان يكون التوثيق للقدم والتمام  
 يقتضي ذلك كما في قوله الشاعره له صاحب من كل مريسته او صاحب عظم وما في قوله  
**يقع في** اي يجعله فيها **في الدين** والعقعة لعنة العهد وعرفنا العلم بالاستقامة الشرعية العزبة  
 عن اهلها التفصيلية بالاسناد لان يقال فعنه بالعلم اذا صار العقبة له حجة وقفة النبي  
 اذا ضمن وسبق غيره الى العهد وقوله بالكر ان فهم والعقبة هو العالم سمي له لانه  
 انما يعلم غيره شربة النبي وما كان له سببا في ذلك لئلا ينسب اليه العقبة هو ان النبي  
 اديت في الاضاح في الاخرة البصير ما روي عن المدام على عبادة ربه وفي الحكم العقبة العلم  
 بالشيء والتمس به وعقب على علم الدين سيادته وفضله على سائر انواع العلم ولا يقتضي  
 المناصب هذا الاشارة التي يكون قوله في الدين نصرا بما علم من سببها واما المعنى العقبة انهم يكونون  
 قوله في الدين نصرا بما علم من سببها واما المعنى العقبة انهم يكونون قوله في الدين لخراج ما سوره  
 الادوية لدية لا المعنى العرفي ليعلم بهم كل علم من علوم الدين ومفهوم الحديث ان من يتقنه  
 في الدين ولم يتعلم في غيره الاسلام وما ينسب بها من العزيم فقد جرم الخبر وتقدم الخرج ابو جهمي  
 حدث معاوية من وجه آخر ضعيف وزاد في خروج ومن لم يتقنه في الدين لم يبال الله به  
 والخبر صحيح لان من لم يعرف امور دينه لا يكون فيها ولا طالب علم فقد يوسع ابو يوسف  
 ما روي به الخبر وفي ذلك بيان ظاهره افضل العلماء على سائر ائمة من قبله استغنى في الدين  
 على علم سائر العلوم وهي اما علمة اوصانية مدعى بها حال من اتقاه العلم الفعول  
**انا انا قاسم** اسم فالعلم القسمة **والله يعطي** تقديم لفظة الجواز معينه للتقوية عند الاستكاف  
 ولا يقتل التخصص بل الله يعطي الاحالة واما عند التخصيص فيجعله ايضا في الله يعطي لجزية  
 واما قوله معطوفة على ما قبلها ويكن ان تكون حالية فالخروج ما انا قاسم الا في حال اعطاه  
 الله فتح لا يخرج الا الحصر ما هو بالنسبة الى العهد الاخر من الكلام في حروف المفعول لعله  
 لا افضل الا انما ايضا ان المقصود منه بيان ان مقتضى الاعطاء لا يقدر الا الله سبحانه  
 وتعالى فان قيل ان كلمة ايضا في العهد المحصر والحق ما انا قاسم فكيف ذلك ودعوات  
 اخرى مثل قوله رسولنا مبشر وتذرا فالخبر بان الحصر بالنسبة الى اعتقاد السامع فانه  
 ورد في مقام يقتضيه كونه معطوفا فان كان يقتضيه انه معطوف لاقاسم كون من باب خبر محله  
 وان كان يقتضيه انه معطوف وقاسم يكون من باب خبر لا زاد ثم ان المراد من هذه العقبة  
 انما شتمت عليه كما يدل عليه اخباره صلى الله عليه وسلم اول ان من اراد ان يظن العقبة  
 في الذين اصحابه انا القاسم بينكم من غير تخصيص لحد ذلك ما اوصى في الله يوصي من يشاء  
 منكم لعنه وانتم في عناه وهذا معنى ما قال فضل الله الخوة النبي عزرا النبي عليه  
 عليه وسلم اعلم اصحابه انه لم يفضل في شتمه ما اوصى اليه احد من امته من غير ان يكون  
 في صلاته وحمل في القسمة واما التفاوت في العلم وهو واقع من طرفي الاعطاء والتفريق

بعض النسخة بانه صلى الله عليه وسلم بعد الحديث فلو يزعم منه الاظهار الجلي وصيغته آمن منهم ومن بعد  
فصنعت منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واما نسخة مائة كما يريد عليه  
فان هذه الكلام ولان الغيبة ظاهري في الاموال فمناجح ان صلى الله عليه وسلم في ابياتا  
الشيخ وروى من مائة الله نعم وقد قال صلى الله عليه وسلم ما من امة افاض الله عليكم الا افاض  
وهو روى عليكم واما قال ناقاسم فكيفما لمفعولهم لغيره في الغيبة فاما الله  
والصلاة به وانا ناقاسم باذن الله ماله من عباده فمن ضمت له كثيرا فذلك بعد الله  
نعم له ومن ضمت له كثيرا فذلك وهو مني فمد والله يعطى فان قلت فعل هذا ما وجدته  
بين الكلام السابق واللاحق فالجواب ان ورود الحديث كان عند نسخة الممال وقد حش  
صلى الله عليه وسلم بعضهم بالزيادة فحكمة اقتضت ذلك وحقت على بعضهم حتى يرضى وقال  
ان هذه نسخة فيها تفصيل لنا من قوله عليهم النبي صلى الله عليه وسلم يقول من برد الله به  
عليه الخ يعني من ازال الله به الحشر يوفقه ويزيد له في جملة في امور الشريعة ولا يعجز لامر الله  
على خلق خافه اذا امره الله وهو الذي يظفر بين يزيد ويقصدا النبي صلى الله عليه  
وسلم قاسم وليس يوط حتى ينسليه الزيادة او نقصان وقال له اودي فهو دليل على  
انه يعطى النبي **ونزل عن الامة** اي جماعة اليهودية يعني بعضهم كما يبيح تفصيله والامة  
في الاسباب لما في الاخصاف يعرف باللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جسد من الجنون امة وقد  
الحديث لولا ان الكلام منة من الامم لا رويت بكتلتها والظريقة وان من قال لا تخش في قوله  
نعم كنتم خيرة يريد اهل امة اي جسد من الجنون قال نعم واذ كرر امة وقال نعم  
والحق الحقا بمنه العذاب الى امة معه ودية اعيين والملك واسباع الانبياء واذ لعل الجامع فليز  
ايضا والامة بالكرامة في الامة وبعين الشجرة ايضا **قائمة** نصب من نزل على الجماعة  
على امر الله اي على الدين الحق فكونهم **لا يظفرهم من ياتك حاتمهم حتى** فاية لقوله ونزل  
باني امر الله اي قيام الساعة وزمانه قبل شيلرم منه ان لا يكون هذه الامة يوم القيمة على  
الحق لان حكم ما بعد القاية في حالتها ما قبلها وهو ما قبل فضل في الغياب ليس تقصوده  
معنى القاية فهو مذكور لتاكيد التاميد على قوله نعم ما دامت السموات والارض وكل المراد  
من الامة هو امر الله وهو التكايف يوم القيمة ليس زمان التكايف وقيل المراد بالامة وقوله  
باني امر الله اي الخ بقى بعض روي كل من كان في قلبه شيء من الايمان يسبق مراد الناس وقيل  
اقوم الساعة وقيل هو ما في قوله لا يظفرهم وهو قريب والمراد من قوله امر الله بلام الله  
والمعنى حتى ياتي بلام الله فيصير ح وكن ان يكون المراد من امر الله يوم القيمة وذكر القاية  
لتاكيد عدم المصرة كما قال لا يظفرهم بالامة لا يمكن عز يوم القيمة فان قلت ان جاء النوح  
سلا وتجاهلهم وقد مرهم فاجواب ان ذلك ليس بعبرة في الحقيقة وان كانت مصرة حسب الظاهر  
وعلى قدر نفسه امره بلام الله لا يظفرهم فوجوه ان يكون غاية تكلم العبد على سبيل  
الاشارة بالناس في قوله ان هذه الامة من الله ومن ان ياتي امر الله ان يظفر حتى يجب ان يكون آخر  
جزء من النبي او ما في قوله منه قال لا يظفر في قوله نعم واولاهم صبرا حتى يخرج اليهم لوق  
بينما ان النبي بقية الغاية المعروفة او الحصة لقوله كالتسكة حتى يراها وتوقفت حتى تصفها  
ويصده دعاهم بغير قايمة في كل غاية فانهم ثم صلى الله عليه وسلم ان اذ بيننا الكلام ان الله الخ لا يم  
وان عليها اقيم الساعة وان ظهرنا شرا لها وضعها الذي هو بان النبي من اتمه من ظهوره  
فان قيل هذا صلى الله عليه وسلم لا يظفر الساعة حتى لا يقول احد الله وقال ايضا لا يظفر الساعة  
الا على شرا الناس في قوله ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة  
على احد بعد ان تمت الامة كما ان جنة طاق على الحق ولا يظفر الا على شرا الناس بوضع كذا  
عالمه على ذلك ولا يظفر الا على شرا الناس بوضع كذا الا يجوز ان يكون الطائفة الغاية في قوله  
لا يظفر الا على شرا الناس في قوله ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة  
ان كان من الغيبة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة  
بعد نبوته واما هذه الطائفة الغاية في قوله ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة  
جلاوة رويهم قالوا في بعض النسخ ان هذه الامة من الله واولاهم صبرا منها المصومين قضاء لا يظفر ساعة

مرفوعة من انواع المؤمنين من يقسم امر الله فبهم مفا لكون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم اهل  
 دينهم وآرون يعرفون وانما هو ان عن مكر ولا يلزم اجتماعهم في مكان واحد وفي الحديث قوله سبحانه  
 الذر لان على حقيقة الاجماع لان معهوده ان الحق لا يبدع ولا يورد ولا يحد ولا يجمع الحق على الصلوات  
 صليفة ومنها ما استدل عليه البعض بهذه الحديث من امتناع خلق العصر من المجتهدين ومنها انما  
 العلماء على ما سأل الناس ومنها مثل العتقة في الدين على ما في العلوم وانما ذلك لا بد يكون في حق الله  
 والقرآن طاعته ومنها اخباره صلى الله عليه وسلم بالغيبيات وقد وقع ما اخبر به والله المودع  
 هذه الاخبار فعد من زمانه وهم يقرولون ولا يزالون حتى ان امر الله تحت تشبه هذا الحديث مشتمل على الله  
 احكام الله ما فضل التفتحة في الدين وتاثيرها ان المعنى في الحقيقة هو الله وتاثيرها ان بعضه من  
 الاشارة تبقى على الحق اذ قالوا لا ياتي بالبراسا علم والناظر لاني بقوله الصدقات ونحو ذلك وحسب  
 في الرقعة والمؤقت والخبر ايضا وانما لا ياتي بذكر كراهة الشاعة وكراهة المثلث والانتصار  
 لانها ان في مسألة عدم خلق زمان عن مجتمعه بل يمكن ان يقال ان تلك الاحكام عتقة قد تعلق بها  
 العلم بل بترجمة هذا الباب خاصة من جهة اشارات الخبر في عتقه وفيه ان الله وان ذلك ان عتقه لا يكون  
 بالاكساب صفة كما سبق الاشارة بل باعطاء الله نعم وحقه لم يشاء وان الله قد لا  
 تزا لكون في زمان على امر الله في يوم القيمة وهم الذين اذا فاهم خبر حتى تفقهوا في الدين واخبروا الحق  
 ولم يخافوا من ما تقدم فما اكثر فاهم اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم اهل البيت  
 باب الغم يشكرك العيون وضمها والاولى المسمى في العلم قال الجوهري جمعت الشيء  
 اني علمت فاعلم والعلم يعني واحد فعيل المراد من العلم المعلوم فكانه قال باب ادراك الحضور  
 انما هرب العلم عبارة عن الادراك الجلي للعلم وجوده في الغم والفرق بين قوله يقتصر على العلم  
 فيقول ادراكات العقلة للعبارة وقال اليك مقال نعمت الله على عبده في قوله نعمت الله على عبده  
 ما لم يعرف وهو العلم فاعلم وقد وجه المناسبة بين الاماين ان الباب الاول مشتمل على بيان فضل  
 العتقة في الدين وقدران العتقة هو الغم في العتقة وهو المراد هناك وهذا باب بيان فضل الغم  
 حده شاعلى هو ابن عبد الله كما في رواية ابن جعفر بن يونس بن يعقوب بن يعقوب بن يعقوب بن يعقوب  
 المملة السعدى ابونفس المشهور بابين المدينى مؤرخة في طبقة السعدى بن يعقوب وكان  
 اسلمه من يد ينة وتولى البصر امام يزيد في هذا الشأن ولذا كان سفيان بن عيينة يفتنه  
 الودى واذا قام من مجلس سفيان كان سفيان يقول ويقرى فا قاما شاعلى في مجلسه  
 الرواية وقال البخاري استحدثت نفسي عند احد قومه الا عند ابن المديني وقال يحيى بن عمار عن  
 مثل انشاء كوفى وقال عبد الرحمن بن اعلم انما يوجد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة قال  
 الشيعاني وغيره كان علم اهل زمانه بعدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاله محمد بن رافع  
 علي بن المديني مستلهيا واحمد بن حنبل عن عيينة بن يحيى بن معين عن سياره وهو يلى علمه وقال  
 ابن الاثير كان على آية من آيات الله في معرفة لهدى وعمله وقال ابو امام كان على في انما هو  
 عنه احمد واسمعيل القاضي والذهلي وابو امام قوا البخاري وغيرهم وتروى بوداود والفرغ من  
 رجوعه ولم يخرج له مسلم شيئا ولم سنة احدى وستين ومائة وقال البخاري مات بالعسكر  
 كسنتين بقية من ذمى اربعة سنة اربع وثلاثين ومائتين وخمسة مائة بالجمعة وقيل بغير من ذمى  
 قاله سفيان بن عيينة وقد تقدم في اول الكتاب قال ابو سفيان قال لى بن ابي عمير  
 وقد مر من خطب جميع الفوف واتى الى جميع هو سفيان بن عيينة قال يحيى بن عمار عن  
 المعنى انك قال يحيى بن عيينة العقدان كان قريبا وقال ابو ذريرة طيبة قال لى بن ابي عمير  
 صالح لهدى وقال يحيى سمعت يحيى يقول ابن ابي عمير من قوسا اعداه اخرج البخاري في العلم  
 والحنابلة وغيرهم عن شعبة والنوفلى بن عيينة وابراهيم بن نايف وابن عجلان عن سفيان  
 ومجاهد وعبد الله بن كثير وعن ابيه عند مسلم ويخرج البخاري لايه شيئا قوسا اعداه  
 ولحقين ومائة وربع في سنة لهدى عن سفيان بن عيينة قال يحيى بن عمار عن سفيان بن  
 وسكون الموقرة وقيل خبره صغرا بالبخاري الحزبي مؤرخة في طبقة السعدى بن يعقوب  
 من تابعي اهل مكة وفتحها امام متفق على حديثه وامامته ونوشه وهو امام في حقته  
 وانفسه والحدث روى عن ابن عباس وابو واى الحرورية روى انه عنهم قال نعمت الغزالي  
 على ابن عباس روى الله منها اثنين روى وقال يحيى بن عمار روى الله عنها وروى ان ناها حفظ  
 كفضائل وقال كان ابن عمر يخذل الركاب ويستهوى على شيئا في اراكبته ويقرى وقدره وقره ما





فاعلم ووجه المناسبة بينا وبين ان المذكور في الباب السابق هو العلم في العلم وهو العلم بالاس  
 الاستيعاب في العلم وكلما زاد العلم في العلم زادت غبطته فيه لان من زاد علمه ونحو يزيد  
 نظره فبين هو الحق فيما منه ونحو ان يكون مثله وقال **عمر بن الخطاب** رضي الله عنه من اراد  
 ان لا يشيبه بغير سنة صعب من طريق محمد بن سيرين عن ابي حنيفة قال قال عمر بن الخطاب  
**عنه** **تفقهوا** او فقهوا من الشئ تفقهوا وكلاهما يعني تفقهوا من الرواية تفقهوا او تفقهوا  
 في تفصيل علم الفقه وهرعت على تفصيل الفقه وكان ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم **افضل الناس افاضهم** ملا ان افقهوا في دينهم ونحوه على قوله **عنه** قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **الا انبئكم بالافقه** كل الفقيه قالوا بلى قال **من لم يتفقه** ان  
 من جهة الله ولم يوشم من رذع الله ولم يؤمن من منكر الله ولا يدع القرآن دعوى منه الى ما  
 سواه الا لاخير في عبادة ليس فيها فقه ولا علم ليس فيه تفقهم ولا فقه في ليس فيها تدبر  
 قال ابو عمر **ثلاث** هذا الحديث مرثوما الا من هذا الوجه وانتم يوشموا على علمي رضي الله  
 عنه **ثلاثة** ادب من يرضه لا يفضله العبد كل الفقيه حتى يفتي الناس في ان الله ولا يفضله  
 العبد كل الفقيه حتى يرعا القرآن ويحيا شريعة وقال ابو عمر لا يصح مرثوما وانما الصحيح ان يقول  
 الى الدرداء وقال **ثلاثة** من لم يربط الاختلاف لم يشر الفقه بانته وقال ابن اريج **ثلاثة**  
 سالما وكذا قاله عثمان بن عطاء عزيريه وكذا لما حدث يعقوب الفقيه من فقه في الغزوات  
 دعوت مكية **الشيطان جعل ان السواد** واغتم المشاة الغوية وفتح الجملة وتشدد في السواد  
 او قيل ان تصير اسادة يقال اساد يسود سوادا وسودا وساداة وسادة وما استأجر  
 كساده وسوده هو والسود قد بين المشرق والسيد الفريسي والسود هو الذي جعل  
 سيدا وقال لغزاه **جاء** اسيد فربه **الجمع** فاذا اخبر ان يكون من قبل سيدهم قلت  
 هو ساد فقه من قبل وما سنى الفريسي سيدا لان الناس يلقون بالسواد اي تخضعه وقيل  
 السيد الزوج قال الله نت والنا سيدها له على باب اي زوجها وقال بكرمة السيد  
 الذي لا ينسب تخضعه وقال **ثلاثة** السيد الهادي وقال الامم العربي تقول السيد كل مقبول  
 من غير محله وقال لغزاه السيد المالك وقران اسود من قلات على سود وامة وساد  
 الرجل من سواد اللون ومن اسود جميعا فاسنة والمعنى يقول العلم امة من سواد الرجل  
 والرياسة وقيل ان ينظر ايك فان لم تعلموا قبل ذلك استحيتم ان تعلموا بعد ذلك  
 جحلا وذلك لان من سوده الناس يستحيون ان يقعد مقعد المشركين خوفا على ربات  
 عند العامة وهكذا قال مالك رحمه الله من يجب القضاء ان القاضي اذا عزل عن القضاء  
 لا يرجع الى مجلسه الذي كان يعلم فيه وقال يحيى بن معين من اجل الرياسة فانه على كثير  
 لا يراى من عز الاخذ عن دونه وقيل بعناه تعلم العلم قبل ان تزوجوا فقيل ان ارباب  
 قيل ولا سيما ان ولده وذلك لان من تزوج صار سيد اهله فبشاهة مؤنة اهله عن  
 التصرف بالبا ويزم ابيه حتى اذن السيادة اعم لانها تكون بالزوج وبنوه من الاشياء  
 المشاة فله لا يملكها من لا يشقان بالعلم وقيل ان الرياسة كفضل بالعلم وكلما اراد  
 العلم ذات السيادة فقصده عزه حتى انه عنه بذلك الكلام الحديث على الزيادة منه قيل  
 السيادة معظم السيادة بر اهل هذا كان في الزمان الاول وفي مزور رضي الله عنه  
 بذلك القول من طلب الرياسة لان الذي يتفقه يعرف ما بها من الغنا والرياسة فيها وهو  
 حوله يديه فحتم ان يكون من اسواد في الحجة يكون من المشاة ما تفقه جزا من سواد  
 طيبهم واولئك يكون بر قبل ان يسودوا وحيثهم بالمخاض ولا يخفى كلفه وقيل بعناه لان  
 العلم من الاصاغر فيزدرك ذلك وهذا شبهه بحدس محمد الله ان يراد اننا من غيرهم والاعمال  
 العلم عن اكبرهم وليس قول عمر حتى الله عنه من قام الترجمة اذ لم يذكره من يتلقى به  
 الا ان يمشا لا غشيط في الحكمة على القضاء لا يكون الا لجل كون الناظر قاضيا واول  
 حنيفة قوله وقال عمر **المصد** دى ارباب لا غشيط وقيل عمر حتى الله عنه كذا قال عمر  
 وقال ابن المنيرة مطابقة قول عمر حتى الله عنه الترجمة ان جعل السيادة من مرات العلم  
 وادوار الطباق باعتبار الزيادة جيل بلوغ درجة السيادة وذلك تخفيفا حقيقة العلم  
 بان جيل صا حيه فان سبب السيادة وقال **الحافظ** المستقل والذي يظهر من  
 مراد المؤلف وجهه ان الرياسة وان كانت مما يفضل صاحبها لكن الحكمة والى

لقد علموا  
ما

ان القطة لا يكون الا باحد امرين العلم والجهل ولا يكون الجود محررا الا اذا كان من غير علم  
 قال النبي العلم من حصول الرضاية لطلبها اذا غبطت حتى وان اقبلت الرضاية التي من عاداتها  
 ان تعلم ما جربها من طلبها من غير ان تكون تلك الهادة وتعلم العلم تحصل كما ان القطة لا تعلم  
 معنى قولها جازيها وهو الله نعمت **قال ابو عبد الله** يريد نفسه **وجودان** اشتقوا من اعطاه المولت  
 وجه الله على قول عمر بن الخطاب عنه مثل ان اسودوا ولقد بعثت منه ان المشاهدة مائة من النقة  
 وذلك لانه لا يجوز ترك النقة بعد المشاهدة اذا فاتت قلبها واكد ذلك بقوله **قال ابو عبد الله**  
**المولت الله عليه وسلم في ابره مستهجر** لان اكثر الناس الذين امنوا بالشيء صلى الله عليه وسلم كما  
 كما ما لا تقفوا الا في كبريتهم ومن هذا اخذ بعضهم فقال ولا بد من مائة من نقة ربه ليقول قوله وقد  
 ان اسودوا اي تعلموا ان اسودوا ليكن اى في كبريتك ولو هو اى في زمان شريك ولا يذهب عليك  
 ان تعرفت خارج عن مقصود المولت وهو الله نعمت **حدثنا محمد بن عمرو** وهو ابو بكر عبد الله بن ابي  
 ابن عيسى كفى الذي يصاحبنا لشيء في قد تقدمه في اول اسناد من هذا الكتاب **قال احمد بن**  
**سفيان** وهو ابن عيينة **قال احمد بن** في الاخر في رواية حديثنا **سمييل بن ابي خالد** قال في رواية  
 وحدثني **ابن** من سلم المسلوب **علي بن ابي حمزة** الذي يمداه **الزهري** بالرفع على انه قال حدثت  
 والرفيعين هذا الكلام الاشعار بالسمع ذلك من اسمييل على وجه غير الوجه الذي سمع من الزهري  
 انما سافرة في اللفظ وانما مقابلة في الاسناد واقا في غيرها وقال في الرواية المتقدمة والرفيع بن ابي  
 ودوية سفيان عن الزهري اخبره البخاري في توجيهه عن علي بن عبد الله عنه قال قال الزهري  
 عن سالم ودواها مسلم بن زهير بن حرب وغيره عن سفيان بن عيينة قال حدثنا الزهري عن سالم  
 عن ابيه سابقه مسلم تاما واخصره البخاري نعم اخبره تاما وفيما في القرآن من طريق شيبان  
 بالزهري قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمرو بن كعب **قال ابن اسمييل بن ابي خالد** سمعت قيس بن ابي  
 بالقاء الجملة والزاوي وقراهم في ابي يالدين **النعجة** قال سمعت **عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه  
 ومن علمت هذا الاسناد ان منه الحديث والسماع ومنها ان فيه ثلثة من اهل البيت ومنها  
 ان دوها تامين مكي وكوفي وقد اخرج منه المولت في الزكوة والاحكام والانتقام ايضا  
 والخرقة مسلم في الصلوة والنسأ في العلم وان ما جاء في الزهد **قال ابن ابي عمير**  
**لا حسد الا في اموال وبنين الا في شان المسلمين** بناء التاشيك كذا في معظم الروايات وحديثين  
 وروى في الاثنين اى في اثنين فالحسد بالقرينك مصدر حسره يحسره بالضم ويحسره كحسره  
 كالحسادة وقال ابن الاثير في الحسد ما هو من المشدول وهو القراد اذ هو قشر الغيب لا ينشأ  
 القراد الجملد فيحس ادم وهو شئ الرجل ذوالا نمة عن المنعم عليه وبعضهم خصه بان ينشأ ذلك  
 لنفسه والحزازة امر وسبه ان الطباع حسدولة بحيث الترفع على الخيش ما ذال لا يفرح ما ليس له  
 احب ان يولد ذلك عنه ليرتفع عليه او يخلق ليه اوه وهو حرام وصاحبه مذموم اذا عمل  
 بتحقيقه كان من تحميم او قولا وتعلم وينبغي ان يخطو ذلك ان يكرهه واستثنوا من ذلك ما اذا  
 كانت النعمة اكارا او ما سوسيعون بها على عصبية الله والحسد المذكور في الحديث مما ان القطة  
 هو قبيل الفواق المسيب على السب وهذا غير المولت وهو الله بلفظ الاغتياط وقال الكوفي  
 سمعت الحسد هنا شقة المعصية والرضية فان يكون له مثلها لفرح كفى بالحسد عنهما وهو المشاهدة  
 فمن ان كانت في العادة محمود ومنه قوله نعم قلوبنا ضربنا ضنونا وان كانت في المعصية فلهذا  
 وان تكلف في افعالها قيام وهو قريب من القطة وقربها في بعض طرق هذا الحديث ما يروى به  
 حيث جاء فيه فقال رجل لشيء اوتيت مثلها او في ذنوب فعلت مثل ما فعل فلان فرب السلب واقا  
 كمن ان يكون له مثلها وقد علمت ذلك الصالحون والاخيار وقيل ان جمهور على حقيقة وخوف منه  
 المستثنى بالاباحة واخرج عن جملة ما يخطونه فاعني لا اعادة لشيء من الحسد الا هذين  
 المنوعين منه وخوف منهما لثبتهما محطلة في الدين كما وخص في فرع من كذب قال صلى الله عليه  
 وسلم ان كذب لا ينجي الا في ثلاث الحديث وكثيرا ان يكون الاستثناء مقطوعا لا لا يجر  
 الحسد مطلقا لكن هاتان خصلتان محمودتان ولا حسد فيهما اذا ما فيها هو القطة وتكون  
 ان يكون من قبيل قوله نعم لا يذوق فيها الموت الا الموت الاول ان لا حسد الا وهذا حديث  
 وما فيها ليس يحسد فهو حسد استعمل بالرفع على تقدير احدى لثنتين خصلة رجل يعرف  
 الحضان ما فهم المصانف اية مشاهة او عيب با عاير ويجوز الجر على زيد من لثنتين بقدر  
 معناه ايضا وفي رواية ابن كريمة روي بالنصب على تقدير ما عاير من ان **الاول** مقاد الحسد

القطعة

اعطاه بالانكحة ليشمل القليل والكثير **سأط** بسيفه المجهول أي سأطه ذلك الرجل وفي رواية  
 شاططه على ذلك **سأط** الشيخ البرم وكان في الصلاة واقفاه انكحة بتدبيره شاططه لا يراعى  
 الغلبة وقهر النفس ليهيئ على الشطح الباطح وما الحكمة ليدل على انه لا يقي منه شيئا ولو اوجهم  
 ذلكا ليشد به وهو من الما ليعني انزاله في اوجهم بقوله **في الحيا** في قوله الما ليعني  
 لا في وجهه المكابرة **وجعل** على كماله **انا الله اعلم** اي انزل كتابا وجديت اوصافه بجملة  
 عنه لاسه الا في شئ من رجل علمه الله القرآن فهو يتولى انا **البلع** النهار وجعل اناه الله مالانه  
 جهلكه وفي رواية يظنه **واحق** وفي مسلم بن حديان بن عمر رضي الله عنه وجعل اناه الله القرآن فهو يتولى به  
 اناه الليل واياه النهار ولا حمة من حديث يزيد بن الاخير شططه رجل اناه الله القرآن فهو يتولى  
 به اناه الليل واياه النهار ويضع ماله واراد بها معرفة الاشياء التي جاء الشرح بها **اعلم** ليهيئ  
 على كل فقد يكون ان الموم للمهه فلذا اعترضها مع تنكير الحال وانما قيل الحكمة دون العمل تغليب على  
 المتدقق في العلم واحكامه لان الحكمة هو العلم الدقيق **الحكم فهو** يفتي ويحكم بها بين الناس في  
 شيا وعواضه **وجعلها لهم نصيبا** من جملة ما يرتب على الحكمة والعلم لا يعم من خلافة النبوة  
 ثم في هذا الحديث إشارة الى ان العلم لا يعمى ولا يغيب الى التقى بالفضل كقول الفاضل **وقال** كان  
 المظاني حتى يحدث الترتيب **ولذلك** لا يدخله والعمل يقتضاه **والفاسد** في الما ليعني انزل كتابا  
 ان جلاله وفي الحديث من الغفلة ان الغنى اذا قام بشرط المال وضرته ما يرضى به **واحد** وقت  
 فهو افضل من الغنى الذي لا يتعدى على مثل هذا والله اعلم **باب** ما ذكره في نسخة وقد  
 بسطة المضاعف لجهول **في هات** بفتح الف والهمزة **موسى** وزيد في رواية صلى الله عليه وسلم  
 بن عمران بن يوسف بن قاه بن لاؤق بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم صلوة والسلام  
 واد وعمران بن سبعين سنة وقزيمان بن مائة وسبعين سنة وعمر موسى عليه الصلوة والسلام  
 ثمان مئتين سنة وكانت وفاته في ايامه وسابع اذار الف سنة وسبعمائة وعشرون سنة  
 من الطوفان في ايام من جهنم الملك وكان عمر لما خرج حتى اصار ثلاثين مائة وقام في ايامه  
 اربعين سنة وقال الفريسي مات موسى عمر مائة وستون سنة وهو صاحب دين المنك  
 هو الوليد بن مصعب بن ديان بن الوليد وتران بن توليد هو الذي وفي يوسف عليه السلام  
 على عز ان هجر واسلم على يمين ومالك بنوعم قايوم بن مصعب بن قهاه يوسف عليه السلام  
 قايوم كان جبالا وقص الله يوسف عليه السلام وطاع الله ثم هلك ومالك بنوعم الفريسي  
 بن مصعب بن ديان وكان اعلم من قايوم وامتدت ايام ملكه حتى كان فرعون موسى عليه الصلوة  
 والسلام ولم يكن من القراصة اعلم منه ولا الطول عمل في الملك منه عاشر اربع مائة وسبعين  
 مائة وشيخا فاشين الميعة سمته به **أسس** بنت مرام امرأة فرعون ولما وجدوه في انا روت  
 وهو اسم انقضاء حاله لا يوجد من الماء والشر فو بطنه الغبط الماء **شبي** المير من موسى  
 وقال الصانع في هجرته في **سوسا** ارضه مستورة في كثر الحروف في **الجرج** في ابراهيم  
 بن ذلك سمته **واسما** **البحر** يقع للماء المهيبة كالمضاد المهيبة ويجوز اسكان ان الصاء  
 مع كسر الحاء **وهي** كما في ذلك هو بيا يقع الموحدة وسكون اللام وبالياء كالحروف  
 ويقال الياء في اية **الخرقة** في قوله **وجعل** اسمه **تخرون** كما ذكره ابو جابر السمعتان **وقيل**  
 ارميا وقاله في اسمه **اليسع** حتى ذلك لان عمله وسبع ست سموات وست ارضين  
 ودعاه ابن الخوزني **ابا اليسع** اسم البحر ليس يشتق قبحا لاسمه **مجدح** كالحق **وهو**  
 ابن حبة **ابا لم** فيم احد قيل فبينا صلى الله عليه وسلم **وهو** امر حكا **ابن حبة** في  
 كتاب مرج البحرين والمشهد هو الاقوى اربيا **مكتان** بفتح الميم وسكون الميم **فاطم** بن قيار  
 بن شافع **ابا رطيد** بن سام بن نوح عليه السلام **وقيل** بن قاييل بن آدم ذكره الفاضل  
 السمعتان **وقيل** كان ابن فرعون صاحب موسى عليه السلام وهو قريب جدا **وقيل** ابن  
 وهو الخا الما سق له **اسدي** **وقيل** ابن يعقوب بن ابي ابراهيم الخليل وهو اجد به **بن** **وياس**  
 حتى الله ضميرا **بنار** واه الما رطيق **ابا** **الحسن** بن آدم عليه السلام **الصلي** **وسمى** **بن**  
**احله** حتى كبره **الدمان** وهذا منقطع غريبة **وقال** الطبري ان الرابع من اولاده **ودوي** **ابا**  
**ابن** **عيا** **بن** **رضي** **الله** **عنه** **ابن** **سبط** **هرون** **عليه** **السلام** **وقيل** **بن** **داود** **بن** **الحنظلة**  
**لبنه** **لقب** **به** **لما** **جاء** **في** **الصحف** **في** **كتاب** **الاشياء** **عليهم** **السلام** **ان** **الشيخ** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**

قال فما حدث من هذا في مجلس طروغ بيضا فماذا حدث من طلعه خصره والغزوة وجه الامير وقيل  
بانت فوجدت ايديها وقيل مني به لان كان اذا صلى اخضر ما حوله ذكر مجاهد وقال لظننا وانما  
سمى به طلعه واسمك وجهه واختلفت في انه في وقت كان فقال لظننا  
كان في يوم اريدون قال قيل كان مقدمه ذى القرنين لا كما كان في يوم ابراهيم الخليل عليه  
السلام وذكر القرنين عند غيره هو ابراهيم وقيل كان وذو القرنين وان شرب من ماء الحياة  
وذكر انما اخذوا ما ابينا هذا كان في ذم ابراهيم عليه السلام واولاده قيل انهم كانوا من اعينهم  
وله كعبهم ان كان في ذم سلمان عليه السلام وانما لم يدعوه فقيل ان الذي يذمه علم من الكتاب  
سكناه والدورى وقيل برفقك واختلفت ايضا في انه هل كان دينا او نبيا والاول من العلم الذي  
واختلفت ايضا هل كان نبيا ام رسول او غيره من اولي القرنين واقرت ما ذكرته من انه من اهل مكة قيل  
والصحيح ان يوثق وجزم به جماعة وقال القائل هو يوثق على جميع الافعال وعسر مجرم عن الابدان  
وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عنه وماضته عن امرى فانه يدل على انه يوثق بوجوه اليه  
ولانه كان اعلم من موسى في علم مخصوص وبعبه ان يكون وفي العلم يوثق وان كان يثقل ان يكون  
او يحل في النبي في ذمنا انصران يا امرأه ابراهيم ولانه اقدم على قيل ذمنا لقدم وما ذمنا  
لدي ابيه فيه لان النبي لا يجوز له ان يقدم على قيل لنفسه يوثق ما لم يوثق له لان ما ظم لم  
اوجبه انما ولانه قال في انتم احرمة من عندنا والمادة احرمة الفجر والوقوع في النبوة كما  
قالوا ولما حدثت اعلم واختلفت ايضا في مائة فاجهود على ذلك بقى الحجة والجملة جليل لانه في يوم  
يهد عروجه من اهل طان فماتت دعوى ابيه آدم طول النبوة وقيل لانه شرب من ماء الحياة  
وقيل لا ينجى ابو بكر من الاستماع هو من عند جماعة من اهل البيت والشافعيين والعامية معهم في ذلك  
واقربا سيدنا بكاره بعض حديثين وقال النووي اكثر من العلماء على انه صحيح فهو بيننا  
وذلك مشفق عليه عند الصوفية واهل الصلوة وكتابهم في حديثه والاجماع به والاخذ منه  
رسوله وجماعة في المواضع المنيعة اكثر من ان تحصى وقيل ان لا يوثق الا في اخر الزمان حتى  
يرجع القرآن في الصحيح مسلم وحدثت المطال انه يقتل ويدغم فيه قالوا رابع من سمات  
ادبى كتاب مسلم ايراد الخضر وكذلك قال مرة مسنده ثم انما هذا ينبغي ان موسى عليه السلام  
ركب البحر لما توجهه وطلس الخضر مع ان النبي بعثت عند النبي ادى وتغير انه انما ذهب في ابيه  
وركب البحر في السفينة هو والخضر بعد ان انما بعثت فاجواب عنه بوجهين احدهما ان الخضر  
في الذهاب اما حصل تمام الحقة ومن قامها ان ذلك مع الخضر فالحق على جميعها وذهابا  
مجازا من اطلاق فاسم الكل على بعضه ومن قيل نسبة النبي باسم ما نسبت عنه ولاحق  
ان قوله في البحر في قوله وكان يتشعب الزلموت في البحر ثم ان يكون موسى يثقل ان يكون الخضر  
فعله في عنه ان يكون لموسى باورى عبد بن حميد عن ابي العباس ان موسى عليه السلام  
اسم الخضر في جزيرة من جزائر البحر التي ولا يتحقق ان الموصل الى جزيرة في البحر لا يقع الاستدلال  
البحر في ابدان واه ايضا من طوبى الربيع في السفر خلا جوابا لما عني مسلك حموت خا انست  
طاعة مقدمه في خباها موسى عليه السلام على ان المولود حتى انتهى الى الخضر بعد ان الاستدلال  
الموقوفان برجال يقان يستعدون في حمل قوله الخضر على ان فيه حدا فا اهل تقدمه الخضر لان موسى عليه السلام  
قال انما نقاد الصعدان في حمل قوله الخضر في قوله ان فيه حدا فا اهل تقدمه الخضر لان موسى عليه السلام  
ركب البحر لجهة نفسه وانما كرهه ثبما للخضر وبقعه محمد العيني بان لا يجوز ابراهيم  
او شكال المذكور ولا يتحقق في غير مسلم وقال في قوله ايضا يستعمل ان يكون الصدور بدهاب  
موسى سائل البحر وقعه اناسه بين ابايع ان المذكور في السابق هو اليتيم  
في العلم وهذا باب معتقد لتفسير في شمال الشقة في طلب العلم وما يسط منه ويستجزه  
المفتحة ونهاية ما اخبره ان افسطسط مشاة الاستشهاد وان بلغ اهل من اهل الاستشهاد  
وهذا الباب يستعمل الى ان موسى عليه السلام ولا يثمنه بولته من اسادة اهل العلم  
من طلبت علم حتى قام نفسا اصبح كونه بالمرغضا على ما صنفت اية الباب تحت حكاية في يوم  
عليه السلام حال تفكك على طره ان تفكك في الجوارح في موضع الخلال من الخلال التي في  
على يخطه بما قرأ الا انه اذ ارد ان يخط مستداه عند موت المؤمن والذين تمامها اذ بالمرغضا عند  
الى الخلال وقد ذكر الاصطلاح في رواية ما في الاية وهو قوله تحت مما تكلمت وشكك في العلم انما  
انكسده وهو صائر الخضر قوله تحت ردا مقبول قوله مقبول لك تحت وقد ورد في قوله انكسر الخضر

لا تبتاعنا وصد دابا ضارداكه سال عن موسى عليه السلام المغفران يجل من العلم الفريسيين  
من ارضعت عليه موسى عليه السلام وكان له ذلك بثلاثة من الله نعمت حسنة بكل العلم  
المزينة نعم ولا ينافي في قوة وكونه صاحب شهامة ان يتعلم من يجره سكان اولاد المير  
شطان ابواسد له من فان الرسول ينبغي ان يكون اعلم من ارسلى اليه بما بعث به من اولاد  
الدين ووزعة لا مطلقا وقد راعى بذلك غاية الادب والتواضع فاستجيب له نفسه  
واستاذن ان يكون تابعا له وسال منه ان يرشده ويشرح عليه يتعلم بعض ما علمه  
عليه وفي هذه الفرصة اشارة الى ترتيب العلم حتى بازات الحياطة في طلبه بركوب العبد  
وقدره الانبياء عليهم السلام في طلبه يخوف ركوبه بعين في طلبه لهداية فان ركبه  
عنه جماعة والى اتباع العطاء لاجل يحصل العلو الذي لا يوجد الا عند من  
بالاخذ ووزن داية حدتنا محمد بن محمد بن ابي بصير المصنوعة والراء الكريمة جنبها ياد  
سائكة على صيغة التفسير بن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن خوف ابو عبد الله  
الفرجاني المديني المديني بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن خوف ابو عبد الله  
ابن عبد الله النبي توري وروى عنه ابن ابي عمير وروى عنه محمد بن احمد بن نصر المديني  
وعبد الله بن شبيب المكي قال ان ابا راي يخرج له الخفاف في الكتاب وكنت مرارا هنا  
وفي الزكوة وفي بن اسرائيل وليس في نسخة من اسمه على هذا المثال وهو من الاخوان  
قال احمد بن محمد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن خوف ابو يوسف  
الفرجاني المديني في الاخوان بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن خوف ابو يوسف  
وعلى بن المديني واسم بن محمد بن ابراهيم بن سعد كان ثقة شاموتا ولم يزل يفتقد  
ثم خرج الى الحسن بن سهل بع الصلح في ارضه حتى توفي هناك في سنة ثمان مائة  
قال علي بن ابي الاواد وفي رواية حدثنا ابي ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن سعد وهو من جهة شيوخنا  
وقد تقدم في باب قضاة اهل الامان بن محمد بن ابراهيم بن سعد كان ثقة شاموتا ولم يزل يفتقد  
مائة سنة وثبت وستين سنة وقد استأثر بالعلم وهو ابن ثمانين سنة وقدمه في اخر  
قصة هرقلي بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن سعد وهو من جهة شيوخنا  
شعبدا لثابت بن عمار بن محمد بن ابراهيم بن سعد كان ثقة شاموتا ولم يزل يفتقد  
ذكره في رواية ثقة هرقلي بن محمد بن ابراهيم بن سعد كان ثقة شاموتا ولم يزل يفتقد  
من القنادي بمعنى المماراة بقاء مدينته او جادته هرقلي بن عمار بن محمد بن ابراهيم بن سعد  
الفصل لانه لا يعصم على الضمير المرفوع المنفصل العوار المنفصل لانه اكد بنفسه والخطبة  
الحاء المبرلة وشهدت الراء على الضمير المستتر في قوله بن قيس جمع الغائب وسكون الراء  
الخطوف وبالسكون المبرلة بن حصن بكذا الحاء وسكون الصاد المبرلة من حد بقران  
بفتح الفاء والمزا بن الراء شعبة الى قراءة بن شيبان وهو ابن ابي عبيدة بن حصن كانت  
احد الوقتين الذي قد مواعا على النبي صلى الله عليه وسلم في حجة من يوك وكان من جبابه عسر  
رضي الله عنه صاحب موسى عليه السلام الذي ذهب اليه وقال له هل تعلمك لاشياء  
الذي كان رفيقه عندما انزهاب هل هو خقرام عيرم ولا بن عمار رضي الله عنهما في هذه القصة  
ثم اذ بان قمار سبته وبين الخمر بن قيس هو الخقرام عيرم وشارعته ومن ثمة ان كان في يوك  
هو موسى بن عمران الذي انزل عليه التوراة ام موسى بن ميشا كما قاله الكورمان والجمع ان  
انما عايشان كان بين عبيدة بن جبير وبين ثوب بن يادج في التفسير قال بن ابي عمير انه  
عنها هو خقرام ولم يذكره في الخمر بن قيس وقال الحافظ السجستاني ولا وقتت علي ذلك في  
شي من طريق هذا الحديث فمن ابا بن عمار بن ابي قيس رضي الله عنهما ان بعض المجرى  
وقد ابناء الموقرة وشهدت يد اباها المشاة بن كعب بن الحذرد الراء في الخمر بن ابي عمير  
بفتح الميم وقشه يد الليم وكان ضربا قصيرا ايضا لراس والحية شهد العقبة اثنا عشرة  
وبدأ وما بعد هاهنا من المشاهد وكان يكتب الوحي وهو احد اربعة الذين حفظوا القرآن  
على عهد رسوله صلى الله عليه وسلم واحد العقبة والذين كانوا يكتبون الوحي ايضا  
وهو اول امة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفى الله ان اولي عليك القرآن  
ولم يشر احد في جرح المنسية سواه النبي صلى الله عليه وسلم شهد الوحي وكان في  
رضي الله عنه يقول ابي سعيد المسيبي مات سنة ثمان مائة وثلاثين سنة

ثم التفت على ابناء واقفنا لم يكن  
الجملة وسكون الراء والى من صاعدا  
هو ابن علي بن ابي الاواد  
بن ابراهيم



عليه وسلم جعل في الماء لأهل مكة الحوتية أي يوسمة مكان الكوفة ولغاثة وقفاه أو مخرجاً في حوت  
الحوت فأصبح قائماً استغناه وكان في زمنه وكما يقع في شدة زمانه أو في كسره أو في كسره فكذلك  
أولئكهما الحوت في البحر ينظره يتدان في البحر وكان كدفاً له حتى عليه السلام لقبته بوشعير  
لا يرح أي لا زال أسدي حتى بلغ مجمع البحرين أو يلقى بحر فارس وروم من البحر المشرف وغير ذلك من  
المصروفه وتبع حتى يقع أمثال بوع الجموح أو عيش الجنب وذلك الصرح موسى وتفسيرها السلام ذات  
موسى كان جريح الظاهر والخضر كان جرحاً من الرطل أو من قنصاً أي سيرة ما تأمونه في حيايشان  
في ساحل البحر بل يقال الموعد الذي هو مجمع البحرين قنصاً حوتها أي تسمى موسى عليه السلام أن عليه  
ويؤثر حاله فتأه بوشعير أن يذوقه ما رأى من جوعه وقربه في الحيران وروى عن موسى عليه السلام رده  
عند جوف من العصور وخرجه الصفة التي عند نزلت فاستطرد الحوت المشرف ووب في البحر  
لموسى عليه السلام أو الخضر عليه السلام وذلك أن يوضع من الحوت الحوت في الكوكب لغير لا يلا حتى يلا حتى  
تتروى بين الحوت في الصحراء شجرة روح الماء ويده ناشت وقيل يثقل بوضع من بين الفرح قائم  
الماء على البحر فمشق ووب في الماء فالتفت سبيله في البحر أو فالتفت للحوت طرية في البحر وسكان  
من غلافه وسدب بانها وقيل أمسكتها فعد جرقة الماء على الحوت مصاركا لها قبله أو تقدم  
على جاوز الموعد الذي هو مجمع البحرين قال موسى عليه السلام لغداً بوشعير أنا قنصاً ما كان قد لفتها من  
سفرة هذا قنصاً وهو جوف البحر من البحر الذي هو الموعد على أبعاد وسائر القليلة والغداة التي ظهرت  
التي عليه ليعق واصتب وذلك في يوم موسى عليه السلام في سفره فقال لموسى عليه السلام قنصاً  
بوشعير في نوبة ما فرأيت من يوسف في مقعبه عليهم السلام فإنه كان يجدهم وشبهه وإن لم يك  
قنصاً وذلك بناء عمده وقيل كان يأخذ العلم منه أي ما عداها في أصلها أي ما حوت أربابها  
بعضا منهم من أروى فيون الأثيرة أي أقطع **المنصوع** التي وقد عتدها موسى عليه السلام  
وهي هي صفة التي دون نهر الزيت المنسوب قان في القاء تصريفه ليس بها ماء من البحر التي  
المنصوع وهو سبباً للحوت كما قال **سبباً للحوت** أي صفة ما أوتيت ذكره ما رأيت من أروى وقيل  
سبباً قنصاً ما عداه وما يكون منه اعارة على الظفر بالطيرة وما الشايشة **الشيطان** أن ذكره  
أي وما الشايشة ذكره الشيطان فإن أن ذكره من أبي القشير وهو عتدها عن شيئا نقل  
الشيطان له بوساطة والحلال أن كانت نجسة لا ينجس مثلها كنه لما ضربه وهو نية شاهدة  
استأثرا عند موسى عليه السلام وألغها في قوله الله تعالى وعلوه من ذلك لاستغرافه في  
الاستبصار وأخذت من شرح الجواب القديس ما عراه من مشاهد الآيات الأربعة وإن  
شبهه إلى الشيطان فغضب لنفسه قال موسى عليه السلام **ذلك ما عتده أن الحوت ما كنت**  
**أي الذي كنت أرى أو أطلب لانه أمانة المطلوب** وهذا في آياته قد عتدها بكسر وفي قوله تعالى  
بأنها ما أرتد الذي **أرى ما عتدها** أي ما عتدها حتى شاة المنصوع **حوتها** الذي وهو عهد من معاودة  
أي عتدها أن أرى ما عتدها وعلم مريله نه على من يتفق الله نعت ولا يلم إلا بقوله  
وهو علم القلوب وعباده في المنصوع خضراء على وجه الماء جامعاً لقرنه حوت وقوله وحسن في رده  
كما ما في الروايات وتكثرت الجمع بينهما بأن موسى وتفسيره ترفيقاً على الماء ولم تكن الملوقات  
على معادات المنصوع ونسب أن الحوت كان عندهما وقد أمرت أنه خضراء عند العتوة فانهن فكانت  
من مشايرها أي شأن لتقرب موسى عليه السلام الذي **أرض الله عز وجل** في كتابه من قوله قاله  
موسى هذا نعتك لا أرى له وقد عتدتك عن ذك القربين وذلك الحوت في شاة منها جوار القرب  
في العلم إلا أن كل واحد منهما يطلب الحق فلم يكن قنصاً ومنها الرجوع إلى العمل عند استقام  
ومنها العمل بحسن الرضا الصديق ومنها انصيب على العالم الزمنية وزيادة العلم والخبر عليه في  
عدم القناعة بما عنده كما أن لم يكف موسى عليه السلام بعله ومنها ركوب البحر فطلب  
العلم بركة طلباً لاستكثار ومنها دعوى الفوائض لأن الله تعالى يحب موسى عليه السلام  
حين لم يرك العلم اليه وأراد من هذا العلم في كونه من نيتها جوار دخل لراد لا يعبده  
فالسفر يخدم كل الصوفية ومنها ألا موسى على العالم والفاضل أن يجده المصنوع ليعتق  
له حاسة ويكون هذا من هذا العلم هو من علمه والاولى بل من روايات أصحابه ومن  
المنصوع عدله على فتاة عذراء مما من علمه فماذا قام القنصه أن لا يوجب له بعله ولا يدر  
أن كما وما لا يستعس قنصاً منه من لا يبره وأن يراود على التقيم ورائي لأدب في القنص

المنصوع هي الخضر  
سهب

في الروايات كونه  
المنصوع على ما  
سهب

فتح الطاء كسرهما ويصم الحاء والفاء  
وتفتح الطاء وتشاء الجاء والفاء  
وتفتح الطاء وتشاء الجاء والفاء  
سهب



وان شئت المهر على غيره ويغفو عنه حتى يصح امره ثم يهاجرت ومن اطلقه سدا هذا الحديث  
ان فيه القصد والاخبار والعنفه ومنها ان فيه رواية صحاح ابن ماجة ومنها ان فيه رواية من  
الشيخان بر وفيهم من يرضي ومنها ان فيه رواية زهير بن محمد بن يزيد بن يعقوب وابو ابراهيم  
وابن شهاب وستة عدلين وهم الرواة الى ابن عباس دلت عليه حديثا وقد خرج عنه ابن زيدي  
عنه في اجابته لا يبرأ عليهم المسلمون وفي التوجيه وفي المذموم وفي التفسير وفي الامارة  
والفرقة وفي اخره سلم بن حاديت الانبياء والتمتع في التفسير والحشاش في الايضاح وفي  
الصلح باب  
**قوله النبي صلى الله عليه وسلم اتفه على الكتاب**  
 يقولون ان يكون الصبر لا يبرأ من دين الله غير الله في الدنيا سابق فيكون اشادة الى ان يخلصه  
 على غير ان يقسم بدينه انه عزم بكلمة على وغزاة تحمله من ذلك دعا النبي صلى الله عليه وسلم  
 المهتم على الكتاب ويقولون ان يكون لغزوه فيكون هذه الترجمة اشادة الى ان ذلك لا يخصه غيره  
 بان عباس بن علي بن ابي طالب وعلى بن ابي طالب في سنة ثمانية في الامار للباسا سابق لا يحتاج الى  
 بيان واقفا على اختلاف النسخة من حيث ان الابواب لسابق مشتمل على استنفاة موسى عليه السلام  
 من الحضرمين اعدا الذي لم يكن يحد من ذلك شيء وهذا الباب مشتمل على استنفاة ابن عباس  
 دلت عليه عن ابن عباس بن النبي صلى الله عليه وسلم في سابق ما هو المراد من الكتاب ثم انظروا في  
 وضعه المؤقت ترجمة في صورة التعليق ثم ذكره مستندا وهل يقال امثلة ومثل ان فيه خبره  
 حديثنا ابو بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم في جواب المجامع المبرق الخاطفة المعقد بضم الميم  
 وضع العين المشقة ويسلم وسكون النون وقع الفاعل بعد ما اراء نسبة الى من قبله ويرد  
 ابن الخازن في سبع عباد الوارث والدارودي وغيرهما ودروعه ابو حاتم الرازي والبخاري  
 ودرويش ابودرد والزمخشري والنسائي وغيرهم في سابق ما عني هو لفظه عاقلة في رواية  
 وكان بيوتها العشرة في سنة اربع وعشرون وثانيها في سنة ثمان وعشرون في سنة اربع وعشرون  
 التهجوا لعنيرة نسبة الى لعنيرة بن عبد بن قيس ابو بصير المعروف بالشوروك في البخاري  
 السجستاني وغيره قال بن سعد كان لغة حجة وقال ايضا انه قال بن سعد احمد سمعت ابا  
 قيس يقول في لغة ترويق في البصرة في اقليم سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 ابو اسحاق ذلك الخفاء انما اخرج كثيرا في سابق الرواية والخفاء في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 اذ ما كان له في سابق ولا يسمع ان يكون في لغة في الحذابين فشب اليهم وقال ابن سعد  
 لم يكن يجهلوا ولكن كان يخلص اليهم وقيل كان يقول اذ ما كان له في سابق في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 يكتب منه في سابق ولا يخرج به ولا يخرج به في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 التصدير ورواه الجماعة عن عمر بن الخطاب في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 الترويق اسلمه من البر من اهل القوس كان لعنيرة تسمى البصرة في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 من بين رواية وايضا البصرة لعنيرة بن ابي طالب رضي الله عنه سمع مولاه وعبد الله بن عمر بن الخطاب  
 وكان من العلاء في زمانه اعدوا العزبان وترويعه في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 وايضا الخوازمي واهل سابق وكثير عليه الكذب وقال الحارث بن عبد الله دخلت على ابن ابي  
 وقورمة مؤمن على ابي بكر فقلت له انقول هذا مولا كذا قال هذا كذب على ابي قال  
 محمد بن سعد كان كثيرا اعدوا من البر ولكن تكلمنا في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 اذا دلت من كل طريق كثيرة فانه على السلام وقال البخاري ليس احد من الصحابة الا يخطئ بكلمة  
 وقال ابو بصير لم يسمع الا قد من رواية عن عمر بن الخطاب في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 يجمع هذا على ما في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 الطائفة في اكثر ما يقع منه من روايات ودبر ما يجمع على صحيح ومثل ابن عباس رضي الله عنه  
 فكلمة عبد شامة ابن علي بن خالد بن زيد بن معاوية بن ابي ذر في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 ايها كذا في رواية بن ابي شارة فاستسقا له فاقاله في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 مات يوم اطلقه الناس في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 انهما اطلقوهما والعنفه ومنها ان رواه في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 ايضا سكنوا البصرة بروح ومنها ان سدا على يدي الامة الشقة قاله بعض المشايخ في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون  
 ومنها ان فيه رواية بن ابي عمير في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون في سنة ثمان وعشرون

واخرجه سلم في فصل ابن عباس والخرجة القردى المناف وقال من صحيح واحرمه اشرفه  
واخره يامة في السنة قال ابن عباس في قوله تعالى وفي رواية النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
او في صدره كما مر في ذلك في رواية مسند وعمر بن عبد الوكيل في المناقب حيث قال المر  
صديق وكان ابن عباس اذ ذلك غلاما متوقفا فيستفاد منه جواز احتسابه في رواية ابن عباس  
سبيل الشفقة وقال الله عليه وآله وتقره الكتاب في القرآن لان الحسن الطالق عمول في كتاب  
ولان العرف في قوله ولان الامم لله والهدى والهدى بالهدى ما هو موقوف له فله ولهم حاية  
واحكامه ووقع في رواية مسند والحكمة على كتاب وذكر لا سمع على ان ذلك هو انساب في  
البيان كلها عن خالد الخزاز وفيه نظر لان المؤلف اخرجها ايضا من حديث وجب عن خالد الخزاز  
الكتاب ايضا بحول علي بن المراد بالكتاب ايضا في القرآن فيكون المراد بالكتاب والقرآن والحكمة السنة وجد  
والنسابة من طريق عطاء عن ابن عباس يعني انه عنها قال علي بن مراد في بعض رواه بالحق ورواه  
او في الحكمة من طريق فيصلي في سنة الواحدة فيكون المراد بالكتاب والقرآن والحكمة السنة وجد  
فتمت الحكمة بالسننة في رواية وعلمها بالكتاب والحكمة قال المراد بالحكمة هنا السنة  
التي سنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بعث الله عز وجل في مكة وكان في رواية عبد الله بن  
ابن يزيد عن ابن عباس في اخرجها الشيخان بلغة اللهم فقهه ورواه البخاري في روايته في  
الدين وذكر الخدي في الجمع ان ابا مسعود ذكره في الصحاح وهو كما قال عمر بن يزيد في سنة وسيد  
وعلمه التاويل ولا يخفى الزيادة ليست في الصحاح وهو كما قال عمر بن يزيد في سنة وسيد  
عند احمد وابوصان ووقع في بعض نسخ رواية من طريق عبد الوهاب التميمي في رواية الخزاز  
بلغة اللهم على الحكمة وتاويل الكتاب وهو الزيادة غريبة من هذا الوجه فقد رواه  
الترمذي في الاصحاح من طريق عبد الوهاب ورواه ابو بصير بن سعد عن ابيه احمد  
عن علي بن ابي حمزة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع علي بن ابي حمزة يقول  
على الحكمة وتاويل الكتاب ورواه احمد عن هشيم بن خالد حدثت اليك بلغة اللهم  
علي بن ابي حمزة وهو الدعوى مما تحققنا ما بينها فان ابن عباس يعني انه عنها كان عالما بالكتاب  
صبر لامة عوالم سلطان المسلمين في قول القرآن قال ابن عباس كان ابن عباس من اهل  
عنه من الاحياء والرايين في قول القرآن والسنة وانما لا شك في قولنا في جميع  
دعوات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستحابة وهو كقول في دعوى مستحابة لا يؤذونك لا يسيروا  
واما سب هذه الدعوى فقد بينه الشيخان في الرواية الاخرى عن ابن عباس يعني انه عنها  
قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم الخلافة فوضع له وصيا وادسمل فلما خرج عمر اتفاقا قال  
من وضع فخير وسلم قالوا ابن عباس ولا احمد وابن عباس من طريق سعيد بن جبير انه  
يسمونه يعني انه عنه هي التي اخبرنا بذلك وان ذلك كان في بيته ايده وتملك ذلك كرامة  
الليلة التي بات ابن عباس رضي الله عنهما فيها عندها في رواية خلف النبي صلى الله عليه وآله  
في صفة الليل وفيه فقال له ما بالك اجعلك حذائي خلفني فقلت ابي يفتي لاحد ان النبي  
حذاه له وانت رسول الله قال فدعا علي ان يزيد في الله فوجا وعلمنا ثم اختلفوا في المراد  
بالحكمة فضيل القرآن وفضل السنة وقد تقدم فان قلت ما معنى بشرية الكتاب والسنة  
بالحكمة فالجواب ان الكتاب حلال الله فحق احكامه لعباده حلال له وحرامه وامره  
وشره وانما السنة فلا يشك في فصلها بين الحق والمطلوبين بها بحول القرآن  
ومعانيه وقيل هي الاصابة في القول وقيل هي البشرية وقيل انهم عن الله وقيل العقل وقيل  
ما يشهد العقل بهجته وقيل لا يرتفع به بين الالهام والوسواس وقيل بركة الخبير  
مع الاصابة وبعضهم لا يقولون ذلك مما يفتي اهل التعبد في تفسيره فقلت وقد بينا  
لعمري الحكمة والله قد علمتم في الحديث فراء منها بركة دعائه صلى الله عليه وآله وانيته  
ومنها فضل القرآن والحشر على بقوله وعلى حفظ القرآن والدعاء بذلك ومنها استحباب ستم  
دهو الجوع للظلم والقادم من سفر وغيرهما مكره عند اليهودي واقتضاها جوارح اهل  
القرآن في شمول هذا مذهبنا في مذهبنا وسنة ان ذلك يجوز اذا كان عليه  
تبيين وقاد الامام ابو منصور لما روي في مكره من المعاني ما كان على وجه المشهورة  
وما كان على وجه البرهان مرة في كتابنا التأويل في مذهبنا في مذهبنا  
اشرف في رواية سماع النبي اخصي لئلا يفتي في الصحابة جواز قبول سموعه وتوقف بالهدى

سعد

نفس الحق للصحة ولا نفس الصحة وقيل كما ذهب ان الحوان هو من الصحة وليس كذلك بل الحوان هو  
 الصحة وفتح الصحة عدم ترتيب الشيء عليه عند العمل فمثل وقتها النفاثة بين ابي بن ابي  
 ماذكر في البداية اوله من دعا عليه السلام لان عباس رضي الله عنهما ايام كان وابن  
 عباس اذ اذ انك تعلم جعفر والمذكور في هذا الباب طالع الفلام المقدر في السماع على ان الصحة  
 هنا لان عباس كما كانت في البداية اوله ثم المقصود من هذا الباب هو الاستدلال على ان  
 الصواع ليس بطلا في العمل ثم اشتهر في السنن الذي يوضح فيه الصواع للصواع فقال موسى  
 ابن عروبة انما قلنا ان اوله بين الصحة والداية والظاهر ان ما قبله اذا عملت والصحة وقال  
 يحيى بن معين اقل سنن العمل خمسة عشر سنة تكون ابن عمر رضي الله عنهما رده يوم احد اقل  
 يسقطها ولما بلغ ذلك احد انكره وقال بل اذا عمل ما يبيع او ما يفتنه ان يجر في القتال  
 وقال ابن عاصم هذا هو الصنعة ذلك ان اقله سنن محمود بن الربيع ابن جعفر ما ذكره البخاري  
 وفي رواية اخرى كان ابن ابي ربيع وقال ان الصلاح والصحديه خمس هو الذي استقر عليه كماله  
 له بين من المشايخ في كتبهم لان خمس سنين فصاعدا سبع وله من خمس حضرا واخرى واكثره  
 يعني في ذلك وقتا وعسرا والغير فان لهم نظرا ورغ الخوب كان مبرا صحيح الصواع وان كان  
 دون خمس وان لم يكن كذلك لا يبيع سماعه وان كان ابن جعفر ابن جعفر ومن ابي ربيع ومنه  
 قال يريت شيئا ابن اربع سنين وهو على الماسون قد خرا العزبان وتطرو في ارضي من ارض اذا  
 جاء بك وحفظ القرآن المجيد عبد الله بن محمود الاصبهان وله خمس سنين فاحتمت فيه ابوك  
 ابن المقرف وقت له بالسواع وهو ابن اربع سنين وتسا في اقبته هذا الحديث في قوله هذا  
 ابي بن ابي ربيع انه سئل عن حديثه **اشعير** وفي رواية اسمعيل بن ابي اليسر وهو ابن عبد الله المشهور  
 بان ابن ابي ربيع من اخي ما في ابوابه ليرى ان محبة ما في وقربه بان تعاضل هذا لان قال **اشعير**  
 بالا فادع مالك هو ابن ابي ربيع عن ابن شهاب محمد بن مسلم ان عمر بن عبد الله بن عبد الصقر  
 بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود في المشاة الفوقية عن عبد الله بن عباس بن جابر من  
 من بعد ان هذا الاستاذان في التفسير جميعه المجمع والاول والآخر منه ومنها ان رواه كاهن  
 حديثين ومنها ان رواه تابعين تابعين وقد اخرج منته المؤلف هنا وفي الصلوة وفي الحج  
 وفي المعاري واخرجه مسلم في الصلوة وتقربه ابوتاه والزمعي وان رماه بها ايضا ويوجه  
 المشاة والصلوة في قوله **اشعير** انما قاله في قوله **اشعير** على ما رواه الترمذي وفيه اية صفة قوله  
 او دل عليه انما دل لفظه وانما بدل البصرين اكله انظر بطلان الخبر على بعض من ذكره ولا يخفى ان  
 اكله من اكله قوله في خروج رخصة ودفعه الى اية هذا النوع وهو لا بد ان وهو نوع من  
 وشذ كرها كما كان الصواني الاصح من الخبر ولا يقال ائانه وان كان حكاية موقوف على هذا الخبر  
 شاهدا لانه كروا لا يفتي بختصه اقره ائانه وقال اكرام في ما حاصله انه لم يفتي في حكاية بختصه لفظ  
 ائانه لان ائانه حكاية بختصه ان يكون للمعروف وان يكون الا نبيث فلا يكون نصفا في قوله وقال  
 محمود العيني والاحسن ان يقال ان الهادة قد تطلق على الغرض المحرم كما قاله الصفا في قوله قال  
 حكاية وان كان نعيمه انما قيل على وجه المحرم وكثيرا لا مركبة لان علي بن الجوهري حكى ان الهادة في  
 الاصح من قوله لا تنقطع الصلوة لانه من المشاة وهو ممن بان الصحة ليست مجزأة لانها تنقطع الاكوفة  
 بعد المشاة لانها مضافة الشهوة ويجوز ان المشاة المقصود وانما هو مشاة قد ناه عن مشاة فارت  
 يقال انما هو الصلوة اذ ائانه وقادر به هذا الصلوة في قوله المشاة المبادرة وانتهى عن  
 العزيمة ونحوها لغيره وعنه ونهضت اليه الا حقايد اي ايقوع الشرح هو مشقة  
 من العلم انهم وهو ابراه انما في الصلوة في قوله من عباس رضي الله عنهما عند ذلك المشاة لانه  
 قيل مشقة وقيل يوت مشقة وقيل مشقة وقيل المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة  
 وقالوا ان الله قال له هذا هو الصلوة وانه العلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله المشاة  
 مقصود موضع بركة يبيع فيه الحد وانما مشقة المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة  
 فكان المراد من قوله المشاة وقالوا في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة  
 وانما هو مشقة وقيل يوت مشقة وقيل المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة  
 او مشقة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة  
 في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة في قوله المشاة

منكم ولا يستدل على ان المراد من يدى المصلى لا يقطع صلوة ويؤمونه رواية الفراء والفظور  
 الصبي صلى الله عليه وسلم صلى المكتوبة ليس تحت قبضة فزيت بين يديه بعض الصغار في صلاة  
 الصلوة لا يذم فيكون محمداً وبعض الصفت يحل ان يكون المراد من الصفت من الصفتين وان يكون  
 من احد الصفتين وان سلك لا ان كان رقم اي تأكله حتى يحمله فزيت بين يديه حال بقائه في الصلاة  
 مستقبلاً ولو بعد ذلك ان يكون المراد لزوم على احدنا اليوم رفع الفعل المصنوع كقولهم فاني  
 فعل الصلوة فامر في امره وجعل معناه شمع في الشئ وجاء ذكره على ان ذلك المصنوع من الرمي  
 واصله رفعه فذلت الياء تخفيفاً والاول اصبوب وادخله دواة المصنف في الحج اقلت سر على  
 انان لم يصح حديث بين يديه الصفت ثم زلت عنها فزيت ودخلت الصفت وفي رواية فوكلت في  
 الصفت بالفاء وفي ذلك لم يذكر بصيغة المجهول ذلك على ان يكون على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولا يجزم وبطاقة الحديث لا يخرج من حيث ان العلماء يجوزوا المراد من يدى المصلى اذا لم يكن  
 ستره برديات ان عباس بن عازم وابن عباس رضي الله عنهما فعلوا هذا في حال الصلوة حتى سمع  
 الصبي اذا قام بعد البلوغ فان قلت ليس بالجهد في سماع المصنوع ما لم يكن في الشئ ما لم يكن  
 المقصود من الصاع هو وما يقوله مقدمه كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة المرء فان  
 قلت فقد الباب على الصغرى والصغير والصغير فقلت على ما في بعض النسخ والمناظر هو حذو المصنوع  
 مما وجبه المصلحة فالتكليف ان المراد من الصغرى نزع اليد وذكور على الصبي من اليد ففتح وان كان  
 في حيز ان يكون للفتل الصغير معلقاً بقبضة عمود ولفظ الصغرى مشتقاً منها كما ذكرنا في المصنف  
 تأكيده الحكم وهو عدم بطلان الصلوة بزور الحمار لان الاستدلال على ذلك بعد الاكثار وهو ان  
 على من هو في مثل هذا السن ادله على هذا الحكم فان كان في سن من التيريد لا يحل ان يكون يوم  
 الاكثار وعليه لعدم موازنة صلوة مقدم الاكثار دليل على جواز المرء ولو لم يكن دليل على  
 فساد الصلوة ثم في الحديث فان لم يجرها زرع الصغرى وضبطه المصنف والفعل لا يشترط  
 فيه كمال الاهلية واما ينشئ عند الاداء كما تقدم وطبق الصبي في الدنيا بعد واقفاً حتى يركع  
 ومنها اقيام مكانة فعل النبي صلى الله عليه وسلم وتقرير مقام مكانة قوله ومنها اجادة من الشئ  
 صغيراً وانما كبراً كصبي شهد على رجل بقرحة بعد ان كبره ويبلغ ولا خلاف فيه وانما هو كبره  
 خلقاً وكذا الفاسق وان كان في اذا اذنا حال الاكثار ومنها احتلال بعض المقاصد للحطية ارجع منها  
 فان المراد امام المصلين مفسدة والتحويل في الصلوة وفي الصلوة وفي الصلوة واجبة فاعتبرت  
 المقصود للحطية الراجعة من يركع ولا يباله منع من الاكثار اشتقاق الصلوة لان من  
 الاكثار مطلقاً فاشارة الى ما بعد الصلوة ايضا وانما مكان الاكثار يكون بالاشارة او التسمية و  
 منها جواز ركوب الصلوة للحاجة ومنها جواز التقدم الى المقعود لسماع الحظية والحطية والحطية  
 اذا لم يضر احد من الناس ولم يخف رقايم ومنها ازهر والحمار لا يقطع الصلوة وتكلمه بوقت امر  
 داود في سنه وداود من قطع ذلك فهو محمول على قطع الحطية ومنها صحة صلوة الصبي  
 ومنها اذا فعل حين يدعى فهو صلى الله عليه وسلم شئاً ولم يتكره كعبه ومنها جواز ارسال  
 الامانة من يده وانظروا مع حافظ غير تكلف ومنها ما قاله ابن ابي ابي وجوزوا القاضي بما مر  
 من ان دليل على ستره الامام ستره من قطعها وكذا يؤم عليه البخاري ويحكم ابن ابي ابي وجوزوا  
 فيه اجماع الا انه قد قيل في الامام نفسه ستره من قطعها وتسياق في بعض الكلام فيه ان شاء الله تعالى  
 حدة في مال او اذ في رعاها يرضى عنها محمد بن يوسف هو اليك في امره نفس عليه السبيعي وعنه  
 وقدم في باب ما كان النبي يجوزهم وليس هو العراب ان ذلست له رواية عن ابي هريرة قال حدثنا  
 ابو مسهر بن عمار بن مهران وسكنوا لسكن الجميلة وكسرا لها وباراه هريرة الا على سبيل سبيل  
 كان المشرك يترك ما واحد في قرية من قريه اعظم قريه ولا اجل عند أهلها من ابي مسهر بن مهران  
 كان اذا خرج الى المسجد اصعبت الناس يسلمون عليه ويقولون يوم وكان شيخ المشركين في ربه  
 وحمله المشركون اليه وفي ايام الهبة طرقت للشيخ لوان يقول خلق القرآن فاني قد مضى اليه  
 لتسبغ غلظاً اذا ذلك منه حمل الى الصلوة فانت بعده اربعة ثمان مائة وعلايق ودفن ببار  
 النبي قالوا لحيات من عن مثل خربت من باب الايام اذ في ان رجعت مادريت مثل من مسهر  
 وقد قرعوا اليه في ربه وسبع منه شيئاً يسيراً وحدث عنه ما سطره وذكر ان في المصنف ما افقه  
 ابن رشيده ان ابا مسهر لقوه رواية هذا الحديث وليس كما قال في الحاشي وراه في سنه  
 الكبرى محمد بن محمد بن المصنف بن محمد بن حبيب واخرجه اليه في في لفظ من رواية ابن جوصا

تتألف قصة العتبات ما رواه للثلث  
 في بيان لغة والتاريخ في  
 سنة متعلق وهو مراد  
 ما رواه في الآراء  
 سنة

بعض الخيم وأضاد المهيبة من سلمة بن الخليل وابن الشقي مع المشاة القوقية وكس القفاة وكرواجع  
عبد بن حبيب فهو لأنه كنس غير في مسوده فكانه المرويه عن يزيد بن قلصه شئ بالأزاد وفي  
رواية عن ابن أبي عمير بن حبيب بن عاصم بن خديجة بن إسماعيل بن جابر بن محمد بن  
بنه كعت سفارخاناف سائفة الخولا الخصى ابرعبداه سبع الاوز يوم تيمم وولي خضا دمشق  
وهولقة مات سنة أربع وسبعون ومائة قاله يحيى بن بكير في تاريخه لبعض الزاوي والموثقة  
المفتوحة خنية الى يزيد قبيلة من مزنج بنع الميم وسكون المذاق المحجة هو ابو الحسن بن محمد بن  
الوليد بن عامر الشافعي الملقب قاضيها الشفة الكبير الملقب الكبير ودون عن تكلم الزهري وغيره  
وكنت معه بحرب وبعثي من حرث وهو ابنت اصحاب الزهري قال قت مع الزهري عشرين  
بارصافة وقال محمد بن عوف بن قيس بن مسكين ما قالوا في زيدي عن الزهري ما فسكوبه  
وقال محمد بن سالم ابنت الزهري ما سمعته فقرا ايشافني وهو بن الوليد بن ابي الطاهر كرامات  
بان تمام سنة سبع اوشان وارتعيب ومائة وهو شاف على ما قاله احمد بن محمد بن حنبل المحدث  
وقال ابن سعد مات وهو ابن سبعين سنة ورواه الجماعة عن زكري بن محمد بن مسلم بن نهار  
بن محمد بن ابراهيم بنع الزهري وقسرا خوخرة ابن سراقفة الاضواء المزدجها الفطيم وقيل بن محمد  
وهو حن بن مائة من الفاتم بنع الله عنها نزل بيت المقدس ومات بها سنة سبع وتسعين  
عن نوري بن شريك بن مائة من اهل البيت هذا الاستاد انهم القديس بمسقة الفع والزهري  
والعنفه ومثيان رواية الى الزهري بنسبون ومثان هذا الحديث من ازيد بن ابي عن مسلم  
وقال يخرج منه الوثائق وفي الظهارة وفي الدعوت واخرجه المشايخ والمواد في ابودا هيلة  
واخرجه ابن ماجه في الظهارة قال ابو ابية قال عقلت بعض القفاة من باب ضرب ابوعبث واحتفظت  
من النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية دفن عقلت او تلك لثقة فهو معفون مطلق لم يخرج  
الكتاب من حبه ازاد به وقال اهل الفقه لم يرسل الماء من العنبر منع وقل لا يكون ثمانا  
حتى يبا يندبه وكذلك في اعمار والجماعة والجماع والجماع المزدج والمصلح والفضل والفضل  
لان الصرع ثمة وان تركيب يدل على ثمان في سرعة في حجر جان من الضرع وقوله وان ابن ابي عمير  
بجولة اسية وقت حال اثمان زادت عقلت او من ياء في جميع قوله من ماء دلوا واد انشأ عقلت  
ولم يرتان معلقة والدولي وكروث وكلفت في الرقاق من رواية معمر بن ديوكاس في قوله  
وله في الظهارة والصلوة وغيرهما من ير بدل ولو يجمع حينما بان الماء اخذ باليد من اشر  
وتنا ولم النبي صلى الله عليه وسلم من لول وانما الله صلى الله عليه وسلم على وجه الجماعة  
ابو ابية ذلك عليه كما كان صلى الله عليه وسلم يقبل ذلك مع اولاد الصعابة رضوا في الله عليهم  
اجمعون وطاعة هذه الحديث لترجمة من حيث ان العلماء استدلوا على ابا حنيفة في الرفع  
على العوجه اذا كانت حصى على الظهارة وغير ذلك برواية محمد بن ابراهيم بن فضال  
سارع الظهور صحيح والترجمة منه بل طاعة هذا الحديث لترجمة اشد من طاعة حدمات ان  
عباس بن عثمان بن عثمان فان من اهل الاقلام لا يسير صغيرا عرفا ومحمد بن ابراهيم بن فضال وقد  
سمعوه وهو ابن خمس سنين ثم انه استدل بعنهم بهذا الحديث على جميع من يحرم ان يخبر من كان  
دونها كتب له ضرر في سورة لولة ولا في تومس البخاري ما يدل عليه بل انما يقع في ذلك  
اعتبار الفهم من فهم المظالم مع وان كان ذلك في خمس والاعلم وقال بن ديشم الظاهر  
وإذا ما بقوه بالفضل انها مظنة لذلك لان لونها شربة لا اذن من يتفقه وقرية منه منبسط  
الغفها سن امين بسنة واسمع والريح انها مظنة لذلك لا تخد يد ومن اقبح ما يشك به  
في ان المراد وذلك في الفهم وهو كذلك الاختلاف لا الخصاص اورد ما اخطب من طريق ابوعاصم  
قال زهدت ابني وهو ابن ثلثة سنين اذ ايرج جميع فخذته قال ابو عاصم ولا ما يتغير القصد  
الحديث والعز ان وهو قسما السن يعني اذا كان قسما وقسمة او بين المعتد من الماخذ في حصى  
لان اربع بعد ان منقته يحفظ سد من العز ان مشهورة وقد تقدمت في اول ابان وليس  
في الصحاح ولا في غيرهما من القوامع والمسانيد ان تصبه بالسن عند التحمل في حصى من الطرف  
لا في طريق الزيدى هذه وهو من كتاب الماخذ المقتضين من الزهري حتى قال الوليد بن مسلم كانت  
الاذن في مقدمة على جميع من سمع من الزهري وقال ابو داود بسنة حد يشهه خط او تدهو فلع  
معد الطبارق والمظلم في الكفاية من طريق عبد الرحمن بن ابي بنع النون وكس الميم عن الزهري قال

حدثني محمد بن...

حدثني محمود بن الربيع وثقفي النخعي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس سنين فأقادت حرم الرواية  
 أن الرواية التي منبسطها كانت في خراسنة من جملة النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا بيت  
 حبان وغيره اثمات سنة تسع وتسعين وهو ابن أربع وثمانين سنة وهو مصطوف  
 لهذه الرواية وذكرنا القاصي هاشم بن الإمام وعنه أن في بعض الروايات أن كان ابن أربع  
 وقال الحافظ المستقل بن عمار حدثني علي بن الحسن صاحبها في جملة من الروايات بعد التبع انما  
 فكان ذلك شامخا من قول أبي عمر صاحبنا لا يستعمل في عقل الحجة وهو ابن اثنين  
 اومسرح كان الحامل له علي بن الحسن الذي ذكره في قولنا لوقدي ان كان ابن ثلاث وتسعين ما  
 مات والاولد اولاد لا عماد لصحة استاده علي بن قولنا لوقدي يكن حمله ان وقع  
 على ابن الخو الكسري جريح عنده والله اعلم ثم انما عرفنا عن أبي المهلب بن ابي صفير على النخعي  
 بانه ذكر حديث محمود بن الربيع ولم يذكرها حديث ابن الزبير انه رواها به يتخالف  
 على البيضة وراجم فضيه السماع منه وكان سنة اذ المذكور سئس في اودها  
 فهو اصغر من محمود وليس في قصة محمود منبسطه سماع شيء فكان ذكر حديث ابن الزبير  
 اولهذين المصنفين واجازة سمعته انما المتبربان النخعي رحمه الله انما اراد نقل السنن  
 المنوية لا الاحوال الوجودية ومحمد ونقل سنة مقصورة في كون النبي صلى الله عليه وسلم  
 صح حجة في وجهه لاقادة البركة بل في عهد وكثرة اياه فاشرة شرعية يثبت بها كونه  
 صحابيا واقاقتة عند الله بن الزبير فليس فيها نقل سنة من السنن المنوية حتى  
 تدخل وهذا الباب ثم انشدته وما صاحبنا بيت ادري بالذي فيه هاشم وقال  
 الحافظ المستقل بن وهو جرح مسند ووثقته ان المقصود لفظ السماع في العزيمة  
 هذا وما يتركه من تركه من نقل الفعل والتقرير ونقل المد والذكور وقال في شقيقه  
 يحتاج المهلب اليقوت ان قصة ابن الزبير صحيحة على شرط البخاري حتى وقعه الفعلة  
 انما يخاف وجه وجه الله قد طرح قصة ابن الزبير المذكورة في مناقب الزبير في تصحيح  
 فالاراد موثقة وقد حصل جرحه والجمهور من منكره على باب نقله مما وقع في الخواص  
 الواضحة وغيره مما يوجب الى الخو ربه فيه والله اعلم في الحديث فاشد منها كبره  
 النبي صلى الله عليه وسلم على اولاد الصحابة وهو اشد عنهم وقد جاء في الرواية انه عليه صلوات  
 والسلام كان يحذركم نصيبان بان يأخذ الترح ويضعها ويصليها في الصلاة  
 بها حكمة باسبابه حتى يتجمل في صلته وكانت الصحابة رضي الله عنهم يحرمون على  
 ذلك اذ اذنة ركنه صلى الله عليه وسلم لا اولادهم كما رواه ركنه في المحرمات  
 والاهرام من كثرة الماء حجة في الغر لا في وفي غيرها ريبية ومنها جرح اسماع  
 الصفيرو وضبطه بالسنن ومنها جرح اسماعية الصفيرو اذ اعلم النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاخذ ماء من الدلو فحمله في وجهه على ما قاله النبي **الخروج**  
**طلب العلم** اي لا يطلب العلم والحق الخروج ليشمل سائر الامم والجموع وقبح المشاورة  
 بين الاباء ان المذكور في باب مولد ابي ابي بن عباس رضي الله عنهما الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو في الصفة ودخلها معها ثم اضافه بذلك كله لمزوجه  
 عند الحديث وفي ذلك انه معنى طلب العلم ومعنى الخروج في طلبه ومع هذا كان ذكر  
 هذا الباب مقبب باب ما ذكر في ذهابه روي الى الخضر في الجراب واليق على الخضر  
 ثم ان المصنف رحمه الله فتح اراد ان يثبت في فضيلة السفر والرحلة في طلب العلم زاد  
 فارجع هذا الاثر المعلق وقال **صلوات الله على من عملها** بن عمرو الخزر دجرا انما ادى الى  
 الصفا في المشهور وقد روى في كتابه **الوحي** **سورة** **شهداء** **الكعبة** **التي** **ليس** **يعلم** **الخروج**  
 مصفر اش ابن سعد الخليلي بنهم الخيم وفتح الحاء طابعت الاضواء وشهد العفة  
 مع السبعين من الاضواء وشهد اخذها وما جدها من المشاهدة ووجه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ووجه سريه واختلف في شهوده براء وتوكله عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون حديثا روى به مسلم حديثا واحدا في فضيلة الغار  
 وروي له اربعة ولم يذكره التكملة باء في غيره بين روى البخاري وقد ذكرنا في  
 في كتاب ارد على الجرحه ومن كثر ما روى عن عبد الله بن عبد الله بن ابي اسحق كما سئس كره  
 عن زبير وثقفي باسم سنة اربع وخمسين ونخوة معاوية رضي الله عنهم في حديث واحد

اولها يرويها في واحد فكلية في كتاب قوله نعم فذكر كج الذي اشتق منه وقوله نعم المستكره انما  
 وقد عرفت ان امرأة دخلت النار في هرة والمراد بذلك الحديث هو انما حربه الفخرية في كتاب  
 التوحيد والرد على الجهمية في باب قوله نعم ولا تشع انما عمة بنو الامراء لان له في اخرها النبي  
 فقال في كتابه من محمد انه عن عبد الله بن ابي بصير سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول لعنه الله  
 العباد فينا وهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب انا الملك انا الربان ورواه الشيخ  
 في الاواب المرفوع وكذا رواه احمد وابو يعلى في مسندهما من طريق عبد الله بن محمد بن عيسى انه سمع  
 ابن عبد الله يقول لعنه الله عن ابي بصير سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شربت بعدكم اسم  
 سدودت رجل فربيت اليه شهيا حتى فرغت انشام فاذا عتده الله بن ابي بصير سمعتك للكتاب قوله جابر  
 على اباب فقال ابن عبد الله قلت نعم خرج فاعلمتني فقلت حبيبك بلطف منك انك سمعت من  
 رسولا الله قطيبا في ابي بصير فقال ان سمعه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعنه الله  
 الناس يوروا العترة ثمرة ثم لا يوروا فيها وهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب انا الملك انا  
 الربان لا يوروا في اهل الجنة ولا يدخل الجنة ولا يدخل من اهل النار بل يوروا في عترة حتى يقبضت منه حتى  
 العترة في اهل الجنة وانا ابا قحطان عمة نزلت في الحسدات والسيات وله طريق اخرها في هذا الطريق  
 في مسند الشافعيين تمام في طريق الحجاج بن اسيد عن محمد بن مسعود عن جابر قال كان يقول  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث في القصاص وكان صاحب الحديث يصرق فاشربت بغير خبز حتى وجدت  
 من حبه صعدت في اواب ابا قحطان في يوم من ايامه صالح وله طريق ثالثة اخرها في هذا الطريق  
 من حديث عبد الوارث بن سعيد عن القاسم بن محمد الوارث عن ابن عجلان عن جابر قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول لعنه الله العباد فينا وهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب انا الملك انا  
 الربان لا يوروا في اهل الجنة ولا يدخل الجنة ولا يدخل من اهل النار بل يوروا في عترة حتى يقبضت منه حتى  
 العترة في اهل الجنة وانا ابا قحطان عمة نزلت في الحسدات والسيات وله طريق اخرها في هذا الطريق  
 في مسند الشافعيين تمام في طريق الحجاج بن اسيد عن محمد بن مسعود عن جابر قال كان يقول  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث في القصاص وكان صاحب الحديث يصرق فاشربت بغير خبز حتى وجدت  
 من حبه صعدت في اواب ابا قحطان في يوم من ايامه صالح وله طريق ثالثة اخرها في هذا الطريق  
 من حديث عبد الوارث بن سعيد عن القاسم بن محمد الوارث عن ابن عجلان عن جابر قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول لعنه الله العباد فينا وهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب انا الملك انا  
 الربان لا يوروا في اهل الجنة ولا يدخل الجنة ولا يدخل من اهل النار بل يوروا في عترة حتى يقبضت منه حتى  
 العترة في اهل الجنة وانا ابا قحطان عمة نزلت في الحسدات والسيات وله طريق اخرها في هذا الطريق

تاليفي

مع ابني علي بن ابي طالب **رسلم** ابي راحمة **قال** نعم **قال** كيف سمعته **يقول** فقال سمعته **يقول** الله  
 من ابيه على عبودية **لم** تسترما جعلها الله له يوم القيمة **حيا** يا من **قال** **قال** كنتا عين ذلك **وكان** راحمة  
 الهة **لك** كانت ان احدثت **بر** عن يدي ما كان لمركب **را** حلقه **ورجع** **وقال** **بن** **عبد** **الله** **ابن** **عبد**  
 ابن الحارث عن ابيه عن موقد **قصة** من **ويستاد** الاسود **الاصودي** وكان **عقب** **ابن** **رجل**  
**قدم** **على** **مسلم** **بن** **نجد** **فلم** **يزل** **وقال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة**  
 عيسى **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال**  
 له **تعدو** **يا** **ابا** **ها** **فقال** **عيسى** **نعم** **فلم** **رسلم** **بن** **نجد** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
 ذلك **فلم** **يرى** **نجد** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
 في **نجد** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**  
**رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل** **قال** **رسلم** **بن** **نجد** **قصة** **بن** **ابن** **رجل**





ويثبت يقال هذا انه قد بين هديك هذه الطريق واليت هدية اي ارضته وحقه لغة اهل  
 النجاشية وغيرهم يقولون هديته الى الطريق الى الدار كما كانوا يمشون في الاصل طبع الحديث وهو  
 الدلالة الموصلة الى الغيبة على الخلد وقسمناه بين اهل السنة واهل الامتياز والاسم وهو صفة  
 توجب تمييزه لا يحتمل تعلقه بالقبول والارادة هنا الا دالة النزعية وهو من عظماء المدلول  
 على الدليل لان الحديث هو الدلالة والعلم هو المدلول ووجه الجمع بينهما هو النظر الى العلم  
 بالنسبة الى الغيبة التي يكون العلم بالنسبة الى الشخص بها التكال وفيما بعد النظر الى العلم  
 هو العمل فاشتمل **كسر الغيبة** اي العلم بما يثبت الارض في غيبته ومقبولة ويقال ثبات الغيبة لا يثبت  
 الا باصنافها وغايتها به البلاد وببشائها **كسر اصناف الغيبة** والجملة في محل النص في  
 الحالية بتقدير ثباتها وعلى انها سفة الغيب من قبيل قوله **ولقد امرت ان اقيم يستحق ان يقال ان الغيب**  
**للعلمت** **سها** اي من الارض وهو من كان مقدم على سماعه وهو قوله **غيبته** يقع قوله كذا  
 ويشهد بما فيه المشقة **الغيبات** من الغناء او ما لغة طيبة طاهرة هكذا هو عند النجاشية  
 في جميع الروايات لكن وقع عند الخطيب في الحديث وفيما شية اصل في لغة سبعة اثناء المشقة  
 وكسر العين لجموع عددها باء موقوفة متقدمة متقدمة وفيما شية سكون العين الجموع  
 قال الخطيب في موضع مستعمل الماء في الجبال والصحور وقال الصفاق الغيب بانواعها في محل الجبل  
 لا يصعبه الشمس غير دماؤه والجمع ثبات مثل ثبوت وشيثان وفوسكن ويقال ثبوت وهو على  
 ثباته ايضا مثل ظهوره ظهورا وعلى سها ايضا وقال القاضي مياض هو من الروايات غلط من  
 الناقولون وانصحف وقلب التثنية لانهما جعلت هذه الظاهرة الا ترى شيئا لما ثبتت والحقبة  
 لا تثبت وفي موضع مسلم من لغة طيبة ويرى بجمعة وهي بين طاعة كون ليس ذلك في قوله  
 من روايات التصحيح في شرح ابن جيب في رواية بقرعة في رواية بقرعة يدل قوله في قوله  
 في هذه القطعة البنية كما يقال فلان بنية الناس وسنة بنية ثوب فلو كان من القرون من ثبوتك  
 او لو بقرعة وقال الخطيب السكون وهو في جميع ما وقعت عليه من المسائل واستعملت  
 كما عند مسلم قلت من الثبوت ولا خلاف في هذا الموضع في قوله من الثبوت وانما المقابلة  
 قوله قال حقي وكان منها طاعة قبلت الماء هو هو اياه انشور المكسورة او اياه المشقة  
 الغيبة المشقة وسبغ من قريب الماء والحلة في محل الرواية على انها صفة لغت فانت  
**كسر** بالجر بدل من ان الثبات وهذا كان اوبى **كسر** وهو الرطب من نباتات وكذا قوله  
 مقصورا وانما الخيشيش فحقيق بالياسمينه كذا في الغيب بعد ان يكون من اب الغاص على  
 العام والتخصيص بالذکر لا هتمام به لشره **كسر** وفي بعض النسخ وكان منها **انما** بالرفع  
 على شبهة كانت وهو بالجر والذال المهملة جمع تذكير على من جرس وجاسن والغاصر انه  
 جمع حسن او جمع جيد وهو من الجيد وهو القطل والارض الجديرة التي لا تعقل ولا ارادة  
 هنا كادرس التي لا تشرب ماء ولا تثبت شيئا فصلا بينهما هكذا هو في عامة روايات البخاري  
 ورواية مسلم ايضا هكذا وصيغته لما زرع بالذال الجموع وكذا ذكره الخطيب وقال في معيار  
 الارض التي لا تشرب الماء وقال القاضي هذا وهم وقال الجوزي ان جمع ما قال الخطيب في قوله  
 من الجذب وهو القطع الارض قاله ابو عمرو ويقال ثباته اذا قل بغيرها قد جدت نحو جاذب وجمع  
 جواذب وجذاب ايضا مثل نامم ونام ودرعا اسم على الخيل من الخشب اما روايت  
 دراهم مملتين وقال الخطيب هذه الرواية ليست بشيء وقال العمري ان جمع هذا يكون من الجواذب  
 وهي انظر من الارض ومثل هذه لا تشرب الماء لو سجدت رغبنا وقال الخطيب في قوله ان جمع الجواذب  
 جمع دراهم والجملة جمع جواذب وهي ايا ردة لا يبرها انبساط قال الخطيب وهو صحيح  
 الغيبان سا حدة الرواية عنه قال الاصمعي لا جازم من الارض التي لا تشرب الماء وفي رواية  
 اخذت كسر الخرج وانما والذال المهملة وفي قوله انبساطه مشتقة من قولهم جمع انبساطه وهي  
 الارض التي تشرب الماء كما تقدم ويقال هي الارض التي تشرب الماء وقال ابو حنيفة في قوله  
 الغاريس هو الصواب وقال الضيق مغلطى قال في بعض النسخ ان جمع هذا انبساطه الارض  
 والاضادات مسكات الماء وادونها آوازة ضل ما قاله البعض شيئا من الخرج في قوله  
 والمعز كتمها كسر الخرج وفي الصواب الابد بضمين جمع اواز وهو ما كسر على حساب وكسرت  
 ابو حنيفة الاضادات وادونها بضمين جمع اواز وهو ما كسر على حساب وكسرت  
 ويقال له المسكة ايضا لا تشرب شيئا ونسبته لا تشرب اي حبيبه وجمعه من الجواذب

وغيره من اجزاء الالهة المتجمعة وحاشا ان يكون لانه مما يشهد به ان لا يكون له احد غيره وهو الذي هو صاحب المطالب  
حيث قالوا انهم كانوا مستوفين لادبهم في الصلوات والادب والادب وقالوا انهم كانوا مستوفين في كل شيء  
لم يزلوا في العرف والعدل وفسدوا في كل شيء الا بالادب الملهمة من الجذب الذي هو صفة الخشب وتلوه شرح الفلاسفة  
**استنبطنا** صفة اجاديب **فقط لله بها** اي بالاجاديب وقد اورد به اي بالادب اما من شراهم  
الادب والادب انفسية ففقدوا اما الادب الاخرى فتعقبت **ومشروا** اي واهم قالوا هل هذه سقوة سقوة  
يعني بجزء من ادبه بشرية واستفاد جعل له سقيا وقيل يقال سقوة الطير واستقوة في المزدحم والقرآن  
يكذب هذا القول حيث قالوا ان سقيا من بين روزه ودم الحيا خالصة تنعم الله على من  
انعامه في المنزلة وكما في ذلك وتسمى اما جونا فتعقبت اعداءهم ورواهوا اما بصل الخراز وعند سواد المشايخ  
وغيرهم عن ابي عبد الله ورواه غيره اي من اهل النور في كل ما صحح ودرج القاضى رواية تسلم  
من غير مرجح مع ان رواه في ربهما على ما شاع في الاربعة فقلنا ان في اصله سقوة طلب العلم وان كانت  
روايتهم في هذا المعنى لعله انتم تكون لروايتهم قاطبة فلا سيما وقالوا في القاضى ان قوله درود اربع  
الى الاول لان الثانية لم يحصل منه سيات هذا ويكون الاربعة الى الثانية ايضا بمعنى ان الماء الذي  
استقر بها سميت من ارض اخرى المعالجة فانبت **واصاب** شطفت على اصاب راسا والضمير اليه  
العينه كما في الاول **بها** اي من الارض التي تقدمت في الخلال لتكاثرها اي قوله عليه السلام من الارض  
**اخرى** مفعول اصاب وقد اوردت واصابت والتعدت برصاصيت طافية اي قطعة من الفضة طافية  
اخرى من الارض **انما هو** كقولنا في الصلة قوله انما هو اجمع قطع ويجمع على قطع وقوله انما هو اجمع  
كقولنا في كبريات من الارض شعبة او المستوي المساء وحيث ان لا يات بها قولي فهو المولى للجهل  
به لا لا قوله **لا تشارك ماء** ولا **تشارك ماء** لا يضم المضافة التوقية فيها **ذلك** اي ما ذكر من اقسام  
النبوة والادب فتصلح مثل بقية الميم والخلقة **توقية** قال النووي روي عن ابن عباس ان الله عز وجل انزل  
والضمير **في** اي اصابها كما صحبها **والدين** بفتح ما او الذي **بها** اي عز وجل انزلها  
وقوله **اي ما** اي ما جعله الله صفة من كان عليه قوله عز وجل انزلها **عز وجل** اي ما جعله الله  
**في** اي ما جعله الله صفة من كان عليه قوله عز وجل انزلها **عز وجل** اي ما جعله الله  
**هدى** اي الله الذي **رسله** به قال الغزالي في تفسيره ان الله عز وجل انزلها **عز وجل** اي ما جعله الله  
وسئل لما جاء من الله ربه في العرش العام ان يزل اناس في حال حاجته وكذلك ان قال الله  
قبل بعثته فكان انما بعثت بعثي اسلمت هكذا علوم الدين يحيى انكسرت الميت فانما انزلها في  
من بين السماء والارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
وكان انما هو من الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
فبعضه انما سمع بالارض في كل لغة التي ينزل بها العين فبعض العالم العامل المفضل فهو عز وجل انزلها في الارض  
التي هي شبيهة بالسمعة في نفسها وانبت ففقت عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
ايه لم يزل يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه اذ لم يزل يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه اذ لم يزل يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه  
انما سمع وهو الحشاد انه يقول صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
من اسم العلم فلو لم يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه اذ لم يزل يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه اذ لم يزل يواظف على ما يتبعه من اجماع كتبه  
الماء وانما يجمع في المنزل بين الماء والارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
انما الله الذي هو المسمى بالارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
طائفة من الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
ادوية من الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
من الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
والارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
من اقسام الناس من انما هو الذي استمع بالله الذي رسل به هذا وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
في قصة قوله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
وانما تفاوتت رايته وكذلك تفاوتت الارض منه ما يتبع الناس منه ما يصير حليها وانما  
التي ان كان على الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض ليعرف ان الله عز وجل انزلها في الارض  
فاسق لا يجوز الاخذ به وادبه به طلق في مجموع لم يرض عن ذلك وانما النبي صلى الله عليه وسلم  
ان هذا انقسام انما هو الذي استمع بالله الذي رسل به هذا وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ان هذا انقسام انما هو الذي استمع بالله الذي رسل به هذا وقال النبي صلى الله عليه وسلم

ونزلها

وانما الاثر في نفسه ما ذكره الطيور وما صله ان تقسيم الارض وان كان ثلثا حسب الظاهر وكذا  
 في الحقيقة فثمان لان الثور من الذين هما النخلة والاحاديث محمودان لخصوا الاستماع منها وانما  
 وهو الغنم ثمان مذموم لانه لا يقع فيه اصار ويدخل على ذلك عطشا واصار على الباب وانما ايضا  
 ثمانا اذ هو مروج اشارة في قوله عليه وسلم ايها يقول من فقهه في قوله والاشرف  
 مذموم استار اية بقوله من لم يجمع في قلبه راسا فالخاصلة قد ذكر في الحديث الطراز العالي  
 في الاجتهاد والعالى في الضلال وغير ممن جسد اياه والعلم بقوله الله عز وجل يقولم يقولم  
 من ذلك راسا وانما ما عدوها وهو قوله ونفقه الخ في الاول وقوله ولم يقولم اياه الخ من  
 انما في حلف تفسيره لفقته وبقوله لم يجمع وذلك لان الغنم هو الذي لان الغنم هو الذي لم يجمع  
 وزاد الوسط وهو ثمان احد هما الذي يجمع بالعلم ونفسه فثيب وانما في هراغ الخ في شفع  
 هو بنفسه ولكن نفع الغير هذا وقال اكرام في حلف لفظ الحديث اشبهت الغنم في الناس ايضا  
 بان يقدّر قبل الاضلة نفقه كل من غيرتة عن نفسه كما في حلف ان ارضاه عنه  
 ان يجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفقه سواء ان يقدّر من يجمعه ويحتمل ان الغنم  
 يعني اياها باللفظ مثله وفيها اية الاحاديث والاشارة في مقابلة الغنم في اولها في قوله  
 ومن لم يجمع في ثمانية الثمان ذكركه حلف لفظه من هراغ اشارة الى استماع في حلف من يجمع  
 اى في قوله في الاستماع في الخلة كما جعل نفقة والاحاديث هم واحد ولهذا لم يعط نفقا اصلا  
 في الاحاديث اشرفه ونفقه محمودا يعني بان تقسم واستمع بالذم كونه غير سابق في سنة التام  
 وبارك الله في سماعه ان يجمع في الغنم في الناس على هذا التقدير الاول من حلف وانما في  
 من نفقه والثالث من لم يجمع في الناس في الاول من الارض التي تشفع قال الثور هو هذا التام  
 ان الارض لا ترضى انواع كذا لان الناس في النوع الاول من الارض التي تشفع بالعلم حتى يبدى  
 كانت مائة فثبت النوع والعشب يشفع به الناس والدواب والنوع الاول من الناس  
 في ايه الهدى العلم حقيقة فله وجه قلبه ويعلم به ويعلمه يجمع في شفع ونوع الثاني  
 من الارض والاقتيل الاستماع وانفسا لكن فيها فأنوع وهو راس الماء غيرهما في شفع  
 به الناس والدواب وكذا النوع الثاني من الناس لم يجمع قلبه حافظة لكن ليست لهم ايمان  
 ثابتة ولا دسوخ لهم في العلم فيستعملون في المعاني والاشارة وليس لهم اجتهاد في العلم  
 فهم يجمعون حتى يجمعوا اصل العلم للشفع والاستماع فاشارة منهم فيستعملون بروحهم  
 والنوع الثالث من الارض هو السباح التي لا تملك في الاستماع بالعلم ولا تشفع في شفع  
 به غيرها وكذا النوع الثالث من الناس ليست لهم قلوب حافظة ولا ايمان وائمة قائدا  
 في العلم لا يشفعون به ولا يفظون في شفع غيرهم فالاول المستمع المانع والثاني المانع  
 الغير المستمع والثالث غير المانع وغير المستمع فالاول اشارة الى العلماء والثاني اشارة  
 الى الغفلة والثالث اشارة الى من لا علم له ولا عقل هذا ثم في الحديث تشبيه ما جاء في النبي  
 صلى الله عليه وسلم من الذين بالغت وتشبه السامعون له بالا من الغفلة كالاول تشبيه  
 الغفلة بالجهوس والثاني تشبيه الجهوس بالجهوس وعلم من يقول تشبه الغنم  
 يكون منه ثلاث تشبيهات علمه لا يجمع ويحتمل ان يكون تشبها واحدا من باب التمثيل  
 الى تشبيه صفة العلم الواصلة الى انواع الناس من جهة اعتبارها بالشفع وعمه بصفة  
 العلماء تشبها الى انواع الارض من تلك الجهة وهو الظاهر لا يقع وقوله ذلك مثل من  
 فقه الخ كالتشبيه لتشبيه الاول وبيان المقصود منه وانه قد علم قال ابو عبد الله  
 هو انما ارضاه عنه وهو في رواية سقط هذا القول قال الحسن بن ابراهيم بن محمد بن  
 الخيم والرواية وسكون الحاء المجرى بينما ابو يعقوب حفظ المروزي في المشهور واما في رواية  
 بالهاء والواو لغتويين واما في الرواية لسكنة وهو المشهور ويقال ايضا بالهاء  
 المقصورة واما في المصنوعة سكن نيسابور قال له عبد الله بن طاهر في حلف اللذان  
 واهله قال نعم ايها الاميرك الرومي في الرواية وكذا في الرواية بالغاوية ناه وهو  
 احد اركان الاسلام وعلم من اعلام الذين مات نيسابور سنة ثمان وثلثين ومائة  
 ويحتمل ان يروى بالاصح بن ابراهيم بن نصر لسعة كما يخار اى الحاء المجرى في الرواية  
 الحرف سنة اثنى عشرين وثلثين ومائة والرواية بالاصح بن منصور بن جبر او الخوج  
 المروزي الحرف سنة احدى وخمسين ومائة اى اذا خار اى في هذا المعنى وروى في حلف

عما ليسامة قول القائل في كتابه عقيدة المجهل ان الجاردي اذا قال هذا الحق يترى منسوب حقا  
اعراسامة يترى اجد هو لاه انطشة ولا يتلو عن احدهم وانظاه هو اول ذكره رواية  
انظاه رفته وقد سقى بر على الجاني من سعيد بن اسكن الحافظ ان ما وقع في هذا الكتاب  
من لفظ الحق يترى منسوب فهو ابن راهويه قال الشيخ فليس المدن هذا من الموضع  
المشكلة في هذا الكتاب فانه ذكر جماعة فيه يترى منسوبين فوقع من بعض الناس اعتراض عليه  
بسبب ذلك لما يحصل من اللبس وعدم البيان ولا سيما اذا شارككم صنعت في ثلاث  
الفرقة وادان الحكماء من الشيخ اللبس بان نسب بعضهم واستدل على بصيرة وذكر انهم  
بعضهم وذكر ان اسكن بعضا وهذا من جملة تلك الحواشي كما عرفت وفي رواية كريمة وقال  
ابن اسحق والراجح هو ذلك وكان منها لغة **فان المادعي** وعلى الحق عن ارسامة كما  
في بعض النسخ وكان بالواو بدل الفاء وطائفة بدل القصة وثبتت بشبهه اياه المقصود  
بذلك كتر اياه الموقر فقلنا لا يصح ان يعصم من اسحق واما هو فثبت كما ذكرنا ولا  
وقال في حق بل هو صحيح ايضا ومثاله شرب العيكل وشرب لقمته لانه يقال ثقلت  
الابل اذا شربت في القائل وقصته الغرضي بان المقصود لا يقتضيه لزوم القائله واجيب  
بان كون هذا اضله لا يمنع استماله على الاطلاق فيقولنا ويشمل مناه جمعت وجبت قاله  
ابن دويد يقال ثقلت لان الفاعل في المكان المحفوظ اذا اجتمع فيه وانما يشمله الغرضي ايضا  
بانه يصدق الثقل لان افعال امرها مثلا الطائفة الانسانة وانما هو هنا انما هو  
في الاطلاق شربت وانبت قال ولا ظهور ان نصيبه ولما كان في الحديث لفظ جمع  
اشا ويقول **فان يطلع** الماء على ما وقع في رواية المستنقذ المشين امرها ان يقمان المذكورين  
لحديث جمع فاع ولا تكون الفاع هو الارض التي يبلوها الماء ولا يستقر بها والارض **والشقيف**  
**الستين** من الارض فان ذكره استظروا لان من عادة الامتياز تغييرها يقع في الحديث من لان  
الرواية في القرآن وقد يستطرد كما هنا حيث كثر الصفت وان لم يقع في هذا الحديث  
استظروا بالاشتغالين لاربعين قوله اكثر اهل اللغة وقال ابن عباس ان الصفت هو حرف  
اليجل وقوم وبعض النسخ والمصطلغ المستويين لاربعين وهو تصريف باب  
**رفع العلم وظهور المجهل** الاول مستعمل فثاني كونه انبه لزيادة الارتفاع ووجه المناسبة  
بين اليايين ان المذكور في انساب الاول افضل العالم والمعلم وفيه مع الترتيب فيحصل العلم و  
الاشارة الى الفضيلة ومزية تفرقه فانه لا يرفع الا ايضا الملاء كما سبق في صريح ما دام  
من تعليم العلم موجودا لا يحصل لرفع وفي هذا الباب رفع العلم المستعمل لظهور المجهل وفيه  
التقدير ودم المجهل وان من علامات اشاعة وصددها بين الاشياء **وقال** ربيعة هو المشهور  
بربعة الراي باسكان الهمزة واما في قوله ذلك كقصة اشتغاله بالراي والاشارة وهو  
ابو عثمان ابن ابي سعيد الرحمن فرقع بالقاء وبالراء المشهورة المعصومة وبالقاء الجملة الغرضي  
المع في النابهي عقبه شيخ مالك بن انس وروي عن الامام الاكبر في رواية  
روحه الله تعالى وكان يكتب الكلام ويقول اشاكت من النائم والاعرجى الى كعب بن سعد مرات  
العقل من ربيعة وكان صاحب مميزات اهل المدينة ورئيسهم في الفتوى قاله الله جل جلاله  
ذهبت حلوة في العفة مميزات ربيعة فوق ستمت وتكثير ومما ت بالمدنية وقيل الاشارة  
في قوله الراي بالاشارة **من علم** من علم اي هو العلم وقابله القراء **والعلم**  
**ان يطلع نفسه** وورد انه يقع نفسه بان يعمل نفسه وتكون الاشارة الى العلم بل يطلع  
بجهده عليه ولا يصح فيها كقول روى دفع العلم فانه الم يعلم الحضي الى مع العلم لان البليد لا  
يقول العلم فهو علمه بل علمه فلو لم يعلم العلم لا يرفع عنه العلم ايضا فترفع عنه فورا وذلك  
من شرط الساعة او بان لا يعنيه الناس ولا يصح في تعليم الغير وقيل به ومن منع  
المستويين فيمد طرد وقال النبي قال لعنه الله بزم شقين الله لفقاه طله فما حاصه الى  
ورق من بيتا الحار والقول ذكره وعدم شهره فضيلته ان الشريعة اذ اول القضاة طله فما حاصه الى  
يبيح ان يثبته العلم نفسه ببيعة في لانه عنه مثلا يصنع علمه وعلى كل معنى قياسا  
هذا القول المصروف ظاهره **وقيل** مضافا انه يعني العالم لتعليم العلم وقوله قوله يعني نفسه بان  
يعلمه ثم اذ نسيه وادى في العلم اهل الدنيا ويقوم علمه وهو حق حسن لكن لا يناسبه  
المؤلف لان يقال انه يؤيد في قوله الاشتغال بالعلم والاهتمام به لما روى من ان الله

وقوله الاحترام بطم صلى هذا بناسية شعوب والله اعلم ثم ان هذا اعليق من المستمكن قد  
 عرفت انما يذكر بصيغة الجزم صحيح عليه فلو كان ما يذكر بصيغة التبريز لكان له ذكره  
 وهذا بصيغة الجزم حيث قال قال لبيبة وقد وصله الخطيب والجامع واليهي في المدخل من  
 طريق عبد العزيز لا ولا يسي من مائة عن دبيعة **حدثنا عمر بن الخطاب** بن مسعود بنع الميعة  
 الخبيثة ابو الحسن ينقرى الصرعه وروى عنه ابو زرعة وابوصاتم والبخاري وابوداودومات  
 سنة ثمان وعشرين ومائتين **قال احمد بن محمد بن سعيد** بن ذكوان التيمي بصري في ترجمته  
 في اريب قول النبي صلى الله عليه وسلم **كلهم عليه كالمهم** عليه **الكثير من الفخام** بفتح المشقة العوقية ونسبه  
 الياء اخر الحروف وبالهاء المهمله واسمه يزيد من الزيادة بن حميد الضبي من انفسهم المصرية قال  
 ابو ايمن صاحب المصنف احت الى ان الفقيه يميل بحمله سرا في شراح وهو لغة بيت صالح ودولة  
 الجماعة مائة سنة ثمان وعشرين ومائتين وليس في كتبنا سنة من يشترطه هذه الكنية ورواها  
 بابي مراد عن ابي ايمن بن مالك قاطع ورواية الاصيلي وابوداود وكنى جده ثنا ابو زرعة بن عيسى  
 وسر اعطاه ههنا الامتداد ان فيه القدر والفضة ونسبها ان رواه كلهم بصريون ومنها انه  
 راجع وقد خرج منه مسلم في القدر والنسب والهمم ايضا قال ابو داود **قال رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم ان من شارب السابعة** بفتح الهزء اى علاماتها جمع شرب يعقبتين دم شربت  
 شرب الساعات لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها وقد قيل ان فيه في الايمان وقد وثق  
 المشايخ من شرطه المسامحة بدون ان في قوله ان يفع بعينه الجوهل العرفية اساسه في قوله  
 والمراد منه موت محزنة وفضيل ادواح العلماء ونسب المراد بجموع من منه ورواها في قوله  
 العلماء يدل على ما رواه البخاري في باب كتبت يعقبتين العلم من عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل لا يقبل العلم انما عاينتموه من العباد ان  
 يقبل العلم يعقبتين العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساء جهلا لا يشعروا قائلوا انهم  
 ضلوا وانزلوا وثمانين الحديث ان المراد بجمع العلم هنا يقضي اهل وهم العلماء والفقهاء الذين  
 رؤساء جهلا لا يفهمون وهم من الله يرسم ويتنون بجهلهم قال القاضى عياض وقد وجد ذلك  
 في زماننا كما خبر عليه السلام وقال الشيخ قنبر لادن هذا مع ثروة العلماء في زمانه فكيف  
 بزماننا وقال محمود العيني هذا مع كثرة الفقهاء والعلماء في هذا عصرنا اربعة اهل من اهل  
 في زمانه فكيف بزماننا الذي يفتل اهل من عنهم وتصدت المجال عن قتله واثنين في الجاس  
 والتمت ويس في المدارس التي في زمانه هكذا فكيف بزماننا الذي احد ثوابه طريقا بصير الجاه  
 في ذلك الطريق راس الصلوية فسال الله الصلوة واعايفه وان **ثبت** **جهد** على صيغة العلم  
 من الشؤن ورواها مسلم ورواه غيره قوله وفتح الموصلة من البيت وهو الشؤن والمراد به  
 الظهور والعشق وقال المسعودي وفتح الكرماني ففتحها في البخاري واما حكاها المسعودي  
 في شرح مسلم وتعبه بموه العيش بان لم يقبل الكرماني ورواية للبخاري ولا قال ورواها  
 في بعض النسخ حيث ولا يلزم من هذه العبارة شئ من اللفظ لانه لا يكون ان يكون هذه الرواية من غير  
 البخاري وقد كتبت في كتاب التبريز ان من السامع لامن الخلف هذا وكذا ان الكرماني ورواها من بيت  
 من شابات البنون وكان المسعودي ايضا وابست هذه في شيوخ من الصحابين واكثر من عليه النبي  
 بان لا يلزم من عدم اطلاعه على ثلثا ثلثها ما كتبه ورواها في ذلك عند احد من ائمة الصحابين  
 فقله لم تحصل تلك الصفة والمذموم لانه لا يقدر على حاطة جميع ما فيه ولا سيما ما رواه  
 فانه علم واسع لا يدرك ساحله هذا وانت ان القدرات في كلام المسعودي في حديث من ما عايفه  
 ليست دقاير بنت من الشات وانما هو في رواية يونس ومثله من السنة وهو كاشفة فانه  
 وان **شرب** على صيغة الجوهل المسعودي التي من مائة ان اقلوا سنة وقد وثق ان يروى  
 بها عنهما من لا يترى ان اسك وجوهي الخفة من التبريز بمعنى المنطوية سميت به لانها تغطي العقل  
 ومنه المراد لمرأة ورواها في الخبر ما خاها العقل وقال ابو كزوف سميت القرية على لانها تترس  
 فاصفرت واخرها القوم يجمعها فان قلت شرب المرء كمن يكون من علاماتها وان كان ذلك  
 جميع الامران وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس شربه ايها فالمراسد ان شربه  
 وهو ليس بمرأة وانما هو مجموع الامور المذكورة لان صلى الله عليه وسلم جمع بين الاشياء الاربعة  
 بحرف الجمع وجمع بعض الجمع كالمعنى بالعلم ووجود الجمع هو العلامة لوجه السابعة وكذا ما رواه  
 العلامة واجاب بعضهم عنه بان المراد كلمة شرب المرء وشبهه واياه بما نقلت في كتاب



وبها يثبت انما وجدنا في بعض الروايات الواحد متبعة اربعون مرة او ثمانين مرة او مائة مرة او اكثر  
 الا اننا لا نعلم من اين انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم انما نعلم  
 فيكون من اربعة منها يكتفي بالثلاثة العشرة لانه اذا كان واحد او اثنين وثلاثة او اربعة وهذا  
 مجموع عشرة ومن الحقة المئات ومن المئات لا يكون في اصل صحيح من اربعة عشر مرة فوالاصل  
 هذا صحتها غير ان كل واحد منها يثبت مثلها ايضا تاكيدا للثلاث وسادعة لها وقد اظهر مشن  
 في قوله قلت مقدارها خمسين الف سنة هذا وقال ابو عبد الله القرظي في التذكرة في قوله قلت ان  
 في الفم من يوم عليهم سوا الف موطاة الام لا يوجد الا يكون ذلك يقع في الزمان ان ذلك يقع في  
 من يقول الله الله فيخرج الواحد بعد واحد وجعلوا بالكم الشراك وقال الحافظ العسقلاني في قوله  
 ذلك في بعض نسخ كتابه من هذا هذا الزمان مع انما لهم لا يسمون وتحدث هذه الاشياء  
 الحقة لا بد من كونها مستمرة باختمها في الامور التي يفتقرها وربما يتهاصن المعامل بالعام  
 واعطاهم احوالنا من جميع اركان دينهم والعقل والنفس والمنسب والماضي العلم  
 في حفظ الدين وشرب الخمر في العقل والامان ايضا وقوله الرب اله يسبب الفتن على ما نفس والاسباب  
 وتظهر اركانها على المنسب وكذا بالمال فبالا كمالا كمالا في ذلك ان اختلاف هذه الامور من رعاها  
 لان اختلافها لا يترك شي ولا يترك بعد نيتنا صلى الله عليه وسلم فيكون خراب العالم وفي يوم القيمة  
 وقال القرظي في فهمهم شرح صحيح مسلم في هذا الحديث عن عدم اليقين اذا خبرتم امور مستغيب  
 فوعدت خصوصا في هذه الامور والله المستعان **باب فضل العلم الشريف**  
 وفضيلته ووجه المناسبة بين ابائنا في ظاهره لان المدرك في كل منهما العلم ولكن في كل واحد بصفة  
 من الصفات المحترمة على فضيلة كما لا يخفى ولا يخفى ان هذا العلم كونه لا بد من كونه كتاب العلم  
 لان هذا العلم يثبت على ما في كتاب العلم من امة النبي صلى الله عليه وسلم وكونه من امة الله  
 من احد ابائنا بين بيان فضيلة العلم ومن لا يربط فضيلة العلم والله اعلم ولا يخفى ان العلم  
 الفضل هنا بمعنى المزاولة التي هي فضيلة العلم وحيث ان العلم هو العلم الذي لا يترك  
 محمود العيني في قوله من زاد في العلم زاد في العبادات فان النبوة ليس الا لبيان فضيلة العلم او العلم فان كان اخذ  
 ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ثم اعطيت فضل من لفظ العلم وهو العلم فان كان اخذ  
 في الشريعة كما نال في بيان اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم فضل من لفظ العلم وهو العلم فان كان اخذ  
 فضل العلم وشرفه فانه وقد استنبط البخاري رحمه الله ان اعطاءه صلى الله عليه وسلم فضل من  
 صلى الله عليه من عبادة عن العلم وهو عين الفضيلة لان من من النبوة وفضل من صلى الله عليه وسلم  
 فضيلة وشرف وقد شرف في العلم تدل على فضيلة العلم **حدثنا سعيد بن عبد الرحمن** المهمل في رواية  
 وسكنوا ايام انما في الخرج واذا تقدم في باب من الله بضم الفاء في رواية **حدثنا**  
**الشيخ ابن سعد** امام العربيين قال **حدثني** بالافراد **حدثني** بضم الفاء في رواية وفي رواية  
**حدثني** عن ابن عباس عن محمد بن مسلم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا ايها الناس  
**حدثني** بالامثلة والراي بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 القرظي بعد اليه في الامور من اياه وعاشقة رضي الله عنها قال احمد بن عبد الله تابعي ثقة وقال  
 ابن سعد انه اذا ولد وهو رسالة وعبد الله وكان ثقة شيل لم يدرك ودوله الحجة ومزكاته  
 هذا الا ستاد ان فيه الحديث بصفة الجمع والافراد والفضيلة والشرع ومنها ان تصف روايته  
 مصروفه وفضل من يتوبون ومنها ان فيه رواية تاجي بن ابي ذر وهو من مشيخات من اهل مكة وقيل  
 وفي فضل عمر رضي الله عنه ايضا والوجه مسلم في الغنم والارزاق والروايات في مناقب وقال  
 حسن بن زيد وانفسا في مناقب العلم ايضا ان ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول انما نزل الوحي على من اذعن الله له فسمع من الله فسمع من الله  
 العفة وقد تقدم حديثه انما نزل الوحي على من اذعن الله له فسمع من الله فسمع من الله  
 بينا وعامل في دينه اذا ما كان هو الا فيص على ما قاله الا فهو يتقدم بين الصالحين  
 واحدا في كل حق هو الشرب وايضا القدم كالمقام وسكون الدخان فهو امره مثل ان يراه  
 ويركب نفسه وفتح ليسا وايضا القدم بكر ما يتقدم به النار والقدم المرفقة والقول المرفق  
 والقدم الذي يمشي بكره ايام من ذلك الذين حذف العلم به **حدثني** ابن عمر رضي الله عنهما  
 كان حتى ابتدأه على مقدمه وكونها جارة لا يرفع نفسه من الرتبة حتى يرفع  
 الا يبارك في يفتي الا مفعولا واضرا وهو قوله الرتبة هو كسر الراء وفتحها في رواية



ومضى لغيره مع البراءة أيضاً بقوله من لدا روي عن ابي عبد الله ورويت عنه يعني وما  
 الذي من الرواية في حق باب ضرب هذا وقيل لولا ان كان الفعل وبالفتح المصدر واسمه روي فاعل  
 ما فعل مثله واذا من الرواية يعني الفعل يقتضي مفعولين احدهما قوله لوقى والآخر قوله **يخرج**  
**في الضحى** ويحكي ما لا يكون حالاً من الضحى ورواية من الضحى روي في قوله من الضحى  
 وهو بضمها ومعنى الرواية الثانية وكذا الثالثة ما شاهدنا الرواية الاولى في قوله ان يكون في  
 فيها بمعنى على على الضحى كما في قوله فمت ولا يملككم وجه جميع القول اي عليها فيكون معنى ظهورها  
 في الضحى انما استأجر الخروج وتطرفه وبقره فأكده الكلام بصوغه جملة امسية واما كعادها ان اقوم  
 والاعتناء بضمون الله عليهم مضمون وان لم يكونوا مسكونين ولا متروكين في اجسادهم صلى الله عليه وسلم  
 كنه عليه السلام عطف بنوعه ان قوله روي في قوله **يخرج** في الضحى روي في قوله **يخرج**  
 من الظاهر فأكده كلامه به في قوله انما كانت ازالة تلك الخثرة تزيدها لها منزلة الغزوة روي في قوله  
 قوله فمت وما روي في ان الضحى لا راية بالصورة لان قوله يوسف عليه السلام ما اريته اى ذلك  
 ايرضا لظلمة حيرة في ذلك لا يريه نفسه عزرا وسومع قولها مضافة زكية قال ان تلك الظلمة بقوله  
 ان الضحى لا راية بالصورة وجميع الاستحسان لان عمدة الله فمت تقترب لطلب المضارع والاعتناء  
 لا يستعاضا راية وبما فيها عتامين ثم ان جهة استنارة باكتناء حيث شبهه الرق الذي اهدى  
 اليهم ما بيننا اليه ما هو من قوله وسلم وهو كونه مريضا **ثم اعطيت** اي ما فضل من بين الخراف  
 والفتوح الذي روي عنه **تمت** الخشاب لشيء الله عنه قالوا اي اعصابه وضوانه عليه مضمون  
**فما اوتيته** كلمة ما استشفها مية وانما روي في قوله تسميه بالاولا اليه التسميه والمراد به هنا تسميه  
 الرق يا رسول الله **قال** **الاسلم** روي وانفسا في ذلك العلم بالرفع اي المشاكلة بالعلم وقيل ان  
 باسمه لا شذوا كذا في كونه اتبع بهما في منها ساسا الصلاح ذلك في الاشياء والاخر في الارواح  
 فان اذن عفا الانسان وسب صلحهم وقوة اديانهم والعمل بسبب الصلح في الدنيا والآخرة  
 وقوله الا يرايح قال العليل روية في الدين في التوحيد في المشقة والفقلة والعمل والعز والادب لا اذ  
 يخج بيانه الخلود من طعام الدنيا وهم تقوم حيوته كما تقوم بالاحوية القلوب فهو باسمها علم  
 من هذه الحجة وقد يدلى على الحيوة لذلك وقد يدل على الطوبى لان من يقدم الجنة حيث قال الله  
 وانها لمن امن لم يغير طبعه وقد يدل على المال لخلل قال وراثة الاية الخوص على الله عليه وسلم  
 بالعلم في عسر يعنى الله عنه العزة فخلوته وبه والعمل زيادة في العظمة قال في قوله انما  
 عليهم السلام حتى يهلكوا ان هذا الضرب وما يتعلق به واقفا صريحة وهو على سبيل التخييل  
 قاله سبحانه ان الظاهر بالنسبة الى سبحانه صلى الله عليه وسلم انه واقع حقيقة ولا يحد وحده  
 اذ هو ممكن والله على كل شيء قدير وفي الحديث قوله لم يمتها من قبله عزى الله عنه ومنها جزاء رقيب  
 الرقيا ومنها راحة المشاة بين التوحيد وماله التعمير والى الله المصير **الفتيا**  
 نحو ضم الغاد اسم وكذا الفتوى وهو الجواب في الحادثة يقال استفتيت الفقيه في مسألة  
 ففتانا في وقتنا كذا في الفتوى ارتضا اليه في الفتوى وقد حكم الفتاة في الامران به والفتوى  
 والفتيا والفتوى مع الغاء في الآخرة ومنها في الآخرة ما في قوله الفقيه المبتلى لاهل المدينة  
 وقال شيخنا في الفتوى هو قوله قال ولم يجمع من المصادر على معنى الفتيا والرجوع لغيتها  
 لغتها وفتىة نحو العيني ان هذه نظرا من يجرى لا تزال انه قال ولا العتيا اسم ثم قال صدر  
 والنا ان اذ قال لم يجمع من المصادر على معنى الفتوى الامثلة الاربعة وكذا في الفتوى  
 لغتها لغتها وفتىة بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى  
 واستولى روي في الفتوى هو قوله روي في الفتوى بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى بمعنى الفتوى  
**الفتوى** والفتوى بمعنى الفتوى وهو اى عالم الحق الجيب واقعت على اذ في قوله روي في  
 على ظهر الفتوى من وقت على الارض حيث يبسها فمودة الفتوة على ما في قوله واما في الفتوى  
 فقد قال كرم الله وجهه والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 كرم الله وجهه ما قاله الصفا في من انما الفتوى التي ركب **فمودة** الفتوى وادى الى غير  
 الفتوى سواء كان الفتوى على الاضحية او على كل حاله فتوى است واما في قوله روي في قوله  
 العالم روي في الفتوى وادى الى كل حاله فان قيل ليس في قوله الفتوى الفتوى الفتوى  
 في قوله الفتوى الفتوى ما يوجب عليه الفتوى ان من قوله ويزجها بين قوله الفتوى  
 معا بقا لان ما في حديثك وهو قوله وفتى في حجة الفروع بمن فمتا من م من ان يكون قوله

على ان يرمى او على الاديء فيكون ذكره لفظ الدابة استادة الى ان وجد ريشا في باب طريا ان يرمى بها ذكر  
الدابة وهو في قوله كان على آفته واحبابه عنه الخافض الاستدلال باحالها في غير المرمى لانه  
اورد هنا في كل مكان كان على آفته ولقنته نحو العبدان بعد هذا الجواب كعبه الشريف  
من ان يرمى ويكتم بعقد باب ترجمه ثم يقال ان يلقى في ذلك على حديث ياتي في ابيه امر ولا يرميه  
المنا سبعة بين ابابين فدا هو حديث **اسمع** بن الحارث بن اعين ما كنت رجه عندك **فان يرمى**  
بالفراد **ما قلت** فان انضمام الاء في قوله **عن ابن عباس** ان يرمى عن عيسى بن علي **بمن يرميه الله** فقد  
الرمى يرمى ابو محمد تميمي قصة غيبه كغير حديث من افاضل الحديث في مقولاتهم انهم يرمى عن محمد بن  
سنة ثمانه وثمانين سنة سنة الله العزيرى روى في الروايات عن **عبد الله بن عمر** **بن الخطاب** في الجوده  
كل كفايت باياء وهو الاصل عند اهل العربية ويقولون في حديث كذا **فان يرمى** وهو حديث في ابيه  
نحو قوله من اكل عسل خبيث او خبيث من اكل عسل خبيث وان يرمى عن عيسى بن علي **بمن يرميه الله**  
فهو جمع عيسى بن علي وهذا الخبر **المتفق** وقد مر حديثه في باب المسلم من مسلم بن الحجاج  
هذا الاستاء ان منه الحديث نصفه اليه والآخر رواه في ان رواه كاهن يذبحون وسماه ابن  
رواية تايجه **عيسى بن علي** وقد اخرج منه الحديث في **ابن جرير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
داود بن ابي عمير في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
بكر بن ابي عمير في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
انما من هو النفع والنجية ايضا السنة والجموع وقد اوجهه شهرها **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
القدمية والنجية بالقرابيل في الامه الا انه لا يرمى عن عيسى بن علي في **ابن ابي عمير**  
انما من يرمى عن عيسى بن علي في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
بالدابة التي يصير فيها اذا فعل اي تركه وسنة هذا في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
بالعرب من مكة يرمى فيها الهايا ويرمى فيها الخبز وهو في كل تصب على العريضة او على الدابة  
لدا من اي ندم يسألونه وهو جالس من الضمير الذي في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
سما انما سب العرف **عنه** **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
لم يرمى عنه ولا اسم الذي جاء به وهو والفضل ان التحاك لم يرمى احد كرهه من سبال اذ كان  
وسلبت بسط ذلك في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
يشعر من باب نعر شرا وشعة ويشعر بالكره من **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
وقال الصفاي شعرت بالشيء غلبت له وقلت له وممة قلم ليشقوي **ابن ابي عمير**  
وحدد الا شعار ايضا **قلت** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
والعز **قلت** سبها عن يوم شعوره كان مستورا **قلت** **ابن ابي عمير**  
وسلم في رواية قال **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
يارسول الله لم اشعر **قلت** هدي بالخرقة الحية مثل الفزع والحلق وهو يعلم معنى الفزع والية  
بفتح الهم والياء الموصوف موضع القلادة من الصدور **قلت** ان **ابن ابي عمير** قال صلى الله عليه  
وقوله في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
فذلك **قلت** **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
والطواف **قلت** ولا آخر كلامها الصفة بالجهول وفي الاول ذم المتكبر والمفتخر لا يفتخر ولا اخر  
لان الكلام القصع قبل البقع لا الاطاحة على المناضبة والاعتكاف وصمن ذل منها وقومه  
في قيسا في سني ومطمع قوله ما روي ما يعقله ولا كره في رواية مسلم ما سن من مني وقدم  
او اخر **قلت** **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
لا امر بانه **قلت** **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
ومن **قلت** **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير** في **ابن ابي عمير**  
في سنته ولا يرمى في ربه او واجب يملكون بتركه الدم قال الاول ذهابا لشيء يحيى يومه وطا  
ومن ادس ومجاهد واحصوا ايضا هذين الحديث وقالوا معنى قوله ولا يرمى اي لا يرمى عليك  
مطلقا من الامم ولا في تركه ان يرمى وفي قوله الغدرة والى الثاني ذهابا لشيء اعظم وقدمه  
والامام ما كنت رجما الله واخيبرا ان ذهابا اليه ما روي عن ابي جهم في عني انما استنزل

من فم شريك في حجة واخر غير هرة لذلك وما واو لهدى في هذا الا ان علمكم انها صالحة وهذا  
لا يحق فعله على الجمل من لا يحق لنفسه فاستوفى عنهم المرح واودعهم لاجل النسيان وعدم العارفة  
له في الايام اشعر قديما في ذلك صرحا في حديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه اخبره العارفة  
باستاء صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجل في الجنة فقال لا في ريمت واقتت  
ومثيت اولا خلق قال فاعطى ولا صرح لم جاو رمل اخر فقال لا في ريمت وعلقت ومثيت ان اخر  
هذا لا يخبر ولا صرح فذل على ان المرح الذي دفعه الله عنهم انما كان دفعه لاجل نسيانهم و  
جليلهم ايضا ما من اسلك لالعين ذلك وذلك لان المشاكين كانوا اذ ذلك اربا بالعلم بالاسناد  
فا جهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ولا صرح يعني فيما فعلتم بالحيسان وبالجهل لان ارباع  
ذلك علم من الله عز وجل في هذا ويؤكد هذا ان عباس رضي الله عنهما احد دواة الحديث للحدوث  
علوم بين صحابته عن ذلك لما قال لولده وقد اهدنا ومراة في ذلك كان في بيتهم  
ما اخرجوه الطيبا وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو بين الجرحين عن رجل يلقون ارباعه قال لا صرح وذبح في ان ارباعه قال لا يا عباد الله  
وضع الله عز وجل المرح والضيقة على ائمتنا سلكم فانهما من بيتكم قال الطيب اوى ارباعه تسلك  
ما سلككم لانهما كانا يمسونهما فذل ذلك على ان ارباع المرح عندهم لجهلهم بارباعه تسلك  
لغير ذلك فان قيل فربما في بعض الروايات الخمسة ولم يامر بكفاة قالوا رب انما جعل  
انه لم يامر بها لاجل نسيان المشاكين ارباعها وهذا من الرواية والاعمال وفي الحديث  
جواز سؤال العلم ارباعا واشيا واوقفا وجمعا لجلوسه على الدابة للفرقة بل الحاجة كان  
جولسه صلى الله عليه وسلم عليه بالشرقة على الناس ولا يخفى عليهم كلامه عليه السلام والرواية  
**نرا حاسب العتبات** وهذا باب يتعلق بالحق الذي جاب المستحق في قوله  
**يا عباد الله** والرسالة المناسبة بين الامين اظهر من ان يخفى واقا للاشارة اليه  
تستاهد من الجديتين المذكورين في الباب اولا وهما مرفوعان وبالراس تستعاد من حديث  
اسماء رضي الله عنها فقط وهو من قول عائشة رضي الله عنها يكون موقفا من الحق المرفوع  
لانها كانت تسأل خلفا النبي صلى الله عليه وآله وكان عليه السلام في الصلوة يرد من خلفه يدخل  
في الثوب بعد شاموس **اسم** على بوسلة يقع اليوم المتبوع في الحافظ ارباعه وقول  
الرواية **قال عبد شاموس** صبغة التصفية هو من خاله ابا جهم البصرى الكرابي وكان  
من اصحاب اهل البصرة بالرجال والحديث قال ابو جهم لم يكن صبغة العلم بالرواية من مائة  
شخص وضع بصبغة جماعة لاسنة ست وخمسين ثم قيل **قال عبد شاموس** السخيتي في قوله  
جلوة او همان **مرفوعة** مولانا عباس رضي الله عنهما عن ابن عباس رضي الله عنهما ومن اعلم ان  
هذا الاشارة ان هذه الحديث والعبارة ومنها ان دواء كالجهد من نسيانها ان يجره راية  
تأخر عن تأخير وقد اخرج منه المؤلف في اربع من طريقين ايضا واخرجه مسلم والسنن وغيره  
ايضا **ان النبي صلى الله عليه وسلم** صبغة الجهد في حجة بكريه وفتحها كما قد يقال  
ان المشاكين **جهد** هو في ان ارباعه في الحكم وذلك هو الصلوة وهل يخبر فاما روايتنا  
صلى الله عليه وسلم وثلاثه وثلاثه فاما روايتنا ارباعه واما روايتنا ايضا وثلاثه وثلاثه  
اليه صريح كروية حال كونه قال اى قاله ويكون ان يكون بيان القوله فاما روايتنا بالاهوال حسن  
وهذا ذكر بدون الواو اعطية فيكون من اطاره في القول على الفعل كما في الحديث الذي يرد  
خطا كذا في بيده ويكون نصب بالجملة وعلى كونه الحاملة يكون صلى الله عليه وآله وسلم عن الاشارة  
والعطف وانهم وفي رواية فقال لا صرح وفي رواية لا صرح بالواو ولا اى بذلك فقدم  
**قال** ان الله سأل ابي ابيهم صلت راسي **سئل** ان **الرح** حديثنا وما اى شارح صلى الله عليه وسلم  
ببره الشريفة ولا صرح بالواو في جميع رواياتنا ارباعه وثلاثه ارباعه ولا يرد في قوله  
لانها لان لا يكون في جدها التكرار الثاني عطف على كونه الرواية ولم يجمع الى في قوله لانها  
اشارة بربح حيث من تلك الاشارة ان لا صرح سيقا وقد سئل عن المرح ايعقد لفظ قال  
فان يكون في الرواية وقال الكرابي في بعض النسخ ان لا صرح بان التفسير في ان في الرواية معنى  
القول وانما اجاب هذا الحديث خبره وسئل سبط الخلافة في اربع ان شاء الله ففت  
**حدثنا** علي بن ابيهم بن شيبه في المرفوع وبالواو اسكن ابي الصمير ابي محمد وعنه  
سهم حطالة وجم من الشاهدين وهو اكرشيوم وهذا اكرشيوم من اهل اسبطين لانه من اهل اسبطين



على الجماعة من ابراهيم بنت ابي الصديق رضي الله عنه وهي اخت عائشة رضي الله عنها لا يراها  
 ولا يبر من عائشة وكذا هي اخت عبد الرحمن بن الزبير لا يراها وامامه الله بن الزبير رضي الله عنه  
 او اخوها الامير بنتي ذات الطالقين لا يراها حين امارته حتى يولي الله عليه يوم واليكم بنو علي  
 وزبيرا والي المدينة وانتم اسد بنو علي وسميت ان يخلوا لها شذرا شئت فلما فيها بخلت  
 نسفا مشددا في شقعة والصف لاهر عصاها فلزق وقيل بخلت الصف لاهر فاهما وقد اسلمت  
 وكذا قد روي لامة ثمانية عشر اسما لا تروىها الزبير بن العوام بكرة ثم طلعت با المدينة فكان  
 ابيه عبد الله وتحت يومك بالياب خلفا جاء الزبير بن علي عنه ليدخل البيت منه فشاها فتركت  
 فقال ما يدريك من خلفي فقلت اني فاستمعني في في الالهوتها فمثل من اسب فقال مثل لا يكون له  
 ان يترجمها فطلتها ان يروى في غيرها الزبير صاحت بابنها عبد الله فبينا رآه قال امك طاعت  
 ان دخلت هناك فعملت في عرسه بيضاء فاقه عليه فجلسها منه فبات منه وميت عند ابنتها الى  
 ان قتله الفجاء ماتت مكة في جوارده والى سنة ثمان مائة وسبعين بعد ما انزل اليها من الحنيفة بلال  
 يصيبه وقد بلغت المائة ولم يسقط لها سن ولم تغير عقلها وما ذكره من قط شكا منه وهو يراها  
 وانوارها من صاحبها وكان من بعدنا من عرفوا وتلقوا من يراها التي يروي عنه عنه وقد  
 وابنت بنت الحرة سبع وعشرين سنة وقد رويها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وسبعون  
 حديثا الفخر الخوارق اربعة وسبعمثلها واشتقت على اربعة عشر قاتلها في الهياكل التي  
**عائشة** ام المؤمنين رضي الله عنها ومن اعطاهن هذا الاسماء وان فيه التحدي والتمسك طاعت  
 ان فيه رواية تابعة عن صحابة مع ذكر صحابة اخرى ولكنها الرواية ما بين يدي ومن وقد  
 اخرج منه المؤلف في الالهوت وفي الكسوف وفي الامتنان وفي كتاب الجمعة وفي كتاب الحروف  
 وفي كتاب الشواهد ايضا وفيه سب في الحروف **وهي التي** في حال كون عائشة زوجها بها فخطبت  
 ما شاء الله في اربعة ايام من مضطربين زمن **عائشة** رضي الله عنها التي اشرف تعي كسفت  
 البشرا في اعطاهن **اسماء** اي يعذبهم بجرام صلوة الكسوف والقيام مع فاعركا لصلوات مع صام  
 كما لها المقت من محبة عائشة رضي الله عنها التي في المسجود فوجدتهم حيا في صلوة الكسوف  
 في يوم الاله في المناسك على بعض **عائشة** التي اشرفك عائشة رضي الله عنها فقالت **سبحان الله**  
 اي ارضاه من التابيع وساعات الخوفون لمرزبها وقولها سبحان الله وان كان مرقبا صورة  
 كسفة جملة معي فلما وقع معقولا القول **فقلت** اي قاتل اسماء قلت اي سبغت لا استفهام وفضلها  
 مستداه بعد وفاة اي كسفة وعذرة لعذاب الناس كما انها مقومة له قائلين وما نزل الايات الا  
 لخوفنا او عذرة لعرب زمان قيام الساعة وامارة من امارتها او عذرة كون النفس مخلوقة  
 راحة فمن انعمت من عذرة الله نعم ليس لها سلطة على غيرها الا عذرة في الالهوت على الالهوت  
 بخلافها واقا قول اهل الحنيفة ان الكسوف سببه حلولة الزميتها وبين الالهوت فلو روي  
 حيث كانت الالهوت وهو كسفة لا نور له وذلك لا يكون الا في حال الشريعة كون الالهوت في حال  
 عقد في الارض والذهب وله آثار في الارض فعد ما يتم كلها ممنوعة والزهو سببا فان كان منهم  
 ان الله نعم اجري سنته بذلك كما جرى باحتراف الخطيب اياهم عند مساسا ناربه  
 فلو داسهم وان كان يفرضهم ان واجب عقود وله تأثير بحسب ذاته فهو باطل في القربان جميع  
 الخوارق مستداه في اعادة الله نعم استداه ولا يؤثر في الوجود الاله نعم **عائشة** رضي الله عنها  
 رضي الله عنها **بها** اي نعم بقوله اشرفك قالت اسماء رضي الله عنها **فقلت** اي الخليل **حق**  
 على ان خلاف بالعين المعلقة من علوت الرجل عليه هذا رواية الاكبرين في رواية كرية فلو روي  
 بعين الحنيفة والجميد وشهد بدارهم واسلمه فخلقي في علاقة في الحجاب فخلقه اياه  
 وهو مثل اعني اسارى اصله فاعلمت فاستشقلوا ثلوث ضاوات فابو لوان من احد من ياه وقا  
 من استقلوا ثلوث لامت فابو لوان من احد من ياه ودعا يظنه من لا يظنه له ثلوث كثر في هذا  
 من اذنا نصر وهو من احصا **عائشة** رضي الله عنها في مسلم وغيره كمال الشين وشهدوا ليه وواسكان الشين  
 الحروف فخلقة وقال القاصح ورواه في مسلم وغيره كمال الشين وشهدوا ليه وواسكان الشين  
 وهو معنى العشاء وفيه لفظه واصله من معرف يحصل طول القيام في الحروف فقلت  
 وهو يروي عن الالهوت وقرينة اهل البيت في اعطاه العتوى المحركة والحساسة اصعق القلب  
 واجتماع الروح كله اليه واخراده هذا الحالة القريبة عنه فاطلق العتوى عليها فجازا وهذا  
 قالت **عائشة** رضي الله عنها في رواية ثلثا لعانة ليدسه في جمل وكان ابنت حواء فافلت

في قوله

فلا يقال اذا فعلت القوي فكيف سئمت لما **محمد الله النبي صلى الله عليه وسلم** وانى عليه  
 على حمد الله من باب عطف الفاعل على المفعول انشاء انتم من الحمد والتمسكم قال عليه الصلوة والسلام  
**ما من شئ** كلمة ماناجة ومنها كلمة ومدحها مع جعل الجلالة اسمها وقوله **ان ارضه** ضم المفعول  
 صفة للشيء وقوله **الا ارضه** في موضع خبرا في متاخرها اي حال كونها في صفة كقولنا ارضي ارضه  
 في اي ووجه ما في زيادة هذا وهو خبر سببا ومحمد هو الذي هو هو هذا وباقولنا ان ارضه  
 لما في والمعنى كل شئ لان ارضه من ارضه في موضع خبره في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 بما لا بد من ما يجره وجرها من اجل ما في هذا ارضه في مقام هذا فعوله ما من شئ اعم عام مخصوص  
 وحقا قال لا يوصفون ما من ما الا وقد خصصه في قوله **ان ارضه** والله بكل شئ عليه والخصف هو يكون  
 عقليا وقد يكونه عريضا **محمدا** والشاهد في قوله **ان ارضه** ان يكون حتى ابتدائية والتقدير  
 لطيفة وانما ارضه شئان وانقلب على ان يكون ما عطفها على العبر انصوب وارضه والجر  
 على انها جارة كذا قال الشراح لكن استشكل ابي داود ما في الخبر بالاوليه له الا العطف على الجوار  
 المتقدم وهو متنع لما يبر عليه من زيادة من مع العطف والصحيح منه وهو ليس عليه لان العطف  
 انما جارة لا ما عطفه حتى يبره ما ذكر انما في قوله **ان ارضه** قال العلماء يجمل انصوب عليه كقولنا في رتبة  
 بين ان شئنا له نلت له من قوله **ان ارضه** والشاهد في قوله **ان ارضه** ان يكون حتى ابتدائية والتقدير  
 بين صفة كذا ما من وقد تعذر في علم الكلام ان الرتبة امر بغيره الله تعالى والاولى هي صفة  
 باعتبارها ولا ما عطفها ولا مخرج شاع ونحوه في قوله **ان ارضه** جاز العكس كما عطفها على قوله  
 رتبة علم وهو في قوله **ان ارضه** من قوله **ان ارضه** ما لم يجره في ذلك وقالوا العطف على الجوار  
 الاستعمال يجوز ان الله تعالى في قوله **ان ارضه** والناد وصوتها كما يقبل المرثيات في الجملة في قوله  
 الجوار من حديث الصفة اكسوت هذا عليه الصلوة والسلام بعد ما صلبه اكسوت في  
 بالمتوسطا وبغيره في كل شئ المسجود لقد رأت الان من حيث كواله في قوله **ان ارضه** والناد  
 في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 من حيث ان لا تغلق انما هو في لاجسام القابلة لذلك شرط ملا في لا يغلق في قوله  
 تحريف العادة خصوصا في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 الحافظ ولا يجوز ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 كقولنا **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 فان قيل هل في الحديث دلالة على ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 على ما قيل نعم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 التي يشهد بها اياه **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 اذا دخلته انما لا ينظر ما جاوره ودينا مفتون وحيث اشاع العشق واختر الرجل في قوله  
 اذا اصابت حنة فزعب ما له وعقله وكذلك اذا اخبر قال الله تعالى **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 ما نصبه لتونين **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 كونه من افعال القلوب **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 وهو مبتدأ وجوز **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 سواء كانت استغناء او موصولة او مفعولة لا ادري على تقدير كونها موصولة مفعولة  
 مذكورة لغنى المشكك المستغنى من بكرة او وليست باجبية حتى يبرم الفصل من العشق ومن العشق  
 اليه على تقدير مضافة قوله مثل قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 على وجه غير من العادة كقولنا **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 من قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 جمل كقولنا **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 كذا اوضح من شئنا **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 زيادة من حيث في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 من قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 ارضه من حيث في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**  
 في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه** في قوله **ان ارضه**

بعلقت عليه وانتقم برئتة وتوكلت منه واما قوله فقتل المسح الرحيل واكثر منها  
 هو المسح بفتح الميم وكذا سبنا لخصه هو ان قال من سب مسحا لانه يسع الايمان ووسع فيه انما اذا قيل  
 ولا يصح احد واليهين ووسفه بالتحال يفتقر عن يس عليه السلام واعضاضه غير يتولى  
 فيه ايضاح كبرهيم وشهدوا ان من مثل سبكت لانه مسح خلقه اي شقوه واما المسح بفتح الميم  
 فهو يسوع ومريم عليهما السلام وقال في اعقاب المسح هو المسح بالشوور وقال ابن مارك لا يخرج  
 الصورة وهو المسح بالحاء المجهوه يقال مسحه الله بالميلة ان افلخته خلفا حسنا ومسحه بالمهوه ان  
 خلقه خلفا مشوبيا واما الدجال فهو في ذنمه ان من الة قبل وهو الكذب والتمويه وخلق خلق  
 بايا طلع وهو كذا ان مع خلاطه وقالوا لهما من سجدوا لا الضربة في الارض وقطعه اكثر في اجها  
 يقال جل الرجل اذا سار ويقال دخل اذا بشر وقال ابن دريد سبى لانه يعقل الا من لم يخلق  
 مشوب حلة لتعقل الا من ياشيا والدجل الشظية يقال هو بيان لقوله اقتنوت وخلق ترك انقلعت  
 بين الكلامين اي يقال لعقوب الفنون منكم ما علموا منكمه وبقبر هذا الرجل اي الموحى اليه عليه  
 وسلم لم يزل في ادبيحك اية قولنا للمكين المسح ان يكثر ويكثر ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يتلفظ المشهور منها اكثر الرسول ورفع مرتبه فيعلمه لقلده اليها لا اعتقادا وانما يريد  
 ان صفة الرفع في الخطاب المحسنة المذكور حيث قال ما علمنا بعد ما قال انكم اقتنوت لانه تفصيل  
 اي يقال بكونه احد ذلك فان السؤال عن العلم يكون كذا واحد بالزيادة واستقله ووقته يوم  
 فيه الشفاء لانه انتقال من جمع الخطاب في قوله كما قال المرزوق في شرح الحاشية **ويؤخذ**  
**احيا** اركانها في الامام **الاشقات** وكما في قوله تحت بابها النبي ان اطلقت النساء واليهود من  
 اهل الحان على خلاف ذلك فانهم قالوا ان اشقات هو التصريح عن طريق من طريق من الطريق المشقة  
 من اشقام والخطاب والعبية بعد التصريح بطريقها اي ان اشقامان فيه تخصيص الخطاب  
 بعد اتمام كون المقصود الا عظمه هو خطاب ليلي اما الاية فقد قال الخليل في قوله تعالى  
 عليه وسلم باندها وعمره بالخطاب لانه صلى الله عليه وسلم امام الله وقد ذكرتم ان يقال ان ليس  
 القوم يكرههم بالعلم وانما هو كآيت وكآيت الملهي لان تقدمه داعشا والزمومة وانما يريد  
 قوله وانما هم الذي يريدون من رايه ولا يشهدون بامرهم فكان هو مدعي في حكم كلهم وانما  
 مسدودهم ثم فيه اشقات على قول من يقول من اهل المعاني ان اشقات هو الانتقال من صفة  
 الصيغة اخرى سواء كان من الضاوم بعضها من بعض او من غيرها فيقتاد ان انتقال من صفة  
 الضمير الى صفة اخرى من ذلك النوع كما في قوله تعالى المذكور في تفسيرنا **المؤمن والموثق** او  
 الصدق او العفة او التقوى كما في ثابتهما من الواقع بقوله صلى الله عليه وسلم وهو مشرك من  
 الراوي عن طاعة شيت المشركين **الارواح** وقره اية ايها النبي اللعنين من المؤمنين  
 والموثق **قالت امرأة يقول** بالفاء جواب اما اي يقول ذلك المقصود هو محمد رسول الله  
**حاء** **ابايات** بالهمزة الباهرة اما لية على ثبوتها **والحد** في الدلالة الموصلة الى البنية والاشارة  
 الى الطريق الحق فالمراد المستقيم **حاشا** قيلت بتوقيع معتقد من حقيقتها معتزلة بها **وانت**  
 منها جاء به اليها والاحابية تتعلق بالعلم والاشباح بالعلم والوقاية فاجابها وانتباه بالهاء  
 ايضا وعدله في الرواية الاولى **هو محمد** اي يقول المؤمن هو محمد وفي رواية محمد **لو**  
**او** اي لو انما اشقات قرأت من يظن محمد وقرت بصفته اعني رسول الله هكذا قيل وانما  
 قوله **لو** بقدر عقول الله كونه يقول القول المذكور من هو محمد الى قوله هو محمد يكون قرأت  
**فانهم وقال له** ان حال كونك **صالحا** مستقفا بما يملكه او حواك اذا الصالح كون العلم وقدر  
 الانتفاع ويقال لادع عليك من اربع يد كالتفكير من غيرهم على انما هو من غير ان العبد  
 ويحون ان يكون معناه صالحا بان كرم بجمع لينة **قد علمنا** ان كرم الخمر ونقصت النون الى  
**الاشنان** **كنت** **لوقعا** بفتح الهمزة على غير ما بين ان الحفظة وجن النونية على قولنا بعض  
 وانما صدق كقولهم فانها بمعنى الادوية ان يعني ما سئل بقولك ان كل نفس اما عليها حاقظ  
 على فروعها ونقصت سائر اركانها فلا عليها حاقظ وانتم رساكت الاموقنا وكذا في  
 فتح الخراج ان على انها صفة رتبة اعلمت كونها موقنا ورتبة نوح حول الاموم وتعبه البدن والاشارة  
 بانها لا تكون الا موقنا اذا جعلت الام لا يبداه على اي سبب ومن تابعة وانما على اول  
 في قولنا انما دعي بان جميع من اجازها لغرض فيسوغ الفتح على ثبوت لوجهه المقصود وانما  
 فانهم وان شقها بانها كقضاء ممنوع وانما معنى هذا التعليل فقلنا ان المراد وعنا انك المؤمن

بانها قد ثبتت  
 ومن عند الشرح  
 سلفا

لا قاله

كما قال في كنه خبره انما هي خرابته وقال العاصم والاطهر انه عليها والحق انك كنت متوقفا  
وتكون من معناه ان كنت المؤمن في علمه وكن ذلك قبل قوله قلت كنه خبره ايضا في قوله  
واما المناق في الخبر المصنف بقلبه بيقته فهو في مقابلة المؤمن وامرنا بانفسادها بغير  
مقابلة المؤمن الا ان **خبره** الذي هو قوله **فقوله** لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا من قبله اي  
ايضا بين اما خبر الذي هو قوله **فقوله** لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا من قبله اي  
قلت ما كان الناس يقولونه وفي بعض النسخ وذكر الحديث بتمامه وهو كما جاء في بعض الاماكن  
بقوله لا ادرى سمعت في الحديث قوله منها ان الجنة والنار مخلوقتان اي هو وهما  
موجودا هاهنا في الدنيا وبذلك لايات والاحاديث المواتية مثل قوله قلت ولحقنا بخصمان علينا  
من وراء الجنة وقوله عند سورة المنتهي عند حاشية الماوي وقوله وجنة عرضها السموات  
والارض والجنة كذلك لايات وقوا الاحاديث وقصة آدم عليه السلام من قوله يا ابا هريرة  
منها وبعث الرسل اليها كل ذلك ثابت بالقطع وقال امام الحرمين الكوفي ثقة من المعتزلة  
خلقتما بجزء الحساب وقالوا لا ما في خلقها قبل ذلك وحملوا قصة آدم عليه السلام من ان  
الدنيا قال وهذا باطل وتلاعب بالدين واشتد لمن اجماع المسلمين وقالوا الناس لا يكونون  
لجنة مخلوقة ميثاقا ما فيها سبقها عرض الرحمن وهي حاشية عن قطعها السموات والارض  
وكل مخلوق يلقى ويوجد اوليها والجنة والنار والبرية لينة سماه كوما ما في الصحيحين  
قوله وستعنها عرض الرحمن وهذا ثابت في احوال الوجودات مخلوقة الاله لا يمتنع  
حتى يطلع الشمس من مغربها او كما قال ان قوله قلت وجنة عرضها السموات والارض  
مخلوقة فيصيب لما تقدم اليها حاشية عن انما حاشية عن انما حاشية عن انما حاشية  
عن سموات والارض كما جاء في الخبر والقرآن يقر بعينه بعضا وتقران في بعض  
عنه معناه كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض فذلك عرض الجنة ولا يوسم  
طولها لانها سبع وجزل عرضها سبعة ثم يرد به العرض الذي هو مقابل الطول والخبر تقول  
فيها عرضها اي واسعة ومنها اثبات غراب لقوله وهو وجهها هاهنا السنة وقوله عرضها  
الذي لا من الثواب والسنة قال الله قلت انما يدبر صوتها غراب فوعشت الاله وانما الاما  
فاك من ان خلق ولا ما لم يخلق ان يبيد الله قلت لطوبه وجزل من ليله او في جميعه  
قيليه ويجوز ان اذالم ينفذ العقل ويرجع بالبرهان وجب قوله واعتاده ولا يمنع  
الجنة قد تفرقت اجزاء كما يشاهد في المادة او كالتسبيح والطور وحيات البرق  
ان امره قلت بعد شهر فهو سبحانه وتعالى قد لا يدري ذلك فان قيل في شاهدته  
يشال ويقعد ويضرب فالجواب ان ذلك يتم مع بله نظر في الشاهد فان احدنا لا يجد ذلك  
والماء يحس ولا يفسد من ذلك كما جبريل عليه السلام كما في قوله عليه السلام في قوله  
بالقرآن الجيد ولا يدركه الحامضون عليا قاله الطيبي ومنها سؤال منكر وكبر وهما ملكات  
يرسلها الله قلت اذا وضع الميت في قبره فيسا لان من الله عز وجل وعن رسوله صلى الله عليه وآله  
ومنها خروج الدجال ومنها ان روية ليست مشروطة بشيخوخة من ارباب من ارباب  
ومنها خروج روية الله قلت له عليه الصلوة والسلام ومنها ان من ارباب من ارباب  
وهي دساتير فهو كما في ومنها استشارة صلوة الكسوف وتطويل القيام فيها واستحبابها  
بالسجود بالجماعة وهو حجة على الراغبين حيث قالوا اعدم الجماعة فيها ومنها مشروعة  
الصلوة قضاءها ايضا ومنها جواز حضورهن وادراجها في الجماعات ومنها جواز التسليم  
عن الصلوة واعتناء الكسوف في الصلوة وجواز الاسادة فيها من مركزه الا كانت لحاجة  
جواز التسليم للشاة في الصلوة فان قلت في الصلوة انما تهاهني لا التسبيح بالجماعة  
ان المقصود من التسبيح التسبيح فمن لا يسبح الرجال صوتهن ومنها من يترجم العفة  
بين الاثنين والتسبيح هو الاول لا الواجب ومنها ما قاله النووي ان العشي لا يتحقق  
انفسه وما دام العقل باقيا وهذا المحرر على ان لا يكون في الجملة متساوية ولا انزلت الصلوة  
ومنها ان العسل ليس وهو صفة عام على الارض وهذا الحديث جائز في الصلوة ولا يظن  
فان قلت من علم ان العشي والصلوة كانا في الصلوة فالجواب ان علم من جعل ذلك مقصودا  
على الخطية وحمل الخطية متعينة على الصلوة هو واسعة بينهما بربط الله وجزله ومنها



الخطبة يبين ان يكون قطعا لله وان شاء على الله فتح باب **تفسير البشارة المحمودة**  
ايحت **ابن ابي عمير** **عليه السلام** قال لما نظر العساق في ومن قال البشارة المحمودة من العساق  
فقد صحتا وفي هذا الكتاب فذكره ما قاله محمود القيسي ان كلواها يستعمل في حق من يراه قد كثر  
تصحيحا فان اكد هذا القول استعمل المحمودة بمعنى المحمودة فعلية البيان وقد هم الذين يذوقون  
امام الناس سمع لواء **عبد القيس** وهي لقبيلة المشورة يستكنون قريبا من فارس على ان  
**يخطوا الامان والعلم** **تفسير** **ابن ابي عمير** من الاخبار ان **ابن ابي عمير** ووجه المناسبة بين  
البيان ان المذكور في ابواب سابق هو السؤال في الجواب وهما معا لا يظنون ان الجواب لا يظنون ان  
قديم وهو من شانهما **ابن ابي عمير** **وقام** **ابن ابي عمير** **تفسير** **ابن ابي عمير** **تفسير** **ابن ابي عمير**  
وبالمناسبة المحمودة وقيل بضم الحاء وقيل بالفتح القيس يعني اسمان قدم على النبي صلى الله عليه  
وسلم في سنة من عهده فاسلم واقام عنده اثنا عشر اذ لم يفرق بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم خمسة عشر يوما الفتن عليه سبعين والعزبة الطائف بخديت وهذا الصنيع  
المحقق عليهما كما هو في الرمز والتكبير ان المحمودة وفيها سنة اربع وستون ذوقه الجماعة  
**قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
والصحيح **العليه** مع الهمزة وهو كقولهم **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
وبالافت والثناء عزلا لا هو له **تفسير** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
الشيء **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
تفسيره **قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
أخذ في تفسيره وقد تقدم وأبطله دون ذلك **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
عوضه **تفسير** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
وان قال كنت **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
واشبهه ما سمع منهم فاذا كان **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
أشبهه عليه من الناس ما ترجموا واقتضاه جميع من فهمه وقد تصدقوا **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
**قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
الرواية السابقة لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم **قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
**قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
قالوا **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
وفي رواية قال **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
عندهما قالوا **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
بهم وقتل انفسهم وبسببناهم **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
**ولان** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
لا عدوا لكتبتا **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
تادم في الندامة يعني واحد فيكون جارا على اصل وقتها **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
ليسوا بالجزايا ولا اتنا ومنهم **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
كون في العافية فان اتعت تمت صدقها **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
**قال** **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
انعم بخلقها وشد وانفاد الحق العز المعية **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
سؤال ان يكون بعد المشقة اي بعد المشقة **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
الساكنة ان لا يستطيع ان ياتيك الا في الشهر **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
واصل الحق منزل العسكرة ثم سميت به **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
وكافوا بين دعوة والحديث ولا يكتفم الموسول لهما الا بالمرور عليهم وكانوا يتناهبون منهم  
وفراقا لو لا **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
كما في بعض شهره **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
رحب بعضه **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
واما على انه **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**  
ولاه ناي فلما من قريشا الله في قلبه **ابن ابي عمير** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام** **وقيل** **بضم** **الحاء** **عليه السلام**

القائمة



**قال محمد بن يونس** إذا فرأى **عبد الله بن عبد الله** بالتكبير فالأول والمصيبة الثانية في **الركعة** بينهم

لليم وضع الصلاة أبو بكر ذكروا من عبد الله النبي العربي لأصول المكنون عبد الله ابنه لشهرته

به وأبناؤه عبد الله وقدمه في باب نحو المكنون أن يجيب علمه **عقبة** عقب العقب وسكنوت

الغافر من **الحارث بن عمرو** النبي المكي أبو بكر في كربلاء المنهدة وسكنوت الأداة وضع الأول وكان

عقبها أسلم يوم الفتح وسكنوت هذا قول أهل الحديث وأما جمهور أهل النسب فيقولون عقبه

هذا هو خوارج عقبة وإنما أسلم جميعا يوم الفتح وقال الزبير بن بكار وابو سرة جابر بن

بن عبد الكافيان فتحت أن شاء الله تحت أرحام عقبة ابوداود والغزواني والنسائي لم يخرج له

أسلم شيخا ورواه البخاري ثلاثة أحاديث في العلم والخبر والركعة أبو جعفر وأخرجه معه

عن لأمارة خلفه قال أبو جعفر لا يستعاب من أي بيعة لم يسبح من عقبة وسبنا عبد الله بن أبي بكر

وقال بكر بن وكد أبو جعفر يعني هذا مهوسه لما سبوا في كتاب التكامل في باب شهادة المرخصة

أن ابن أبي بيعة قال عهد لنا عبد الله بن أبي مرزبان عن عقبة بن الحارث قال وصيته من عقبة

كفي بدينت عبية أحفظ بهذا امرج في سابعه من عقبة ومن كان لك هذا الاشارة أن

العقبة يصعب الحج والأفراد والأضراس والعنققة ومنها أن في وفاة عمرو بن دينار

مكتوبين وقد امرج منة الخلفاء في المقادير والبيع والتكامل أيضا وأخرجه ابوداود في

الغصالي والغزواني في الرضاة وقال حسن صحيح والشان في التكامل وفي القضاء وقال

أبو يعقوب بن الحارث **تزوج عقبة** في رواية مشتق اسمها غنينة بفتح العين المحبة وكرايا

وشفه بآبيه وقبعتها أم يحيى كما يأتي في المقادير ولم يصب بكرمان حيث قال أبو يعقوب

عن عمرو بن هوريث وهو اسمها **لا يهاب** بكر الحزق وفي غيره باب موثوقين **عقبة بن عمرو** بن عبد الله

وكرايا وفي غيره ذكر أبو يعقوب بن عمرو قال شيخنا قطب الدين وليس في حال الحارثه عمرو بن عبد الله

وقال بكر بن وكد أيضا في بعض الروايات عمرو بن عبد الله وبداية المفتوحة وبداية الجملة وقال الحافظ

السعدي في غيره قال بصر أوله فقد حرمين وقال الجواد أيضا إن كان مراده بغير ذلك مع كون

أخوه زابا هو محرمين وإن كان مراده الغزواني فإنه يحتاج إلى بيان ليس بعقبة الحج من

ولا يشترط

الرجل

الرضاع من الرضاع وغيره قبل الاطلاق وتلك الايام التي فيها لم ينزل ان يشهد بان ولا غيرها  
 فان شهدت امرتان شهادة فاشية فلا خلاف في الحكم بها عندهم وان شهدتا من غير شهادة  
 واحدة مع العشق فبها قولان ومنع امامنا الا عقلم ذلك وقال ثبت الرضاع بما ثبت به المال  
 وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفصلات لان ثبوت الحرمة  
 من ايام الملك وباب ملكه والملاك لا يزول بشهادة النساء المنفصلات فلا تثبت الحرمة  
 وانما مدحها لثابت فضيلة الفصل قال في الصحاح اذا شهدت المرضعة وادعت مع شهادتها  
 جرة الرضاع فلو تسع شهدا منها لا يثبت نسبا فثبت وان اطلقت لشهادة ولم تدفع  
 جرة بان قالت شهيدة التي ادعتته فبها خلاف عندهم منهم من قبلها وهو الاصح عندهم  
 لانها لا تجزئها لغتها ولا تدفع بها ضربا وقال بعضهم لا يثبت الحرمة عندنا اي عند الحنفية  
 الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين وتلك الشهادة تثبت لثبوت الرضاع وادعتت  
 بامر بين محمد احمد مرضعة وروى عن الحسن واسحق نحو من ذهب احد اثنين قال ثبوت  
 الحرمة بشهادة مرضعة محال يظهر الحديث ودفع ما قيل لو كان مراد به عليه السلام ايجاب  
 الطلاق لامره به ولم يقل له كيف وقد قيل بان قوله كيف وقد قيل ليهيؤن عليه الامور  
 قاله بعد ثبوتها بها حمل الحديث على الاحتياط والورع والافتاء بالا حتران من الشهادة والامور  
 بما جازية لثبوتها خوفا من الاقدام على فروع قام فيه الظن على الحرمة كما قال ابن تيمية في  
 الاحتياط بالوثيقة وباب الفروج لان قوله المرأة الواحدة شهادة يجوز بها الحكم وقوله  
 عليه السلام كيف وقد قيل وهو يستعمل في الاحتراز من الشهادة فان قلت على تقدير ثبوت الرضاع  
 ما اعتمدت الملك صحبة فاصح فادفعها او ملكتها فالجواب ان يكون ان يراد بها المقابلة  
 او يراد الطلاق او يعلل لغرض كالحاكم فبها خلاف ما في الاصل من قوله ما اعتمدت  
 بالمشاورة العدد في الرضعات ولا بعدهم وقد اختلف الاقوال فيه فقال امامنا الامام  
 والامام مالك وجهما الله ثبت قبل الرضاع وكثيره سواء في التحريم وقاؤه او ابوشور قوله  
 بثبوت رضعات وقال الشافعي واحد خصم رضعات **باب اثبات رضعات بالثبوت**  
 وضوح او اومر الثبوت يقال ثاب لثبوت ثوبا ومثا بالثبوت اي قام مقام ثبوتها ان يتأولت  
 جماعة الوقت معروفة يا ثوب يا ثوب **باب في العلم بان يخالع هذا امره** ويذكره لنا هذا للمعرفة  
 ويذكره لهذا وجهه المناسبة بين الاماين ان المذكور في ابياب سابق هو الرضعة والطلب  
 العلم وهي لا تكون الا من شق الخرص في العلم وفي الثبوت ايضا هذا المعنى لان  
 العلم العلم والاباء عليه شق حريم **حديث ابو ايمن** افكرت نافع قال **خبرنا** شعيب  
 بن ابي حمزة بالمشقة والراى وقد تقدم ما في الوصي **ابو ايمن** افكرت نافع قال **خبرنا** شعيب  
 بن ابي حمزة قال **ابو ايمن** انه روى عن ابي عبد الله وهو ساقط في رواية وقال **ابو وهب** وهو عبد الله  
 بن وهب المصري وقد تقدم في باب من يرد الله به خيرا وهذا التعليل وصله ابن حبان في صحيح  
 ابن ابي عمير عن زرارة عن عبد الله بن وهب بسنده المذكور هنا وليس في رواية قول زرارة  
 كنت انا وجارا فبينما لا نضارنا شيئا وبنا لنزوله وهو مقصود هذا الباب واما واقع ذلك في رواية  
 شعيب وروى عن زرارة عن ابي عبد الله الذي اورد قلبي والحاكم وغيره **ابو ايمن** يروي عن ابي  
 جود سيق في باب الوصي وقد ساق المصنف الحديث في باب ملكه عن ابي ايمن وروى عن  
 هشام بن كثير وابن اذكره في رواية يروي بين الحديث ليس كله من افراد شعيب عن ابن ابي  
 عمير في رواية المذكورة في المصنف وما روي بين القائلين ثبوتها على ثبوتها مما نقلته ورواها على ابي  
 من اشبه عن **ابو عبد الله** اعلم العيون **ابو عبد الله** يعني **ابن ابي عمير** بالمشقة المتوجهة الى قوله  
 اشيا بين المشقة ورواه الجماعة وقد اشركه معه في اسمه واسم ابيه وفي الراية عن ابن ابي عمير في  
 رواية يروي عنها عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الحديث في قوله **ابو ايمن** يروي عن  
 ثبوتها كثيرا في الصحيحين وليس لابن ابي عمير عن ابن ابي عمير الحديث عن **عبد الله بن ابي عمير**  
 عن محمد بن ابي عبد الله كثيرا ومن اعطى هذا الاسناد ان فيه الحديث ولا يباروا واعلمتها ومنها  
 ان فيه رواية اشيا بين اشيا ومنها ان فيه رواية الصغار بين الصغار وقد اخرج منه  
 في النكاح واخلطوا وتصيرا ايضا والوجه مسلم في الطلاق والتمرد في تفسيره والاشيا بين  
 وشقة المشا قال ابن ابي عمير قال اشيا نا وجاهد كان في يارضه فلما على الصغار الخرص الموكد لانه  
 اذا علمت على الصغار الخرص المفضل أكد اوله بمنفصل ثم يرمي علمت لاسم يجوز المعلى



يجب في نفسه بغيره بل نقل الله أكبر وقوله حيث نزلت منها الحصر على الطيب ومنها ان الطيب  
 العلم ان يطهر في عيشته وما يستعين على الطيب ومنها قول خيرا الواحد والعلم ان الطيب  
 ومنها ان الصابون دونهما غير كانه يغير بعضه بغيره ما يسم من ينوي على الله عليه السلام وهو يروي  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجعلون ذلك كالمسند اذ ليس في الصابون من يوجب ولا يفتنة  
 ومنها جواز ضرب الثياب ووجه ومنها جواز دخول الابدان على ما بين من يزداد ان ادوا جهنم  
 التفتيش عن احرام من ستماعا يتعلق بالمرأه ومنها جواز السؤال قائلنا ومنها التناوب  
 في العلم والاستغالة ويستفاد من الحديث ايضا ان شرب الماء ان يكون مسته حلقته  
 الامراض الجسوس لا الاستغالة التي لا يدور من بدائها **باب الغضب** وهو  
 الغضب يحصل من ثبات الدم في حال الغضب في حال الغضب في حال الغضب في حال الغضب  
 كما هو في حال الغضب اذا راي الواعظ والمعلم **ما يوجب** اي الذي يوجب غضب في حال الغضب  
 من هذا الباب بيان الفرق بين الغضب والغضب هو غضبان وبين ذلك ان يذكر او تذكر المعلم  
 في تلك الحالة فان اثنائه في حق غيره بل هو جازر ونقبت ذلك بان ان الواعظ فسر واقا عليه العلم  
 فسر اذا جردوا غضبا لانه من يرهش الفكر فقد يقضي التعليم في حال الغضب في حال الغضب  
 والمطلوب كان الضبط وليس ذلك بمتقدم فانه قد يكون غضب معلم للخط لسوء منه او عن  
 الى القول والغضب بل يفتن باحتقار حوازل المتعلمين ووجه التماسه بين ابياب ان لا تذكر  
 في اباها لما بين هو التناوب في العلم وهو من حوله صفات المتعلمين وعن حمله المذكورين  
 هذا الباب ايضا بعض صفاتهم وهو ان المعلم اذا راي منهم ما يكرهه غضب بهم ويترك  
 عليهم فتتساق اباها من زعمه الحثيثه **حدثنا محمد بن كنفه** في الكافي في قوله ابو عبد الله  
 العبدى لسكونه الموقرة البصره اخو سليمان بن كنفه وسلمان اكبر منه بحسين سنة وروى  
 عزائمه سليمان وشعبه والفرزدق وروى عنه البخاري وروى عنه ابو داود وروى عنه  
 والترمذي والبيهقي عن روايته قال ابو بصير يروي قال يحيى بن يعقوب لا يكتب عنه  
 يرضى بالفتنة في سنة ثلثه وعشرين وما يرضى عن ثلثين سنة وتيسر في الصحاح  
 محمد بن كنفه يروي في سنن ابو داود والترمذي والبيهقي ومحمد بن كثير السنن في روى  
 الفرزدق وهو في الغضب في خرمر **قال اخبرنا** في رواية اخرى في الاقسام **ان الحسن**  
**عن الصادق** هو اسميل بن ابي خالد وعبد الله الجعفي الكوفي لاصحابنا يحيى بن النعمان السمرقاني  
 باليزان وقدره في باب المسلم من مسلم المسلمون **عن قيس بن الجهم** بالميلة وراى هو ابو بصير  
 اخو الحسن في الجعفي الخرمي وروى عن العسقة المشقة وروى عنه في باب في الجعفي في قوله  
 الدين المنصوب **عن ابو سعود** عتبة بن عمرو **ان الصادق** الخرمي روى في قدره في باب  
 ما جاء في الاعمال بالنباتات ومن اعطى له هذا الاشارة ان فيه الحديث والاشارة والعسقة  
 ومنها ان رواه ما بين يديه وكوفي ومنها ان فيه رواية ما بين يديه ومنها ان فيه  
 رواه وهو محمد بن كثير بنيسرة الصحاح يروي وقد اخرج منه المؤلف في الصلوة وفي الاثر  
 وفي الاحتكام ايضا واخرجه مسلم في الصلوة واخرجه السنائي في الصلوة وان ما جاء فيه ايضا  
**قال ابو داود** قال **عجل** قال الخافض السعدي في القصة هو جرد من الكتب وقال في البيع  
 في العلم قيل هو جرد من الكتب وقال في الصلوة لم اقتحل غيبته وهو من روى ان جرد من الكتب  
 لان قصته كانت مع معاذ بن ابي ياروسل الله لا اكد ادرك الصلوة **ما يوجب** من تخويل  
 في رواية جليل من الاطالقة بنا وروى فينا بالادم فلان هو خباية من اسم حتى يروى عنه  
 وهو معاذ بن جليل اي من اجل تطويله الصلوة مقتضاها اما ما لنا فلا اقتلها من  
 ظاهره مشكلا لان الظاهر يقتضي اكد ادراك لا يروى قال فكانت الالف زويت بعد لا وكان  
 اعطاه ادرك تصحيح اترك وقال الخافض السعدي هو جرد من حسن لوساوية الرواية  
 وقال ابو اناد بن سراج معناه انه كان يهتفت فكان ان اطول به الادم في القيام والبلغ  
 الكرمي لا فوازدا وضعفه لويجا يترجمه الصلوة وقال الخافض السعدي وهو ممن  
 حسن لكر رواه المنصفت عن العزالي عن سفيان بهذا الاسناد بلقد ان لا تخرجه الصلوة  
 فيلهذا فزاد بقوله في لا اكد ادرك الصلوة اي لا اخرجه من الصلوة في الجماعة بل انظر  
 عنها ايضا من اجل تطويله وقد جاء في غير البخاري في لادم الصلوة والادوية يفتن  
 بعضها بعضا فمما اشكال في الحديث وانما في لان الظاهر يقتضي اكد ادرك فاما في

الاداء والبد واما اذا تأخرها عن التطويل فلا يكاد يولد مع التطويل فاقدم فاداءت النبي  
عليه وسلم في موعظة اشد غضبا من موعظة النبي محمد ورواية منه من يومئذ  
لفظة منه صلوة اشد والغدير رايع الما النبي صلى الله عليه وسلم فهو عليه السلام معتقل  
باعتقاد يومئذ ومعتقل عليه باعتقاد سائر الايام وسب شدة غصه صلى الله عليه وسلم  
اشا للخالفة الموعظة لاقتحام التقدم النبي عن ذلك والتمصير وقيل ما ينبغي اشبهه او  
لازادة الاهتمام بما يليه على اجازة ليكره من ساعه على بال لا يهود من فضل بلذاته  
مثلته فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم انما الناس جودت حوزا لذاته والعصود لذاته  
هو اناس واذا جرح بين يكون وسيلة الى نداء ما بين الاين واهوم كراهة الجمع بين  
حوزة المقربين والهاء معة لتبنيه كما عين وهو صفة انكم متفرجون وفي رواية ان حشر  
سفرين اي من الجمامة وتفرجوا النبي صلى الله عليه وسلم على يادته النبوية الجميلة حيث خالفت  
ولم يبين الحوزة المغتاب الطعامه وشققة وكان من شبهه اكريمة عليه الصلوة وايداه  
ان لا يصنع لعتاب والتاوب من يرضه حتى لا يحصل له الخيل بين وترس لا شهاده من  
سلي مبيتبا فان امامنا لم تختص فان لاغناء الامتلية لهم المرض الذي ليس بصحيح  
والضعيف الذي ليس يقوي كاختص وانس قان بن الاعراف اصل المرض الشفاهان  
يقال به لا مرض اي ناقص القوة وقلب مرض اي ناقص اللون وجعل المرض بالانهاش ثم  
وبالاسكان وجعل قلبه خاصا وجعل مرضا شتلا ل الطبيعة واضطرا بها بعد ائتمها  
وصفائها والضعيف عند القوة وهو اعرج من المرض وقبضه من بين الضعيف بالفح ومن  
الضعيف بالضم بان الاول في العقل والراى والثاني في الجسد وفي الحاجة عطف على المرض  
حود على لفظه وفي رواية ودوا الحاجة بالرغ عطفنا عليه ايضا لكن حود على لفظه وهو صفة  
بعضها الجراى ودوا الحاجة كذات وما ذكره من اقلثة لانها تجمع الالوع الضعيف  
بالتخفيف فان المتكفى اما في نفسه او لا والاول ما يجب ذاته وهو الضعيف ان يصب  
العارى وهو مرض والشاى هذا حاجة في الحديث فوالله من هجران المشايخ من صوة بل  
ان العلم من مادة الامام المتخويل في خبر ومنها جواز ذكر الانسان بفدان ونحوه وهو  
الشيكى ومنها جوارض الغضب لما ذكر من امور الدين ومنها جوارض الاحتجاج على من ركب  
ما يني بعه وان كان مكرها فبحتم ومنها الغضب على ازالة الصلوة الذي هو من  
الضامون وجواز التعزير بالصلاة ومنها الامم تخفيف الصلوة فمما قال ان طان واما  
غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكراه التطويل في الصلوة من اجل ان بينهم المرض  
ونحوه فان دار الفرق والتمصير بآشاه ولم يكن نبيه صلى الله عليه وسلم عن التطويل لموته  
لا صلى الله عليه وسلم كان يصلي في سجدة ويصلي بالتمويل لعلوا مثل سورة يوسف  
وذلك لان كان يصلي معه جماعة مما يرد من كراهه طلبا لعم والصلوة وكذا تخفف  
في بعض اوقات كما سماع بكاء النبي بنوح حدشا عبد الله بن محمد ابو جعفر المسافر  
بقه اسبوا الحق في جوارضه وقد تقدم قال حدشا ابو جعفر عبد الملك بن محمد القمى كما  
في رواية وفي اخرى ابو جعفر العقدي بقعه العين الممثلة والاعاقف ومقرها ايضا قال حدشا  
سليمان بن بلال المدني ما سنا الهمة جمل المنون وفي نسخة المدنى بدون الهمة الهمة  
قال ابو جعفر اذا سئمت الهمدينة النبي صلى الله عليه وسلم قلت معق والى يدوية المنصور  
قلت معيق واليدوان كره قلت من اتى هذا العمل هز لا يبع المدنى لان من مونة الرسول  
صلى الله عليه وسلم وقال الخليل ابو الفضل المندسى في كتابه لانساب قال ان الظاهر انه سب  
هو انما قام بدنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينشأ فيها والمدنى هو الذي يحول عنها  
وكان منها حد شرعية بن ابي عبد الرحمن اعرف برسة الامام ما كان من المشي عجم الله  
وقد تقدم وابادع الصلوة من زيادة مولى انفسه اسم فالعلين لا يبعث بان من الغلوة  
له الحاجة من زيد بن جواد الجهمي فمضى لهما وفيه من سيد العقب على وشقة لوى  
اشلعت وقبته ووقت وقان وسومد وياتر اقلو فكثر فيقل هو بطولى اذ ابو عبد الرحمن  
الاعور بنى وكان معه لواء جهينة يوم الغزاة نزلوا فخر جهنتها او حصار والامدية سنة  
خمس وثمان وستين او اثنتين وسبعين ورواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

حه يشا ذكر الصغار منها خمسة ودولة الجماعة وليس في الصحابة زيد من خالد سواء ومن اهلنا من هذا  
 الاسناد ان جنة الصديق والنعمة وسبها ان رواه ما بين خادقه وصدره مدني وسبها ان  
 فيه رواية لا يجوز ما بقي وقد اخرج منه المؤلفات والقطعة والشراب والادوية والصلوات ايضا  
 واخره سلم في القضاء والبرود او في القطعة والزمري في الاحكام وقا ريس صحيح السلم  
 في القطعة وابن علقمة في الاحكام ان **الشيخ صلى الله عليه وسلم** له رجل هو عمير والدمامق وقيل  
 بلوا القرد وقيل الجارود وقيل هو زيد بن خالد نفسه **عن القطعة** بضم القاف بضم القاف  
 قال القاضي لا يجوز فيها غيرها وقال النور هو المشهور وقال الأزهري قال القائل لا يمكن  
 وانما يقع فيها الاقط وهو ايضا سمى كلام العرب لان لفظة بالتمزيك كالفصحى سواء  
 ولفظة بالاسكان كالفصحى ما ومفعولا الا ان اللفظة عندهما لغتان اذا جمعا على انها  
 بالفتح بمعنى الملقوب وهو ما سماع عن النحوي استعمل اوغلة فيجوز نحو ابر وقا ان ذلك  
 فيها اربع لغات اللفظة بالفتح وبالسكون والفتحة بفتح الهم والفتاح والفتحة بضم الهم  
 والانتقال وجدان الشيخ من غير طلب **فقال** له صلى الله عليه وسلم ورجع وايد قال بن العلاء  
 يا عروة بن الحارث من المعرفة لا من الامرات **وكاها** بكسر الواو وبالمه هو الذي يشبه رأس  
 العرة والكس وخونها ويقال له هو الخيط الذي يشبه به الوعاء يقال اوكته اي كاه فهو اول  
 وقتك اول كل امرأه ونسبها اي شق بالوكاه ومنه اوكتا يزعم وفي المثل يوك انك اوكتا دعوتك  
 نفع راسا اوكتا يوك بالهمز لظني آخر تقول اوكتا الرجل اعطيت ما يوكا عليه **وقال** شك  
 من الراوي من زيد بن خالد او تزج منه **واها** بكسر الواو اي طرفها ويجوز ضم الواو وهي  
 قرابة الحسن وتوزج نعت قيل وعاء اي حلة وحلته **وقال** سعيد بن جبير اعاد بقلبا لواء حمرة  
 وكان الجوهر به الوعاء واحدا لا وبعية يقال اوعيت المراد والتمتع اوجعته في الوعاء قال  
 عبيد بن الارصم المزيبي **وان** طال الزمان به والتمت اوجت ما اوجيت من زاده **وعكا**  
 بكسر العين الميملة وبالفتح الوعاء الذي يكون فيه النفقة سواء كان من جلد او ثوب او قوت  
 وعن ابن عبيد ان يسمي الجلد الذي يلبس راس القادورة والنعاس ايضا لانه كالوعاء يقال  
 قال ومنه الحديث ليق هذا الحديث وهو من النعس وهو النسي والنعط لان الوعاء ينثني  
 على ما فيه وينعطف ويقال نعست القادورة اعفصها بالكسر عفا اذا شدت عليها القفا  
 هو واما الجلد الذي يدخل في فيها فهو الصرام بالكسر وكذا ايضا يقال لكل ما سدت به  
 شيئا اليد او بالكرة اما السداد بالفتح فهو العصف في الثوب وفي بعض طرق طوبى بعد  
 الخياطة اعرف عفاها وكاها من يزيك وان امر يعرفه ما ذكر يوت صدق مؤتمرها  
 وراسفها من كذب وثلا ينقطع بماله قيل ويسقت الشقبة بالثوب خوف لسيان وعن  
 ابن ادم من امثا فعشة يسقت ان يرفها جبل حصن المالك وقيل يصب عوفها بعد الاعتقاد  
 وقيل عرفها ايضا الجنس والند وطول اقرب وجزء ذلك من دقة ومناقته **ثم عرفها**  
 للناس بذكر بعض صناتها في الجماع والجماع ستة ايام ستة متصلة كل يوم مرتين ثم مرة  
 ثم في كل اسبوع ثم في كل شهر في بلد اللفظة الى ان تتم السنة وهو الاقرب واجب لكن  
 اختلفت في مرة وجوب القرب فقال اصحابنا الحنفية يرفعها الى ان يطلب عطف ان صاحبها  
 لا يطلبها وهو الصحيح لان ذلك يختلف بقلة المال وكثرة وردي محمد عن امامنا الحسين  
 رحمه الله ثم ايز ان كانت اقل من عشرة دراهم عرفها اياما وان كانت عشرة فضاء عرف  
 عرفها حولا ويزعم محمد في الامس الحول من غير تفصيل بين القليل والكثير لعنا هارث بن  
 وهو قولنا المشافق مالك رحمه الله نعت دراهم من اوجعتة نعت الله نعت انها  
 ان كانت ثمانية دراهم فضاء عرفها حولا وفي القرب العشرة الى مائة شهر وفي العدة  
 جمعة وفي ثلثة دراهم ثلثة ايام وفي درهم يوما وان كانت ثمة ونحوها فضاء حولا  
 وان كان منها ما كانها مكابها وفي الحديث اذا كانت اللفظة شيئا علم ان صاحبها لا يطلبها  
 كالقوة وقشور ايمان تكون المتأخر منها وكثيرا لا تتابع من غير تيمم كمن يخط  
 ملك ما تملك لان التملك من الجهول لا يصح وفي الواقعات الختام في القشور والمائة انه  
 يملكها وفي العبد لا يملكه وان جمع سبوا نعت الحصة فهو له لا يجمع الناس بل ذلك  
 وان سلغ شاة ميتة فهو له ولصاحبها ان اخذ هاتمه وكذا في الحكم وهوها وقال القاضي  
 وهوها ثمانية ستة بالاجماع ولم يشترط احد ثوبه ثوبه سنين الاما وروى عن علي بن ابي  
 طالب



ولعله لم يثبت عنه وقد روي عنه انه بزعمه الملة المشروعة احد بزعمه اشهر حكماء الخلفاء في قضاة  
وحدث عن الخوارج انه عرفها الملة في ايام وقال لبعض اشيا فقتية هذا اذا اراد ملكها فان اراد حفظها على  
صاحبها فقط فلا يملكون من اصحابنا على ان لا يصيب القريب والافق وهو الوجه في الاربع عند  
الاشيا فقتية ان لا يصيب القريب في القتل سنة بالزعم من انما يظن ان فاقم بطلبه فانما وقال البك  
ان دعواها في القرب فزعمها وفي الصلوات لا يصيبها وقال لما ذكر في الميراث الكثير واستجبت  
جده التعريف ولم يبلغ متي سنة وفتحا انه عليه السلام قرئ من هذا الولي اني اخاف ان يكون من  
الصدقة لا يكتبها لمتي على ان الميراث الذي لا يصيب اليه اهله فوكل في قوسين له اود عن جابر  
رضي الله عنه ونحو رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا السوداء والجلد واسباها بالقتل الرجل  
فيقتل به وقدمه بعض العلماء الميراث الذي لا يشكك فيه يدعي على يده عنه في القتل على الريسار  
وكون النبي صلى الله عليه وسلم تركه فزعموا انه ابو داود ايضا في سنته وقبره ان يكون انتزاعها  
الا وهو هذا الميراث لما ذكر في القتل من حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الميراث بين اليسير وغيره  
لا يحتاج في الترتيب في ميراثه ولا في ان القضاة على الميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يوجب  
على غيره من ميراثه ان يكون له ميراثه ولم يحد من ميراثه هذا وراي محمد بن ابي عبد الله عنه قوله وصح  
سنة مائة دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم قرئ من سواها فزعمها علم احد من ميراثه انما قال  
عزها حولا فزعمها فزعمها حرم فثبت ثبوتها على ما حفظه واهلها ويورثها وكانها فاداه  
صاحبها والى فاستتم قال اراي فقلت بحق ان يترك ففانك اراي فزعمها حولا وحولا  
واحد فان قلت هذا الحديث يدل على التعريف ثبوت سنين جزوا كما في ثوبان وشك كما في قال  
الراوي في حقه وحديثه في ثوبان فالتحريم فيها ثقتان الاولى في الميراث والثانية في ايمانها والبيع  
بالزعم من انه الميراث وهو من فضلها والقضات او يطرح الشك في الزيادة في القضاة او في  
الاصحاب هذا وقال بعض العلماء ان السوء والفساد والحيل ونحوها ليس فيها تعريف وانما  
يعرف بغيره وتطلب النفس تركها لغيره وتقبل الطعام وقال اصحابنا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كلمة من الحيلة والارباب وبهذه لا يعرف وان كان قبله ومثل ما يجب تعريفه واختصه في  
القتل يقتل باء دون ضاها السرفه وقيل ادنيا وفادوة وقيل هذه الورع واختلفوا ايضا في  
تعريفه فيقول سنة كان كثره وقيل مائة بطن في مثلها طلب اعاقبها وانما طلب عاقبته اعاقبه  
عنها سقط المطلب ففان هذا يختلف كثره المال وحلته فزعموا ان القصة يعرف في الحال ودان  
الغريب يورث اربعين حران المدة التي يجب تعريفها كما سنة مثل ما يجب التعريف فيها وراي  
بلا المعنى تلك الحققة في كانت وهل يعني التعريف في معرفة معرفة جبه وجهان وعدم الكتابة بضع  
العاقب من ثم استحقها كسرايا الثانية وسكون العين مغلطنا على لغيره فزعموا ان كثره في  
ولا تقتلن بها ففان جبين او قريبا ويا جبه المشا في القتل الواحد حديث ان كثر  
رضي الله عنه يراود مسلم واهم عزفها فان جاء احد بغيرك بعدتسا وواعاشا ووكاشا  
فاعطها اياه والى فاستتم بها وبفان هرا في حديث الباب ثم استتمت اصحابه هل يدخل في ملكها  
او غيرا فزعموا في سنة لا كثر من بن خلفا فزعموا فانما لحظا في سنة ففان استتم بيان انها  
بعد التعريف يدخل بها ما يشاء فزعموا ان رواها اذا جاء صاحبها ان كانت باقية او غيرها ان  
كانت تالفة فانما تحت القطة ففان كان في سنة السنة فزعموا عليه في يوم لان يده فاعاز  
وان صاحب بعد السنة عليه الزامة لانها صارت دنيا عليه وانما كثره في ميراثه من انما عليه  
فقال ابو زرعة رواها بعد التعريف لا وراي يورثها وهو قول داود وقيل بان في السنة وقالا سنة  
ابن المسيب في المؤد ويقتل في بها ولا ياكلها وروى ذلك على ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك  
حالة السنة في ما ذهبوا اليه فزعموا ان الله عز وجل في عليه كثره في سنة في حلال بعد السنة  
عزفها في ان رضوا عنه وامثاله بان حكما في حال في يوم ان عليه الميراث عزفها في ميراثه  
عليه او غيره ما له ان يكون انما سنة عليه الصلوة والشروع بالانتفاع به وذلك حاله من ان  
من الامام بن عباس رضي الله عنه وقيل ان رضي الله عليه كثره عرفه كان من مالها كثره في انما  
رئيس اميراتها ولا يطلق الرب على غيره الا حاشا ففانما او عرفها عن اصحابها وكانها فاداه  
ان اعطها نفسها او غيرها كما تقدم اليه فان معرفة القضاة في كثره من احد من الامام  
العقله اعلم اذا وصفتها وشيها قال اصحابنا السنة في حلاله ان يردتها اليه من غير

ان يجبر عليه والغصاء وقال الشافعي ومالك يجبر على دفعها لما جاء في رواية مسلم بان ما صاحبها  
 عرفه مما سبها او ما لها وكانها فاعلمها اياها ولا فرق وهذا امر هو المحرم وكان الغصية  
 هذا مذموم وعليه البيهقي لقوله صلى الله عليه وسلم البيهقي على من ادعى بالعلم لا يرد على الملك  
 ولا على ابيه لان الانسان قد يفت على ما يجره ويخون عليه ما لنفسه فلا يجره بها او يطعن بمحمد  
 على طراز زويتنا بين الاخبار لان لا يجره ربه الا ذممة وقال الشيخ فطلب الدين ان اوصفها  
 فهل يجيب عنها لوها بالوصف ام لا ذهب مالك في وجهه واختلفت اصحابه هل يملك قال  
 ابن القاسم لا يملك وقال شيب وسخون يملك والمختار المسارق اذا سبق ما لا يجره  
 المسرق ومنه ثم اقر من وصفه وانما الوديعه اذا سبق من او دعها اياه من اصحابه من غيرها  
 بحري الغنطلة والرفقة وسنم من فرق بينهما بان كل موضع يتعد عنه على الملك فامة المسنة  
 اكتفى به با الصفة وفي المختارين الاولين يتعد فامة البيهقي فاما الوديعه فخرى كما  
 بالوصف منهم من شرط الاوصاف الثلاثة وسنم من القصر على البعض وتعد ما لا يجره من قبل  
 تنوع لا بد من معرفة الجميع وقيل يجره وصفتان وقيل لا بد من الغنطلة والوكاء وفيه السنة  
 الشفوية في انه لو ادعى رجل الغنطلة وعرف غنطتها ووكاءها فذهب مالك واحمد الى انه  
 تدفع اليه من غير سببة فاقامها عليه وهو المقصود من معرفة الغنطتين والوكاء وقال الشافعي  
 والمختار اذا وقع في القصر صدق ما لم يدعي ان غنطته والاشيئة قال ابو ذر لك الرجل  
 يا رسول الله **فصلاة الابل** قال ابو هريرة لا يقع اسم الصلاة الا على الحيوان فقال صلى الله  
 والبعير غيرها من الحيوان وهي الضوال الغنطلة والوكاء فقال صلى الله عليه وسلم  
 ذهبت على وجهها بلذراع وهي مستداه خبز محذوف او ما تحتمل اكلها لانها لا تفتن اذا  
 صلى الله عليه وسلم **حتى احزرت فحنتاه** شنة وجنة وهي ما اوقع من اللذذ وقال ابو امامة لم  
 لطيف ومنها لغات ومعج الواو وكسرها وضها واجنة يجره الخمر او قال **احزروها**  
 شلتك من الراوي عن زيد بن خالد قال خطا لي ان كان غنطته استقصا والراوي السائل وسوا  
 غيره لم يراع المعنى المراد ولم يتفطن له فصار شئ عجزه بغيره فان الغنطلة اما هي اسم  
 للشئ الذي يسقط من صاحبه ولا يدركها من موضعها وليس كذلك الابل فانها تحالفة  
 للغنطلة اما وصفة فانها يجره مرة لا سباب القدرة على العود اليها لقوة سيرها  
 وتكون الخداء والسقاء معها وانها ترد الماء ويها ونحسا وتنتع من اللذذ وسوا غيرها  
 من صفات السباع ومن التردى وقرن ذلك يجره من الغنطلة فانها بالامر يقبل سبيل الغنم  
 سبيل الغنطلة هذا وقال محمود العيني وبعضهم ما كرهه فظنوا ان الغنم ايضا ليس من الشئ  
 الذي يسقط الخ فينبغي ان يكون مثل الابل مع انه ليس كذلك والراوي ايضا انتع من  
 كذا والسباع فضلا عن صفاتها وتغيب عن صاحبها اياها عدوية تربي وترب ثم يعوق فينبغي  
 ان يكون مثل الابل في انه ليس كذلك لانها تنهر وجرها ذكره تامل فاعلم جركان غنطته عليه السلام  
 لا كان شئ مثل ذلك عن اجتماعها **انما** صلى الله عليه وسلم **ومالك** ونها اي في شئ وقع لك  
 ونها ايما تصنع بها ولم تأخذها وتنتا وبها وانها مستقلة باسباب تعيقها فهو من  
 احزرها وفي رواية قالك بالباء وفي اخرى مالك بلا او ولاقاء معها **سقاءها** يس  
 استعن هولتين والباء والجمع الغنطلة المسقة والتكثير ساقى كما ان الوطيل فلان خاصة  
 واليحيى لاشن والغريبة للباء ومقتناه معها اجواها فانها تترقب تنكتف بيا اياما وحذاها  
 كسر الجملة والذم ما وطر عليه البعير من فضة والفرس من حافره والجداد الغنطلة ايضا  
**ترد الماء** جملة بيانية لاجل لها من احوالها وجره مستند بمذموم اي جرد الماء من لونه  
**وترجى شحمها** اذا كان الامم كذلك **فندرها** اي جرها **حتى يلقها** ارضها اي امكها لانها  
 يترقا قوة لا سباب العود اليه قال ابو هريرة اسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 احي مثل صلاة الابل ثم هو الغنم هو اسم مؤنث موضع النحر يقع على الذكر ولا ناس  
 ويعبرها جميعا فاذا استغزها المشتبهاتها وقتلت غنمة لان اسماء الطمع التي لا واجدها  
 من الغنطلة اذا كانت لغنما لا يمين فانتا نكت لها لارم يقال له خسر من الغنم ذكوره  
 قومت العدد وان غنيت اكياش والابل كما لغنم فيجمع ذلك قال صلى الله عليه وسلم  
 اي يست كسنة الابل لا يجر لك ان لغنتمها **او يجر** حيلك ان لم تأخذها يعني باصها  
 يجرك من اللذذ طعين والمراد من الاض صاحبها اي او هي لا طينك الذي هو صاحبها انظر

او هي لذات لم تأخذها ولم يتفق ان ياخذها غيرك ايضا بل عاين عليها من الذنب وغيره فانها  
 وهذه القول اذن في اخذها دون الاصل صحيح بر من يمنع انتقاها الاصل اذا استفتت بقولها  
 عن جملتها وهرمها انما يقع ما لك واحد ويقال عند الشافعي لا يصح في اتجاره ومع ان الشاذل  
 وعند مالك لا يصح في الاصل والخليل واليسق والحجر فقط وعند احمد لا يصح في اتجاره والفقير  
 يصح في العلم ويؤيد شرح البيهقي وعند الشافعية يجوز لفظ فقط ان لا توجد تقريرة  
 او بدله فيقول على الاصح وعند المالكية ثلاثه اقوال في انتقائه الاصل لانها يجوز في القرع  
 دون الصلوة وقالت الشافعية في معنى الاصل كل ما امتنع بقوته عن صفا والسباع كالفرس  
 والاربع والقطي وقسمه المالكية خلاص في ذلك وقال من القاسم طريقا المبرر بالاصل دون  
 غيرها اذا كانت مكان لا يمان عليها منه من السباع وقال القاضي اختلفت عند مالك  
 في ما وبان السباع والقطي والحجر هل يملكها الاصل اوسا في المقضات وقالت الشافعية يصح  
 انتقائه الهبمة مطلقا من اي هبته كان لانها مال يتوهم عينها وللحديث يحول على ان كان  
 في يدهم اذا كان لا يمان عليها من شئ ونحن نقول في مسئلة بتركها وهذا لان في بعض بلاد  
 انه وبان يسيبها اهلها في البراري حتى يبتاعوا اليها فيستكونها وتنت حاجتهم ولو اذنت  
 في انتقائها في مثل هذه الحالة والذي يوجب في بعض بلاد ما وراء مالك في الموطا عن ابن شهاب  
 قال كان من اهل الاصل في زمن عمر بن الخطاب عليه السلام لا يملكها الاصل حتى اذا كان  
 عثمان رضي الله عنه امر بتركها لم يمتنع احد من اصحابها اعطى ثمنها ثم اهل يجب  
 انتقائه المقتطعة ام يتركه في غلوة وتروى عن مالك الكراهة وقد يحتمل ان اخذها افضل لئلا  
 له بال وقتها في احوال بعضها لا يخذ ولا يجب وانما في يجب وانما ذلك ان خلاف  
 عليها يجب وان امن عليها استجرت وعن احمد يندب تركها وتروى عن الطحاوي اذا وجد  
 اقتطعت فالأفضل له ان يرفعها اذا كان يامن على نفسه واذا لم يامن لم يرفعها وقد شرح  
 في ذلك المقتطعة المقتطعة في قولها حيا من رغبة ودفع المقتطعة افضل من تركه في سلامة  
 الشاة وان غلبت فيها يذبحها في رزق وان لم يذبح يباع رخصها اجمع العلماء عليه والاقتطاع  
 افضل من رزقه وتبيننا وهذا القول اختلف العلماء في رخصها قال بعضهم رخصها افضل من تركها  
 وقال بعضهم يترك رخصها افضل في رزق الطحاوي ولو رخصها ورضعها وكان ذلك  
 في رزقها عليه في ظاهرها كما في قوله في بعض مشايخنا هذا المبيع من ذلك المكان حتى وضع  
 عنك انما اذا ذهب عن مكانه ذلك ثم اعادها او رخصها فيه فانه يرضع وقال بعضهم يرضع  
 مطلقا وهذا هو قولنا في الحديث فوا ترسها اذا استدلت المازرعة لعدم الغرامة  
 بقوله يترك اذا طهرت التمسك والمالك لا يرضع ونسبه بقوله لذنب انها كانت لغة على كل  
 حال وانها من لا يتفق بقاءها صاحبها واحب عن ذلك لا في حقيقته والشافعي رخصها الله  
 بان المومن يرضعها حتى انك تصفها في رزقها وهو قول مالك والشافعي في رزقها  
 ولا اعد معها بل يرضعها وهو قولنا جاء رخصها يوما فاذا ذهبت اليه وميتها ان يكون لغيرها  
 في حال الغضب وانما قول الله يرضعها في حقها يرضعها في حقها الله عليه وسلم فان رزقها عليه في الغضب  
 ما يمان عليها وقد كلف الله عليه وسلم التزوير في حقها عنه في رزق الخمر في مالها يرضعها ومنها  
 حوازيه الاوشان ذلك لما ورثت المشاع ومنهم من كره احسانه الى ماله ربح وميتها ان  
 قولنا رزقها عن صاحبها وكما هو دليل بين على معاذ قوله كل من اذبح يرضع العيب في الاشياء  
 كلها من الكهنة والمحقين وغيرهم لا تصلى الله عليه كالم قولنا ان يرضع في مالها ربح  
 هو في الوجوه من بين في قوله في معرفة عدومها اوجه والله اعلم ومنها ان صاحب المقتطعة  
 اذا اصابها من غير ما من ممتلكها اذا ثبت احسانها فان وجدها فداها المقتطعة  
 واراد ان يرضعها كان له ذلك وان كان قد اصدق بها فصاحبها يرضع من الضمير بين  
 ان يترك في رزقها ويرد ذلك عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضي الله  
 عنهم وهو قولنا في رزقها وكراهة في حقيقته وسعيان ان الثوري والحسن رخص الله ذلك عددا  
 في قوله عن ابن عمر في رزقها وكراهة في حقيقته وسعيان ان الثوري والحسن رخص الله ذلك عددا  
 في رزقها عن ابن عمر في رزقها وكراهة في حقيقته وسعيان ان الثوري والحسن رخص الله ذلك عددا  
 في رزقها عن ابن عمر في رزقها وكراهة في حقيقته وسعيان ان الثوري والحسن رخص الله ذلك عددا

وهو قوله

وقد تقدموا في باب فضل من علم وعلم وكما هم كرميون وقد اخرج منه البخاري في الاقسام وفي الفضائل  
 ايضا قال ايمان قال سئل بعض الجاهل **بني صلى الله عليه وسلم عن شيئا** جمع صحيح وهو يترجم  
 وورثه اقرانه او اهلوه او افعالا على اختلاف من العربتين كما حقق في موضعه قاله الساجي  
 الشيخ تصحيح شيخه وشيخه كمالين على خلاف البخاريين ولا تقدم شيئا **كرهها** ما سقاها شاه  
 وكان من همن لا لشيء انما لانه استأثرت ونحوها وانما كرهه صلى الله عليه وسلم  
 لانها وما كان سببا لتقرير شي على المسلمين ليقدم به المشقة او ربما كان في الجوارح  
 يكره السائل ويوسوه او ربما اجفوع عليه السلام والمفوع المشقة والادى يتكون ذلك  
 سببا لطلبهم وهذا ان لاشياء التي لا مزودة ولا حاجة اليها ولا يتعلق بها كماله في  
 وانما في بغير ذلك فلا تصحوا انما هاهنا لان السؤال حقا واجب او مندوب لقوله قد  
 فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتقولون **قل اكثر على صيغة المجهول** من آياتها وانما اكثرها  
 السؤال **عليه** صلى الله عليه وسلم **عضب** جواب لنا وسبب غضبه صلى الله عليه وسلم اعتقدهم  
 في السؤال وتكفيرهم لما لا حاجة لهم به وهذا قال صلى الله عليه وسلم ان اعظم المسلمين حيا ما  
 من سائل من شئ يخرج من اجل مسألته اخرجوه البخاري ومن حديثه **قال** صلى الله عليه وسلم  
**لئلا تنزلوا من عبادتي سقطت** قوله لئلا تنزلوا **سئلوا** قال بعض العلماء وهذا القول منه  
 صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 باعلام الله نعم وقال القاصي بما هو هذا هرطيد ان قوله صلى الله عليه وسلم **سئلوا** انما  
 كان غضبا وقيل بعض النسخ عن شتمه عذفا لانه لا يجب عذفا لغير ما استغفرت  
 اذا تجرت وانما العفة دليل عليها نحوهم والام وعلام وعلة الخوف بين الاستغفام  
 والخبر ومن ثم حدثت في قوله نعم لئلا تنزلوا من عبادتي نعم فشا ظنة يتم مرجع  
 المرسلون ونعت في قوله نعم لئلا تنزلوا من عبادتي نعم لئلا تنزلوا من عبادتي نعم  
 في الاصل وانما قوله **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 عن **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 ومعنى قوله **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
**ابولك** هذا بضم المعجمة وبالذال المعجمة الحظيفة والباء الغرغرية المهيمة وبالفاء  
 حذافة من يقيس من المهاجرين الاولين الذين اذركوا سبعة الرضوان وقيل الذين سئلوا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 النبي صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 منه وعما به قبله **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 يقع وقال ابن وهب قلت لثابت بن سعد ليعضدك قال نعم واسع الروم في ذم من عرفه صلى الله  
 وراى دوع على اكثر فضبه الله حتى جاءه الله منهم ومات بصري في صلاة عثمان رضي الله عنه  
 وكان سبب سؤاله عن ابيه لان بعض الناس كانوا يطعنون في نسبته بعبادة الالهة  
 فينبسوا الى عمار ابيه اذ لا احد من نفسه صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 او بالعباس ولا لا سئلوا في صحيح مسلم ان كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 قالوا سمعت ابا بن اعين شكا آمنت ان يكون امان قادرا ما توافر حساه في العافية  
 فتعصها على عين انما سئلوا به لو اطلق لعبد اسود لخطت به فقام اى ابيه صلى الله  
 عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 في رواية **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 ان دبيعة وهو صحابي جزما وكان اسبب هروما ذكر محمد بن عوف في حذافة ايضا ووقع في  
 سقا كربة نحو هذه القصة ان رجلا من بني عبد الدار قال لئن اقول ليعبدني ابي  
 عذوة فان حذافة وان سئل على اى ابي بصير من القطب رضي الله عنه **قال** صلى الله عليه وسلم  
 الوحيد صلى الله عليه وسلم **قال** صلى الله عليه وسلم **ان** كان لا يعلم كما يباين منه من مقبالات لا  
 الاسئلة المذكورة مما لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قال ذلك ليعبر  
 رضي الله عنه لما راى حرصه على ان يكون ذلك كما كتبت والشك في امره فقال انما تنسب  
 الى الله وقد حدث في الترمذي ثم وعرض عليه رضي الله عنه فان العالم لا يشال ان يباين

بمخارج اليه ومنها كراهة السؤال بعقبت ومنها ما حقه النبي صلى الله عليه وسلم  
من تركه يقع الحجة والراء وتخصيها يقال تركه يعبر ويترك او استناخ وكل شيء ثبت واقام عند  
ملك واستاده الى الانسان على طريقة الجاهل الحق بعير الحسد وهو ان يحزن الكلمة فحقة من  
مع يذنب فستأهلها تلك الحقة لا مع ذلك العبد بما اوتى الفريضة مثل ان يستعمل المشرك انه وهو  
شعبة العبير فيطلق العفة فتقول زيد عظيم الشكر على ركبته عند الامام او الحديث ووجه  
المناسبة بين اليا من ان المذكي في الباب الاول غضب العالم على اسأل لادم جرد عو حيا لاد  
وفي هذا الباب ذكر اوصاف المشرك عند اعادتنا ساسا من هذه الحديث حرقنا ابو ابراهيم الحنكزي بالغ  
قال احبنا وفي رواية حرقنا شعيب عوان في حجرة بالجملة وارضى عن ارضه محمد بن مسلم  
شهاب انه قال اخبرني بالانبياء ان من مالك يعني الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خرج من مكة فالتفت اليه غضب فقال اسلوبون صناد عدا الله واحد اقتدا للمقالة قوله قال يا رسول  
الله من مالك فقال صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال من اقول انك حذفت عنك رسول الله عليه وسلم  
ان يقول اسلوبون شرك الفناء بسيرة عرض الله عنه على ركبته فاذبا واكراما رسول الله عليه وسلم  
عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ربا والاسلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ومعاذ الله  
ديننا بما عهدنا من كتاب الله وسنة نبيه واكتفينا به من السؤال ابلغ كتابه وانما قال هذا  
شقيقة على المسلمين للذي يردوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خلوا تحت قوله قلت ان الذين يؤذون  
الله ورسوله لعنهم الله الله من ذمته في الدنيا والاخرة واعلم ان هذا ما بيننا وبينهم مع الايام  
ومن ابراهيم صلى الله عليه وسلم كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء ويقولون  
من ان يقولوا يقولوا يقولوا يا ابن ماري قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق نبيهم هذه الآية عن ابي بصير رضي الله عنه  
ان قال يقول من ان يقولوا فلان فتمت يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن اشياء ان سئلكم ان تظهركم شئوا فتمت وان سئلكم عن اشياء من قبل القرآن اي  
ديان الربوي شئوا فتمت وان سئلكم عن اشياء ما بين السؤل وهو ان يسألوا عن اشياء  
لا يفعل ما يقرب عن الله عنها صفة الحوي عن اشياء عن الله عنها ولم يكلف بها ادروا له  
لما نزلت وفيه على الناس حج البيت الاية قال سألته عن ما يكلف بها ادروا له  
عليه كالحج اعاد لهم ان لا يولفت لهم وجبت ولو وجبت لنا استطعت فانكروا ما تركتم  
فتمت يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا الا الله او اسئلهما اي مما الله تعالى سئل من سئلكم  
تعدوا وان سئلكم الله فتعدوا عليهم لا يبايكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كبيره قال  
رجالهم عن سئله عنه منه ان تلك الاسئلة قد تكون على سبيل التفتت او التفتت فقل  
تزل لا يعقوبة ليست ذلك فقال رضي الله عنه ربا في بعض المسجع وجد فقط ثوبا او قالها  
ثوبنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بل ذلك فسكت وفي بعض الروايات فسكن غضبه بل قوله  
فسكت وكان ذلك من افرام قاله عزى الله عنه ولم يزل يوقفا في رايه وجرح خلق على ما روي  
باري  
من اباد الحديث في امور الدين فانا ابو بكر بن ابي عمير عن بعض ابيهم عن بعض ابيهم  
وضع الحاء وفي رواية بعد فغنه وفي اخرى يابيه بكرها مع حذو فغنه ايضا ليقيم عنده قال  
المطاني اعاد الكلام لانا قال ان من اعاضلنا من يعرضه عن وعيه فيكره ليقدم واما  
لان العبد حبه لبعض الاشكال فيقطعا جريا بيان وقال ابو الزناد او اورد في في العقيم  
او الزبير في الموعظة هذا وقته المناسبة بين اليا بين ان المذكي في الباب الاول ما روي  
الى شان انا لى شمل وهذا ايضا ايضا في شان التفتل لان اعاد النبي صلى الله عليه وسلم  
مرايت اشيا كانت لاجل التفتل ليقدموا كلمة حتى العزم ولا يقوت عنهم شئ من كلمة اقر  
فقال وفي رواية في حال النبي صلى الله عليه وسلم او تقول الطرفين معلق من حديث في كرخ المذكي  
موصولا بجماعة في كتابها في اوقات وفي الروايات فهو النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسألوا  
تفتل ان سئلكم ان يقولوا يا رسول الله قال لا تسألوا الله وعقوبوا من وطير وكان سئلكم  
الزبير وهو يصرف اليا في الغلاب والميل من الحق والمراومة المتبادر ابا معلقة فلهذا  
صير في قوله تعالى صلى الله عليه وسلم يزل بها مادام في حلسه لا مع عدم او ارضه باعتبار  
كلمة او اعتبارا لئلا يذوقهم وقال ابو حنيفة الخطاب رضي الله عنه وهذا ايضا  
وصلة الخرافة في خطبة الورا من عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

في حجة الوداع الا ان يتركها ثم اعظم حرمته قالوا الا شهرنا هذا قال لا اي بلد يعلموا ما فعله  
 حرمته قالوا الا بلدنا هذا قالوا واي يوم علمنا ما فعلنا حرمته قالوا الا يومنا هذا قال فان الله ساردا  
 وقت حرمته ما دام وامواتكم واعراضكم الا حرمتها حرمته يوم هذا في بلد كرهها وليس يهدوا  
 ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم **لا اهل بلغت وقوله لولا ان اطلب لقال لا لعقله لكانت قالوا**  
 رغبوا الله عنهما كل ذلك في بيعة الا انهم لم قالوا في حرمته او ليك لا ترجمون بعدى قتلوا ابيهم انما  
 رتاب بعض قباذرة الملائكة ههنا هو هذا القدر المعلق من الحديث العوضا لم يكونوا  
**حدثنا عبد بن صالح** الميموني سكن الموضع هو ابن عمه الله ونسبنا القضاة والقرابي الميموني  
 ابو سهل اصله كوفي روى عنه الجماعة الاسما قال ابو جهم صدوق وقالوا لعمري ان  
 ماتت بالاهوار سنة ثمان وخمسين ومائتين وثلاثين سنة عبرة لثلاثة اعمى عنده بن  
 سليمان المروزي روى له ابوه اود وعصف بن محمد الرحيم المروزي وعسوف بن ابي ابي روى  
 له خلا **حدثنا عبد القادر بن عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان** السعدي الميموني الميموني  
 سهل الحافظ الميموني مات سنة سبع وثلاثين وثلاثين سنة عبد الصمد ثلثة هذا اعمى  
 وادنا في عهد الصديق بن حبيب العوزي الخرج له ابوه اود وحبه لبن واثالث عبد القادر بن  
 الحافظ روى عنه الترمذي **حدثنا عبد الله بن المشي بن عبد الله بن منير** مالا الهذلي  
 والده محمد القاسمي البصرى وروى عن عمه وروى عنه ابنه وزير قال ابو جهم بن منير صالح  
 ابوه اود لا اخرج حديثه روى له البخاري والترمذي وابراهيم بن ابي ابي روى  
 المشقة ونسبت الميموني ابن عبد الله بن منير مالا الهذلي الميموني قالوا  
 عن جهم والبراء ونسب عبد الله بن المشي ومعه وعرفه وقتة احمد والشمس وقالوا  
 ابو جهم لا يارسى واشاد ابن معين المتعصبه وبيته انه لم يولد في القضاة وروى  
 وكثيرا في كفاية السنة ثمانية بن عبد الله بن جهم فامة سنة عشر من جناس  
 ابن بن مالك روى الله عنه **عن النبي صلى الله عليه وسلم** ومن لطائف هذا الاسناد ان جهم  
 اعتدب والغصبة ومنها ان ابن منير هو من جهم بن الجباري ليس يزوج ومنها ان روايته  
 كاهم بصرفين وقد اخرج منته الملائكة في الاستبذان ايضا والترمذي وغيره والشمس  
 وقال السنن صحيح غريبه صلى الله عليه وسلم كان ذا سكر على ابي ابي روى عنه  
 وسيمون معني التستلي في التسليم والحديث الا ان شاء الله تعالى وانما صلى الله عليه وسلم  
**بكرة** اى بلام وحمله مفسده وهذا من ارباطه في اسم الجهم على الكل كما في قوله صلى الله  
 عليه وسلم ان الصديق كونه قالها شاعر يقول **ليد** الا لا يفتي ما خلا الله باطله  
**اعادها** روى اي قالها ثلثة على الصيغين اعادها معنى القول او اعادها فصا لها ثلثة  
 على تقدير القول ولا يلزم قول تلك الكلمة اربع مرات فان الاعادة ثلثة كما تحقق بها  
 اذ المرة الاولى لاعادة فيها والثالثة الاعادة المذكورة في الحديث الا في حديثنا  
 بن عبد الله وفي رواية الصغار **حدثنا عبد القادر بن عبد الوارث** قال حدثنا عبد الله  
 بن المشي قال **حدثنا ثمانية** وفي رواية ثمانية بن المشي فاسم اجدته عن ابي روى الله عنه  
**عن النبي صلى الله عليه وسلم** انه عليه الصلوة والسلام كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا  
 وبين قامة الاعادة بقوله حتى يفرغ منه بصيغة الجمله اى حتى يفرغ منه كما في رواية  
 الترمذي وحتى يفرغ من تكلمها حتى يفرغ منه ذلك لا ينص الله عليه وسلفا موردا بالبلغ والبيان  
 وربما يكون مجزئ من بقوله عن حقه ما يقول في ذكره يفرغ الغم وتكون من ما يقول  
 من الكلام المشكوك فيكون دفعه له شكلا واذالة المشبهة وكان اذا تكلم بكلمة فاعادها  
 هذا من ثمة الترتيب والخبر هو قوله **سئل عليه** **الواحد** والاشهد لانه قال في حديثه ان يقولت  
 عند الاستبذان وقد روى عن عبد النبي صلى الله عليه وسلم جاء وهو يبيت فسئل  
 فلم يجبه ثم سئل ثانيا ثم ثالثا فاعترف بركته تسليما وروى ايضا ان قال صلى الله عليه وسلم اذا استاذن  
 وكنتي اذن ان استسكن من ركة تسليما وروى ايضا ان قال صلى الله عليه وسلم اذا استاذن  
 اعدت ثلثة اذنين ليه فليجمع ويحرف في اذنية الاستبذان لا تفتي اذاهم الا اذن  
 بالاولى ولا تفتي اذاهم الا تفتي اذاهم فاعادها ثلثة على الصلوة والسلام اذا استاذن اذاهم  
 ثلثة اذاهم من ان يكون بالثلاثه وغيره على نذكره عرف اذا التفتية تكرار القول مرة بعد  
 اخرى وتسلية عليه السلام على باب سعد ناد لم يذكر عنه وغير هذا الحديث فالوجه فيه

ان يقال معنا وكان عليه السلام اذا اراد ان يقول سب عليه فشيعة الاستيذان ولا يدخل مسلم  
 شيعة النخبة ثم اذا قام من اجلس سب شيعة الوداع وهو المشتمات كلها شيعة هذا  
 واخرى على البداهة لان كثرة اذا لا تقتضي تكرار الفعل وانما المقصود في كثرة كلما حفظ تكرار  
 من التركيب محسبا لعنف الاستمرار قال ابن ابي عمير انما كان تكرار المصروف والجمهور انما يقتضي ان لا  
 يقوم عنه اول اسم سدومه او اراد الابداع في التعليم والجمهور في المعقولة في الحديث ان التكرار  
 غاية ما يقع به اليأس والاعزاز وقال محمود العيني واختلف فيما اذا ظن انه لم يسمع هل يزيد  
 على التكرار فيقول لا يزيد هذا بلغة هليلج وحيل يزيد والسنة ان يسب لولا انما تقول المصروف  
 عليك ان كل واحد اذا سب الماد فله معرفة عدم التكرار وقد سببت حديث عروة الاول في  
 رواية ابن عمير والجمهور ولا يقتضي الاستغناء عنه بانما في حديثنا سببت قال حدثنا ابو  
 عوانة يعني العملة ارضاح عن ابى بصير بكرا الحنظلية وسكونا لجمعة جعفر بن الامام بن يوسف بن  
 ماهك يقع لهاء وكبرها عن يمينه للجمعة والعلمية وفي رواية بالعرفت عن محمد بن عبد الله بن محمد بن  
 العاص رضي الله عنه انه قال **قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة اهل الجنة** وفي رواية في  
 سفة سابقا ها كما فيها تقدمت وقع في سب تعيينها من مكة الى المدينة قال في كتابنا في كتاب  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم في الحال انه قال **هنا سكون القاض الصلوة بالنسب على المعصية**  
 وفي رواية بعقبتنا بانما ثبت وضع القاض الصلوة بالرفع على القاض صلوة الصلوة بالنسب  
 والرفع على المدينة من الصلوة **وهي تحمينا جعلنا نضع على ربنا اولئها مشدودا** ضمينا  
 ثنا دي رسول الله صلى الله عليه وسلم **بالعلمية** وفي رواية عن ابن ابي عمير في اولها ثنا  
 شلمون الراوي وقد سبق هذا الحديث بهذا الاسناد في باب من وقع صوتها بالعلمية في قوله  
 هذا لمن الى النعمان بن ابي عوانة وثنا عن سبب من ابي عوانة وصرح هنا بصلوة الصلوة  
 واعادها هنا لجزءا لتكرار الذي في قوله من اولها وثنا قاله باب  
**يقدم ان قيل** انه اصله اموة بالتحريك لا يجمع على ام وهو اضل مثل ناقة وابقى ولا يجمع  
 ثعلبة على ذلك ويجمع على اماء ايضا والعرق بين المؤمنين ان الاول جمع ثعلبة وانما جمع ثعلبة  
 واصل ام اموة كما تكلف فايد من صفة الوداد فصار اموي شرعا على عدولها من مضار ام  
 ثم قلت الهمزة الثانية الفاضل ام واصل ايضا اما وكقاب فايدت الواو همزة الوصل  
 طرفا فايدت ذائفة ونحو الفاضل على انوان كالتحرف وانسبها اليها امويك بالفتح وتصغيرها  
 اموية وهما سبيلة ايضا وانسبها اليها امويك بالفتح وبقا يفتح واهلها الى اهل بيته وهو  
 من باب جعلت العام على الخاص لان الامة من اهل البيت ووجه المناسبة بين ابي بون  
 ان العذوة في باب اسما وهو التقديم العام وفي هذا الباب هو التقديم الخاص فتسا  
 من جهة الجهة ثم مطابقة الحديث للجمعة في الامة بالفتح وفي الامل بالمد لا لان الاستغناء  
 بالاصل الخراش في تقديم من اهل الله وسن رسول الله كمن لا اعتناء بالاماء ويجوز ان يضمن الجمعة  
 في الامة والامل واذا ان يضع في الاصل حديثنا ايضا فان قوله اخبرنا وفي رواية حديثنا  
 محمد بن يزيد بن سلام في رواية وفي قوله حديثنا محمد بن سلام وفي قوله حديثنا محمد بن سلام  
 بختيننا ام على الراجح وقد تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم **انا اعلمكم حديثا** او قال  
 حديثنا ومن ياد تا حديثنا صحت قال ان يكون حديثنا لاطفا وفي رواية اخبرنا الجاهل عنهم  
 النبي وبالهاء المهملة وبالراء المكسورة بعد هاء موقوفة بعد هاء واكثر الحروف مشددة هو  
 عسده الرحمن بن محمد بن زياد ابو محمد الخمر قال في حديثنا محمد بن زياد وقال ابو جعفر محمد بن  
 حدث عن اشقات ورواه عن الجمهور من حديثنا محمد بن زياد برواية عنهم مات سنة  
 خمس مائة وسبب له عند اخباري سوي وهذا الحديث وحديث اخري في الحديث في رواية  
 الجماعة وذكر ان بعضهم صحف الجاهل فقال اخباري فاصفا خطفا فاجتبا قال **حدثنا صالح**  
**بن حيثان** بلغ العملة واستدبرها اماء الخيرية هو صالح بن صالح بن مسلم بن حيثان نسب  
 المراد به حيثان الذي لقبه حتى وهو اشهره من اسمه وكذا من نسب اليه من اولاد يقال  
 الخيرية صالح بن حيثان وفي حديثه راوي كوفي ايضا يقال له صالح بن حيثان القرشي كونه ضعيفا  
 واقا هذا الفتنة مشهور وقد طعن من لا يخبر له في اخباري انه اخبر صالح بن حيثان ووجه  
 صالح بن حيثان القرشي وليس كذلك فان اخباري رحمه الله اما اخرج لصالح بن حيثان  
 الذي لقبه بوه الخيرية وهذا الحديث يعرف بروايته عن الشعبي ون رواية القرشي عنه

وقد اخرج البخاري حديثه من طريق منها في الجهاد من طريق ابن عبيدة قال ثنا صالح بن جعفر قال سمعت  
 الشعبي واصح من ثمانية اخرج الحديث المذكور في ثمانية اوردوا المعنى بالاسماء المذكورين  
 هنا فقال صالح بن جعفر وصاح بن جعفر هذا هو يونس بن ابي اسحاق في المشرق فبسة المشرق هذان  
 المعروف وهو والد الحسن وعلي مات هو وايند علي سنة ثمان وخمسين ومائة واثم الحسن  
 سنة سبع وخمسين ومائة وحيث ان ينفرد ويخرج من قبله على اهل اسمه وحيث ان ينفرد في الامانة  
 ايضاً حيث ان لا يقال لفلان ان كرتة لا ينفرد ولا ينفرد ولا ينفرد ووقته ذلك بان ان كرتة  
 وكان احياه فيكون من الحق لا ينفرد في زيادة الالف والموت وان لم يكونه فكان انه اهلكه فيكون  
 من الحق وهو الهلاك فيشهرت قال ايضاً قال عامر بن ابراهيم السعدي ابو عمرو الجعفي قال  
 مررت بابن مسلم بن مسلم في يوم من الايام اذ امرت به بغير الحاضرة او لا يعرفها لا يعرف  
 المعروف فابينا عليه هو ابو موسى الاشعري وهو له عنه كما خرج في الحق وغيره وقد في اب  
 في الاسلام افضل ومن نكحها هذا لا يستأجر الله الا بغيره ولا يباري ولا ينفقة ومنها  
 ان رواه كليم كوثيون ما خرج من سلام وصحة ان فيه رواية ان ابويهم اثنان ابو عمران واثم ابو حنيفة  
 منته المولود في اعتقاد من نكحها ايضاً واخرجه مسلم في الايمان والترقي في النكاح وقال  
 حسن والسن في سنة ايضا واخرجه ابن ماجه ايضا قال قال ابو موسى بن جعفر قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم **اكرموا** مبتداه اي بكرة رجال اور رجال ثروة وقوله **لم اجران** خير ارفع  
 او الاول **رجال** كذا المنة لان حيث يذكر الرجال بدو نكح النساء بالثقة قوله **ممن سبناه**  
 يخدمون كما قدما وقال بكر ما في بدل من ثروة رجل من المعصية لا يظفر اليه فقط دون الكلي البطلان  
 والاول هو انما هرب من اهل الكتاب في الجهاد فقتله ولم يما بعت عليه صبر قوله  
**صلى الله عليه وسلم** ما خلفوا فيه فقال بعضهم الذين يقولون على ما عرفت به تبين من غير تبين  
 ولا تكويت من الحق على ذلك حتى ثبت ببينة صلى الله عليه وسلم قال من يهزأ بغيره  
 منهم او عرفت من طريق له اي في روايته فليس له اجر الا بما نكح بمود صلى الله عليه وسلم وفيه ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم كتب في الجهاد **سلم** بقرائه اجر الا بما نكح بمود صلى الله عليه وسلم وفيه ان  
 بعد السيد بل كما مر به في الوحي وقال منهم بقرائه في بيته فليس له اجر الا بمودته فقتل اول  
 ساير الامم ايضا اذ لا يبعد ان يكون ضربان الايمان سببا لا عطاء الاجورين مرة على عمله  
 اجر الذي فعله في ذلك الذي وان كان امس له من محمد فمنه فانه قوله ان سببت الكفر وصاحب  
 مقبولة بعد اسلامهم كما وجدته حكيم من احرام اسلمت عليا اسلمت من خير على احد المتوجهين  
 فيه وقوله على الايمان بمود صلى الله عليه وسلم روايه تقول فان الحديث مقبلة باهل الكتاب فلو سئل  
 عنهم وايضا قوله امن بغيره من سببا لاجورين هو الايمان بالنبيين والتمسوا انكاف  
 ويكون ان يعرف من اهل الكتاب وغيرهم من احكام الله اهل الكتاب يعرفون محمد صلى الله عليه وسلم  
 الله تحت يده وقد سئلوا عندهم في القومية والاجل من امن به واتبعه منهم كان له افضل الجزم وكذا  
 من كذب منهم كان وزنه اسنة من وزيرهم كما ورد مثله في حق نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
 تكون اخرج ان يزل في يومين وقال بعضهم المراد بها اهل الايمان فاقصة على القول ان الغزوة  
 ناسخة لليهودية وقال الحافظ السفياني في الاحاجية في الاستقاة السنج لان موسى عليه السلام  
 كان قد ارسل الى بني اسرائيل اذ خلاصه في الاحاجية الى استقاة السنج لان موسى عليه السلام  
 يهوديته لم يكن مؤمنا فاقصة وله الجزلان من حله ان يكون مؤمنا بنبيه من غير من قبل اليهودية  
 من غير بني اسرائيل او لم يكن بمسألة موسى عليه السلام ولم يتلقه دعوة تصدق عليه انه يهودان  
 من غير ادهم مؤمن بنبيه موسى عليه السلام ولم يكذب بشئ اخر به من اوردت اية محمد  
 صلى الله عليه وسلم ممن كان يهودا المشابة وامن به لا يتشكل له من حله في الجزم المذكور ومن  
 هذا القبيل العرب الذين كانوا يابسين ويرجوا من دعواتهم في يهودية ولم يتلقه دعوة موسى  
 عليه السلام كونه ارسل الى بني اسرائيل خاصة لغرض في يهودا الذين كانوا ينجحوا النبي صلى الله  
 عليه وسلم الاشكال وقد ثبت ان الالية الواجبة بغير الحديث وهي قوله نعمت اولئك يا قوم  
 اجرهم مرتين الاية نزلت في حيا لغة آمنوا منهم كعبد الله من سلام وغيره ففي النظر في من  
 حديث رفاعة الغزوي قال نزلت هذه الآيات في يوم من امن موسى واذ دعا يهودا ولا يستأجرهم  
 عن علي بن رفاعة الغزوي قال اخرج عشرة من اهل الكتاب منهم ايد رفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم



تأمر به ما وجدوا فنزلت الذين آمنوا هم الذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون الذين آمنوا هم الذين آمنوا  
أمر الله بالذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون الذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون الذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون  
وقد ثبت أنهم يؤمنون بقرآنهم يؤمنون الذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون الذين آمنوا بقرآنهم يؤمنون  
تبعهم دعوة موسى عليه السلام لأنها لم تنشر وكذا يقولنا ستمرة على اليهود منهم مؤمنين  
بنيهم موسى عليه السلام إلى أن جاء الإسلام فأمسوا بقرآنهم يؤمنون بقرآنهم يؤمنون  
الاستكباب فالصحة أن المراد من الكتاب القوية والاحتياط لا الاحتياط فقط لما سبق من باب  
ترويض الآية الموافقة للآية ولا القوية فقط لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب  
على أنه قوروى أن الآية نزلت في أربعين من أهل الجليل أشان وثلاثون جا وجمع جعفر بن  
المختصة ومانية من الشام لا ذكره البصاوي ووجهه أنه وقد ذكر في تفسير الطبري وغيره  
عن الصادقة أنها نزلت في عهد الله وسلام وسلمان القاصي وسلمان كان نصرانيا فأسلم  
فأما ما وقع في الصحيح وأما ما وقع في صحيح ابن أبي عمير أن الآية المذكورة نزلت في عهد  
الإمام وعبد الله من سلام فهو صواب وعبد الله خطا فكيف لأن كتاب المستلزمة  
والاحتياط من النبي صلى الله عليه وسلم ما ذكره البخاري في باب وذكر في كتابه من من رواية  
مسلم في أن رجلا من أهل خراسان قال للشيخ قال فقال اشعري أخفى امرؤة عن أبيه  
موسى لاشعري ورواه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتكم بأمر فأتوا به  
تأديرا وعليها فاحسن تعلوها ثم استعها فترجعها كأنه الجران وإذا أمرتكم بشيء فأتوا به  
بإحسان فإن الله إذا أتوا به إذا أتوا به إذا أتوا به إذا أتوا به إذا أتوا به إذا أتوا به  
من آمن من أهل الكتاب في عهد النبي صلى الله عليه وسلم أم شامل من آمن منهم وإنما أيضا  
في الحديث أن قال كورمان أنه مختص بهم لأن موسى عليه السلام ليس بينهم بعد البعثة بل  
بينهم بعد ما محمد صلى الله عليه وسلم وقال لما أخذوا المستوفين أن ذلك لا يخرج أيضا من كتاب  
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فإن خصه من لم يبلغه الدعوة فلا يخرج من ذلك من بعد  
ووقع صلى الله عليه وسلم قال قاله شيئا يعني شيخ الإسلام البلعيني من أن هذه الدعوة  
المذكورة في الحديث منبهة إلى غير العتبة الظهور وأما ما ذهب به كورمان في دعواه من أن  
السياق مختلف حيث قيل في من أهل الكتاب دخل بالسكينة في العهد بالمعصية وحيث  
ذويت فيه إذا الله تعالى لا استقبال فاشعر ذلك بان الأجرون المؤمن أهل الكتاب  
لا يقع في الاستقبال بخلاف العهد فهو غير مستقيم لأنه متى قبله مع ظاهره المفضل وليس هو  
متفقا عليه بين الرواة بل هو عند المصنف ويخرج مختلف فقد عرفت في ترجمة موسى عليه السلام  
بأذا في الرواية وعبر في الكتاب بقوله أيضا في الرواية في المواضع المذكورة وهو صريح في التعميم  
وأما الاختلاف بالمعصية والسكينة فهو قوله هنا لأن المؤمن بلام الجنس مؤمنة  
مؤمنة في السكينة انتهى وتعبيره هو والعيب يأتي ما جعله أظهر دعوى بلاء دليل في كتاب  
الحديث بقرآنه لأنه قد نزل في أهل الكتاب بقوله آمن بيته أي بيته الذي كانت  
مبعوثا إليه ثم آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم والحق في عهد البعثة ليس له بيت  
غير بيتنا صلى الله عليه وسلم ولا في قطاع دعوة موسى عليه السلام بالبعثة ودعوه بنت  
دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فقط فإذا آمن استحق أجرا واحدا عقابا بلاء بآبئ  
المبعوث إليه وهو بيتنا صلى الله عليه وسلم وأما ما قاله من عدم تمام ما قاله الكوفيات  
فليس بيتنا صلى الله عليه وسلم وإنما قوله فهو غير مستقيم لأنه من جملة ظاهر اللفظ غير مستقيم  
لأن قصد كورمان بيان استكمال ما وقع في قوله أهله المضاف والاستفهام من الرواية  
واللفظ الحديث لا يضر عموم كورمان من أن الأجرون المؤمن أهل الكتاب لا يقع في الاستقبال  
أما في قوله الذي اقتضاه أن كانت إذا الاستقبال فيقول حصول الأجرون مؤمنة بآبئ  
بيته ثم بيتنا صلى الله عليه وسلم والحال أن البعثة تنقطع دعوة بيتنا صلى الله عليه وسلم  
فليس في الآية بيتنا صلى الله عليه وسلم كقولهم بيتنا صلى الله عليه وسلم لا يقع في الأجرون  
وأما ما ذهب به كورمان من أن نزل على النبي صلى الله عليه وسلم من غير بيتنا صلى الله عليه وسلم  
من غير ذلك نعيم الأجرون في حق أهل الكتاب فإظهارها ما قاله الكورمان في من أهله المضاف  
لمختص بقرآنهم يؤمنون صلى الله عليه وسلم وأما الحكم في الآيتين وهما العهد وصاحب الآية

تؤمنون

اذ يستمر اليوم القية واما ذكر العيب ملحقا فانه ان قلت على هذا المزمع ان يكون العيب  
 ان يكون كتابا اجزا في ارجاء كتابا كالمجموع فلهذا قيل في الاماكن  
 واجزاء من هذه الكتب واما كونها لا يدرى ليل على زيادة اجزا على كتابا فليتم ذلك  
 فيه وانما في **عيبا ليلك** اي جسر العيب المملوك وانما وضعه بالملوك لان جميع الاماكن  
 عماد الله فلا بد من عيب مملوكا فلما سئل **ان الذي على الله** قلت كالصلاة والقوم **حق وبالله**  
 تسكون اياه جمع مولى وهو مشتق من الحق كسئلته والمعلق بعضها وان لم يرد لنا مسر  
 والجار والمخيف وكل من يفسد مراد والمراد هنا الاخير في السنة والقرينة القصة له لفظ  
 العيب وانما جمع المولى مع ازيد العيب لانها كان المراد من العيب جسر العيب باسنان  
 جمع المولى ليكون عند التوزيع لكل عيب مولى لان مقابلة الجمع بالجمع اعم اعم مقادير مفيدة  
 لا توضع ازيد ظلها وكان العيب مشتقا بين المولى وملوكا هم المراد كقوله من لا يقال لا يجوز  
 كيف يجوز ذلك ويترك منه ان يكون اجزا لها انك تضعها اجزا لسادات لا يقال لا يجوز  
 في التزام ذلك ان يكون اجزا وضعه من جهة ليلته وقيل يكون لتسند جهات اخرى يلقى بها الصفا  
 اجزا لعيب او المراد جمع العيب المولى ليصير على العيب المولى لاحدهما وانما **ذلك** **لعل**  
**عيبه** **أمة يطعها** اي يحل وطبها له سواء كانت موطوءة او لا وفيه اشارة خفية الى  
 ان الاطلاق لمن يتبع امة كذلك ذلك كما قيل في قوله عليه السلام او لدعالي يتبعوه  
**فأدبها** وفي نسخة **ادبها** بلا فاء وهو من ادب وادب هو حسن الاحكام والادب هو  
 اي ادبها ولتعلق بالاختلاف المودة **فأحسن ادبها** من غير تعين وادب بالرفع  
 والضم **وعلى ايامه** قلبه من امور الدين فالتاديب يتعلق بالمرات والتعلم بالترتيب  
 والا قول بوقت وانما في حق فلا تكرار **فأحسن تعليمها** بان تعلمها بالتدريج والتسهيل  
**ثم اعتقها** على لوطي بل لا يؤمنها في لوطي بل يشق ايضا لوجوبها على السند بعد التاكيد  
 بتعقبات على لوطي بل لا يؤمنها في لوطي بل يشق ايضا لوجوبها على السند بعد التاكيد  
 او لان الاعتاق نقل من صنعت من اصناف الاناسي الموصفت الخيرية ولا تخفى ما بين  
 الصنفين من البعد بل من الصنفة في الاحكام والمنافاة في الاحوال فاسان عرفت  
 المفضل وان على المراتب فيها عيوب اخرى **فترجمها** اي عيب ان ارضيتها فله اجزا ان  
 ان الصنفة اجمع الى اهل الاخرة ولم يقتصر على قوله لعم اجزا مع كونه في قوله في قوله عكس  
 لا صفة به فان اللفظ يكرر من بعض الكلام لذلك كما قال الحاشي **هـ** وان امرأ دامت موطوءة  
 عيبه على مثل هذا **الترجمة** اولان الجهة كانت فيه متعقبة وهي التاديب والتعلم  
 والاعتاق والتزويج فكان مظنة ان يستحق الاجرا اكثر من ذلك كما قد قوله فله اجزا  
 باشارة الى ان المعتبر من الجهات امرن وذلك لان التاديب والتعلم موجبان لاجزا  
 الاجنبى والا ولا جميع الناس فلم يبق مخصصا بالاماء طريق الامتياز الا في الاعتاق و  
 التزويج وانما ذكر الاجزا من التاديب والتعلم لاسيما اقول بوجها اذ تزويج المرأة المردية  
 المعلى اكثر بركة واوجب ان تعين ذوقها على يده اولان منه جهتين جهة الاحوال التي  
 القرينة وجهة الاحوال التي القرينة ولذا امتاز بينهما بل لفظ **ترجم** وكل من الجهتين اجزا وانما  
 العيب وتذكر ارجل في الموضوعين فهو اذ له سوف يتفق لان العرف بلام العيب قوله  
 مؤذرا بترجم كما سبق وكذا لا يان في العيب باذورا والعسم الاول لان اذ اخرج قوله  
 قوله من حال وهي في حكم التزويج لان معنى جاز ويزيد كما جاء في وقت الركوب وحاله ثم يتبع  
 هذا الحكم بغيره لانه اشبه مع ان يترجم ايضا كذلك مثل من صلى صام فان الصلوة احسن  
 وتقوم اجزا اخرى وكذا لولا ان الذي على الله وحق وان لم يكن واحد من هؤلاء  
 كان جامع بين امرين بينهما مخالفة عظيمة فكانت على بضدين عامل بالمتشابهين بخلاف  
 فترجم اذ ما قاله الكرماني والعصم من التزويج في التنصيص باسم التزويج والتكم وتغير  
 الحكم عما عراه وكذلك التنصيص على العدد المصوب لا يدل على التنصيص والحكم وتغير  
 المذكور ثبت بالافتضاء فهو يوجب ابطال العدد المتصصين على ما في شرح المقامة  
 وتغير اسم ما ذكره الكرماني بصل لان يكون وجهها التنصيص المذكور فانه وقد قال في لفظ  
 فيه دليل على من احسن وتبين من اني فعل كان من افعال البرهة اجزا من بين ثلاثة  
 ايضا من ليلته **ثم قال** عامر اذ شعبي والمغني قال صالح الراوي عنه **ثم قال** عامر

عَلِيًّا كَمَا أَيْ الْمَسَائِدُ أَوْ الْمَسَائِدُ مَطَاهِرُهُمْ أَنَّهُ خَاطِبٌ بِذَلِكَ الْمَلِئِكَةِ وَهَذَا هُوَ الَّذِي يُرِيدُ بِمَنْ  
يُزَمُّ بِهِ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَلْمِمْ بِأَيِّ شَيْءٍ وَفِيهِمْ كَذَلِكَ لِقَوْلِهِمْ لِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ خِرَاسَانَ سَأَلَ الشَّيْخَ عَنْ بَعْثِ  
أَمْتِهِ ثُمَّ يَزِيدُهَا عَلَى جَاهِدٍ فِي الْخَارِجِيِّ فِي أَبِيهِ وَالذَّكْرُ وَالْجَنَابُ مَوْلَى وَفِيهِ سَقْدَةٌ كَمَا فِي بَعْضِ مَا  
مِنْ الْأَسْوَدِ لَهُ نَبْوَةٌ وَأَلَا تَلَا بِأَخْرَاجٍ فِي حَاصِلِهِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّيْخِ وَالشَّلُوحُ وَالشَّلُوحُ فِي حَقِّهِ وَفِي بَعْضِ  
الْمَشْرِعِ وَقَدْ رَوَى فِي بَعْضِهَا أَنَّ كَانَتْ رَكْبًا عَلَى صِغَةِ الْجَهْلِيِّينَ بِمَدِينَةِ بَاهَا أَيْ بِرَحْلِهَا وَدُونَ  
هَذِهِ الْمَسَائِدُ أَوْ الْمَسَائِدُ أَيْ لَا تَلَا بِأَخْرَاجٍ هِيَ هِيَ كَمَا مَعْنَى فِي الْجَاهِدِ فِي الْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ وَقَوْلُهُ  
ذَلِكَ فِي بَعْضِ الشُّعْرِ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ كَلِمٌ وَالْفُلَانُ الرَّاشِدُ ثُمَّ تَقَرَّرَتْ الصَّحَابَةُ بِرُضِيِّ لَهُ مِنْهُمْ فِي  
الْأَصْحَابِ فِي الْخَدِيثِ الْأَصْحَابِ وَكَثِيرًا فَكَثِيرًا أَهْلُ كَلِمَةٍ بِأَيْ كَلِمَةً الْأَمِنْ طَلَبُ التَّوَسُّعِ فِي الْعِلْمِ  
وَرَحِلٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثٌ جَابِرٌ فِي ذَلِكَ وَكَذَا عَثَرْنَا لِلشَّيْخِ عَمَّ كَثِيرًا مِنْ كِتَابِهِ وَتَابِعِينَ بِقَوْلِهِ كَانَتْ  
وَأَمَّا قَوْلُ الشَّيْخِ فِي ذَلِكَ تَحْقِيقًا لِلشَّاعِرِ لِيَكُونَ أَدْعَى لِحَقِّهِ وَأَجَلِبُ لِحَقِّهِ وَقَدْ رَوَى فِي الْخَارِجِ  
بِسَنَدٍ صَوَّحَ عَنْ سَبْرِينَ عَمِيدَهُ بِضَمِّ الْمَوْضُوعِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُهَلِّينَ قَالَ أَنَّ كَتَمَةَ لَا رَكْبَ إِلَّا بِالْمُهَرِّجِ  
الْأَصْحَابِ فِي الْخَدِيثِ الْعَامِدِ وَعَمَّا فِي الْعَامِلَةِ قَالَ كَتَمَةَ لَشَعْرٍ لِهَدْيِهِ عَنْ الصَّحَابَةِ ذَاوِ رَضِيحِينَ  
رَكْبًا لِيَسْمَعَ فَتَسْمِعُهُ مِنْهُمْ رَضِيحِينَ عَمَّ كَثِيرًا سَأَلَ الْخَرَّاسَانَ فِي الشَّيْخِ عَمَّ يَتَّقِي أَمْتَهُ بِمَدِينَةِ بَاهَا  
لَمْ يَكُنْ يَمُوجُ فَكَلِمَةُ الْمَسَائِدُ عَلَى لُغَتِهِ الْخَرَّاسَانِيَّةِ وَهِيَ جَاءَتْ فِي دِرَايَةِ سَلْمَانَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ خِرَاسَانَ  
سَأَلَ الشَّيْخَ عَمَّا فِي الْعَامِلَةِ مِنْ كِتَابَتِهِ مِنْ أَهْلِ خِرَاسَانَ بِقَوْلِهِمْ فِي الرَّجُلِ إِذَا اتَّقَى أَمْتَهُ مِنْ  
تَرْجِيحِهِ هُوَ كَأَنَّ رَكْبًا بِرَيْتِهِ وَفِي الْخَرَّاسَانِيِّينَ كَأَنَّ رَكْبًا هَدْيَةً كَانَتْ تَهْوَى فِي الْأَعْيَادِ وَالْمَرْجُوحِ  
الرَّجُوحِ بِالْمَرْجُوحِ فَتَرَاجُحُ عَمَّهُ بِالْمَرْجُوحِ تَرَاجُحُ مَا جَاءَ فِي الشَّيْخِ بِمَا جَاءَ عَلَى تَرْجِيحِهِ لِيَسْمَعَ لِيَسْمَعَ  
بَعْدَ إِحْسَانِ وَأَمْتَهُ لَيْسَ مِنْ الرَّجُوحِ فِي شَيْءٍ فَذَلِكَ الْخَدِيثُ قَالَ بِنُطْقِ الْبَدَلِ فِي الْخَدِيثِ الْإِنْتِزَاعِ  
فِي الْمَدِينَةِ وَهِيَ مَعْدِنُ الْعِلْمِ وَالْبَاهَا كَانَتْ بِرَحْلِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَيُقَصَّدُ فِي الْإِقْتِسَاسِ  
أَقْوَمَ الْكَلِمَاتِ كَمَا فِي الْفَرَسَانِ الْأُولَى وَبَعْضُهَا كَتَمَةُ فَتَصْغُرُ الْعِلْمُ بِالْمَدِينَةِ بِقَوْلِهِ  
الشَّيْخِ هُوَ تَرْجِيحٌ بِمَا رَجَّحَ فَلَا يَقُولُ **عَلِيًّا** كَثِيرًا لِيَعْلَمَ عَلَى ذِي الْعَمَةِ بِمَعْنَى  
الْوَعْدَةِ كَمَا أَنَّ الْعَمَةَ بِمَعْنَى الْوَعْدَةِ وَالْوَعْدَةُ هِيَ الْمَطْلُوعَةُ الْمَتَدَكِّرَةُ بِالْوَعْدَةِ لِأَمَامِ لَا يَعْلَمُ وَمِنْ نُيُوبِ  
مَتَابِعِ الْإِنْتِزَاعِ بِالْمَرْجُوحِ عَلَى أَنْ يَفْعُولُ الْمَعْدِنُ الْمَضَافُ إِلَى الْعَامِلِ وَأَسْتَفِيدَةُ الْوَعْدَةِ مِنْ الْخَدِيثِ  
بِالْمَرْجُوحِ حَيْثُ قَالَ فِيهِمْ **عَلِيًّا** وَأَسْتَفِيدَةُ ذَلِكَ فِي الْخَدِيثِ مِنْ قَوْلِهِ وَ  
أَمْرُهُ بِالْمَدِينَةِ فَإِنَّ فِي الْأَمْرِ بِالْمَدِينَةِ تَعْلِيمًا بِأَنَّهَا كَتَمَةُ الْخَطَابِ وَتَدْفَعُ الْإِسْلَامَ وَأَوْجِدُهَا الْمَسَائِدُ  
بَيْنَ الْبَاهَا وَبَيْنَ الْمَذْكَورِ وَالْبَاهَا لَسَانِيَّةٌ تَقْدِيرُ الرَّجُلِ أَهْلَهُ وَهِيَ فَاصِلَةٌ وَهِيَ هَذَا الْبَابُ الْعَلِيُّ  
الْأَمَامُ الْفَسَادِ وَهِيَ مَعْنَى سَفَامَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخَدِيثِ **عَلِيًّا** بِمَدِينَةِ بَاهَا **بِحَرْبٍ** بِمَعْنَى الْمَدِينَةِ الْخَدِيثِ  
وَالْحَقِيقَةُ الْأَدَقُّ الْبَصْرَةُ لَدَى قَدْرِ مَجْلِسِهِ بِعَنْدَادٍ بِأَرْبَعِينَ الْعَامَ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَيْمَاتِهِ كَرِهَ  
أَنْ يَبُودَ فِي كَتَمَةِ فَالْحَقِيقَةُ شَائِعَةٌ فِي الْمَجَازِ عَنِ **أَبِي** السَّقِيَّانِ الْبَصْرِيِّ الْمَذْكَورِ فِي أَبِي حَلَوَةَ  
الْإِيمَانَ قَالَ وَفِيهِ قَالَ **عَطَاءٌ** أَنَّ بِنَ الْبَاهَا فِي الْخَدِيثِ الْمَضَافُ بِالْمَدِينَةِ  
وَأَسْمَاءُ ابْنِ رِيحِ سَلْمَانَ وَقِيلَ سَلِمَ الْعَرَبِيُّ كَمَثَلِ الْفَهْرِيِّ مَوْلَى ابْنِ أَبِي سَعْدٍ الْفَهْرِيِّ وَأَبْنِ  
أَبِي جَبْرٍ عَامِلٌ بِعَيْنِ الْمَطْلُوعِ بِمَعْنَى اللَّهِ عَمَّهُ عَلَى كِتْمَةِ وَلَدٌ فِي خَرْجِهِ وَهُوَ عَمَّانٌ بِمَعْنَى اللَّهِ عَمَّهُ وَرَبٌّ  
عَمَّهُ أَيْ أَنَّ عَمَّالَ عَمَّالٍ تَمَّالٌ عَمَّانٌ بِمَعْنَى اللَّهِ عَمَّهُ نَشَأَ بِكِتْمَةِ وَوَصَّافِيهَا وَهِيَ مِنْ كِتَابَةِ الْبَاهَا  
وَأَجَلَةُ الْعَمَّانِيَّةِ وَوَيْسَ الْعَمَّانِيَّةِ وَمَعَالِشُهُ وَقَدِيمٌ وَوَيْسَ الْعَمَّانِيَّةِ حَدِيثًا وَأَصْحَابُهَا  
وَلَقَبَتْهُ وَيَسَمُّهَا تَمَّالٌ بِعَيْنِهَا وَكَانَ حَبِشِيًّا أَسْوَدَ جَعَدَ الشُّعْرَ أَطْمَسَ أَسْفَلَ عَمَّالٍ عَمَّالٍ  
الْمَرْجُوحِ ذَلِكَ وَكَثِيرٌ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ رَفَعَهُ قَالَ حَمِيدٌ بْنُ أَمِيَّةٍ كَانَ عَطَاءٌ وَبِطِلَالُ الْعَمَّانِيَّةِ مَاذَا  
كَتَمَ عَمَّالٌ لِيَسْمَعَ الْمُؤَدَّدُ مِنْ عَمَّانِيَّةٍ وَكَانَتْ الْمَلَقَةُ لِعَمِّانِ بْنِ عَمَّالٍ بِمَعْنَى اللَّهِ عَمَّهُ لَدَى  
سَنَةِ خَمْسٍ وَمِائَةٍ وَبِطِلَالُ أَمَّانِيَّةٍ وَمِائَةٍ وَبِطِلَالُ أَمَّانِيَّةٍ وَمِائَةٍ وَبِطِلَالُ أَمَّانِيَّةٍ وَمِائَةٍ  
أَنَّ قَالَ إِذَا ارَادَ الْأَنْسَانَ سَفْرًا لَهُ الْعَمَّانِيُّ فِي خَرْجِهِ مِنْ بِلَادِهِ وَقَرَأَتْهُ طَالَ لَمَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ  
ابْنِ مَسْعُودٍ بِمَعْنَى اللَّهِ عَمَّهُ وَخَالَتُهُ الْفَهْرِيُّ وَمِنْ تَرْجِيحِهِ أَيْضًا إِذَا وَافَقَ يَوْمَ عَمِّانِيَّةٍ يَوْمَ عَمِّانِيَّةٍ  
بِصَلَى لِيَعْلَمَ فَتَصَلُّوهُ لَا يَبْطُلُ جَمْعُهُ وَلَا يَهْلِكُ وَفِي الْأَمْرِ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ كَثِيرٍ مِنْ عَمَّانِيَّةٍ فِيهَا  
قَالَ **عَطَاءٌ** عَلَى **أَبِي** وَفِي مِائَةٍ عَلَى سَمْعَانَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقَالَ عَطَاءٌ **أَشْهَدُ عَلَى بَنِي تَمَّانِ**  
بِعَمَّانِ الرَّأْيِ تَمَّانِيَّةً فِي الْفَلَقَةِ **أَشْهَدُ** مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَمَّالٍ وَأَمَّا **أَشْهَدُ** مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَمَّالٍ  
بِأَشْهَدُ تَمَّانِيَّةً مِنْ رِوَايَةِ أَبِي جَبْرٍ أَبُو الْعَمَّانِيَّةِ فِي الْمَسْتَفْرَجِ وَالْمَسْتَفْرَجُ وَالْمَسْتَفْرَجُ مِنْ جَبْرٍ مِنْ بَعْضِ  
عَمَّانِيَّةٍ جَاءَ بِالْقَطْعِ **أَشْهَدُ** مِنْ كُلِّ مِائَةٍ وَأَمَّا فِي الْفَلَقَةِ الشَّهَادَةِ كَأَنَّهَا كَتَمَةُ وَوَقَوْلُهُ

هو قوله لان الشهادة حثيرة فاطمة واستعمل الشهادة على زيادة التأكيد في وثاقته لانه لم يزل  
 الاستعمال والعلم على وجه عليه الصلوة والاشهاد ومعه بلا اذ كان لفظة العهد من قول  
 ابن عباس رضي الله عنهما اولى الاستعمال بالعلم على ما عده من ابن عباس رضي الله عنهما اذ كان  
 من قوله عطاء ومن طائف هذا الاستار ان فيه الحديث والعتقة والاشهاد ومنها ان رواة  
 الامة اجلاء ومنها ان فيه من ابا عبد الله بن عثمان ان فيه لفظة الشهادة وقد خرج منه  
 مسلم وابوداود والشافعي وابن ماجة ايضا **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ابي بكر**  
**صفيقيا الرجل اليه فغوض النساء ومعه بول في ذواته بول بلا واد وهو جاز بلا ضعف**  
**تكا وتزبه ثقت الهبط والعظم لبعض يدي وقد اهدى جوارح رباح بعق الزمان وتضمنت الوجوه**  
**المشيتي العرش حتى التقي النبي صلى الله عليه واولاده او ابا عبد الرحمن او ابا عبد الوكيع وشهرته**  
**باسم ابي حرامه كان قديم الاسلام من اول من ظهر الاسلام وعذب على سبانه فقال**  
**رسوله صلى الله عليه وسلم لاني كرهتني الله سمته لكان عندنا ما لا يشترنا بلا لكان ابو بكر**  
**للعاس رضي الله عنهما اشترته لانه قال ابن عباس لستية هل لك ان تبيعتني بعدك هذا قبل**  
**ان تخبرني قال نعم وما تصنع به ان ضحك فاشتراه الناس هفت به الي ان يفر عنه وقيل**  
**اشتراه وهو موقوف بالجماعة وكان نوة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مات رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم الا ما يخرج الي الشام فقال له ابو بكر بن كحلان عندي فقال ان كنت**  
**لديك فاطميتي وان كنت اعقتني فخذ في ذمتي فاذ هبنا الله فخذ قال اذهب فخذ هات**  
**النساء صحاح وكان ممن شهد المشاهدة كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ائمة**  
**بن خلف ممن يعزب بولا عند اجدده وبولك عليه العذاب فقد رآه ان قتله بول ابي بكر**  
**فقال ابو بكر رضي الله عنه ايا ما تمها ههنا زادك الرحمن فخذوا ذلك تارثا بولك**  
**ولم يؤذن لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم من ادوى لانه لعرضي الله عنه حين قدم من الشام**  
**ففر برأيتا اكثر من ذلك يوم وكما في قوسه فومها مدرسة لزيادة فرائض صلى الله عليه وسلم**  
**طالب الصحابة ذلك فاذن ولم يتم الاذان ذوي له اربعة او وجوه يدرها الفرد البخاري**  
**يحدثين مسدون مات بسق او حبل سنة عشرين وقصنا له كسح على الله من جرح**  
**صلى الله عليه وسلم في خفة طين باله ان لم يسبح لضم ابياه وكسرا لم النساء او ابي اسام**  
**ول خفة سقط لفظ النساء وان مع اسمها وجرحها سنة مفعولان في عطفين على الله**  
**لعله اني رايتك اكثر اهل النار لا يكون تكذب اللعن وتكرن المشيرة او جرح بالعتقة وهو**  
**ما يزيد من المال للشباب الاخرة وهي تبتا ولا لغرضية والتعلم لكن اضا حان المراد هاهو**  
**التان في فاذن بها لله يد وامننا اوجهن بها لما رهن اكثر اهل النار وهي حنة كسرت في الله**  
**المدظة النار على ما جاء في الصحيح فصحة من يا معشر النساء فاني اريكن اكثر اهل النار وقيل**  
**ارهن بها لانه كان وقت حاجتها في المراساة والعتقة فومث كانت احصل وجه الميراث**  
**اي عطفن وهي مثل كاد في الاستعمال المرة تلي ضم اناء وتكرن انشاء يطبع القوط لظفر**  
**وسكون الراء ما يعلق في خفة الاذن وقال ابن زيد هوه كبا في خفة الاذن سواء كان ارضي**  
**او نرم وفي ابداع القوط ما يكون منه حنة واحف في خفة واصوف في العاصم والجم اوط**  
**وقرط وط في خفة وقراط واما الخنصر ضم اليه في خفة الصيرة وقاطم بالنسب عطف على**  
**القوط وبول مسد اخبر قوله ياخذ في الخرف فوه خرف والجم حانية ومعمل بالخذ ويومظلم**  
**به اي ياخذ ما يقينه بصره صلى الله عليه وسلم مصارفة لانه يرمو عليه العتقة وقال سميل**  
**وفي رواية قال ابو عباد اني سمعته يقول سمعنا ابا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في حديثه**  
**اي من ابي رباح اي قال ابن عطاء بدل قوله قال سمعنا عطاء كما في رواية شعبة وقال ايضا**  
**عن ابن عباس بدل قوله سمعنا ابن عباس وفي رواية قال ابن عباس بدل قوله سمعنا ابن عباس**  
**اشهد على النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج طديت خرم من لفظة**  
**الشيء من كلام ابن عباس رضي الله عنهما حفظ وكذا جزم به ابو داود الطيالسي في سنن**  
**وكذا قال عيسى بن يونس ذكره الماسيني وهدوا من نقلقات البخاري رحمه الله لانه**  
**لم يردك اسميل بن عتبة لانه مات في عام ولادة النبي صلى الله عليه وسلم وسمن ومان**  
**وقال كرماني من انه يجهل ان يكون قوله وقال سميل عطف على قال حدثنا شعبة فيكون قوله**  
**حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا سميل بن كرماني قال حدثنا سميل بن كرماني قال حدثنا سميل بن كرماني**

لا يروى له عن سبيل أصلا لا لهذا الحديث ولا للآخر وقد أخرجه البخاري في كتاب الزكوة وموسى بن  
سؤيب بن هشام عن جميل بن قنبر عن الأحناف أن أبا عبد الله لم يرد لها في الأمور المنقلبة  
في الحديث وإنما هي استقراء على النساء وقد كبرهن الأئمة أحكام الإسلام وقطن  
على الصدقة وهذا الحديث أصل في حضور النساء في الصلاة وقد ثبت ذلك في الحديث  
عليه منسوخ وخبره عن علي بن النعمان وأبو عبد الله وغيرهما ومنها أن النساء إذا حضرن  
صلاة الرجال يكن بهن منهن ومنها أن على إمام اقتداء بحسنه وقلبه وعظمه وأرباب  
والنساء في ذلك سواء ومنها أن صدقة المتكفل لا تحتاج إلى إيجاب وقبوله ويكفي فيها  
المعاطاة لا ينهن القئين الصدقة في القرب بل من غير كلام منهن ولا من يرد ولا من غيرها  
وهذا هو الصحيح من غيرها لما في قوله صلى الله عليه وآله من المؤمنين الذين آمنوا بقرآنهم  
والنساء والقبول ومنها أن الصدقات العامة إنما تصرفها مصارحتها الإمام ومنها أن  
الصدقة تخرج من أموالها جواز صدقة المرأة من مالها غير إذن زوجها ولا يفتن على  
ذلك على ثلث مالها وقال مالك لا يجوز الزيادة على الثلث إلا بمضى الزوج والحجة بطلان  
صلى الله عليه وآله لم يسل هذا إذا لم يكن أم ولا هو خارج من الثلث أم لا ولو  
استغنى المكر من ذلك السئال وإنما ما روى أنه صلى الله عليه وآله لم قال لا يجزى لمرأة عطية إلا  
بإذن زوجها صلى الله عليه وآله وصحبه فهو محمول على غير الشبهة أو المراد من مال زوجها لا من  
مالها ومنها أن الأصل في الناس العقل في الصدقات العطفة إذ لم يفتن رسول الله  
صلى الله عليه وآله من كون الخلعيات عطفة أم لا **باب الصدقة للمسلمين**

**الحديث** في الصدقة للهدى من جدت أمي وأبي وعون أبي نصرته ومال أخيه في الأقدم وما حدثك  
لا يصح حديث في شيء من الكلام إلا في هذا الموضع وذلك لكان لهم على الزيادة في وقوعها إمامة  
الكلام ووقوعها لمخرج ما يضاف إلى النبي صلى الله عليه وآله وكان لا يوظف فيه مقابلته للمعززة لآلة  
فهوم وهذا حديث ووجه المناسبة بين الجاهل أن المذكور في الباب السابق هو التفتيش الخاص  
وذلك في الحديث وهذا الباب فاق الموصول عليه وسئل أبا بصير عن امرأة باهرة في الخطاب  
اليه خاصة **باب صدقة العزير** من بعد ما لا يجزي من عمرها وليس لها من الغنم العزير العاقبة  
والأولاد والفقير روى عنه البخاري وروى أبو داود والترمذي عن رجل منه قال يروى  
عن أبيه صدقته عنه قال هو حدث أن النبي صلى الله عليه وآله قال لا يروى  
بعد النبي الغنم للبرية والبرية أسلمة ولا يروى أن **باب الصدقة للمسلمين** هو أبو  
نعمان الدين القزويني فخرج من مولد مطلق من بعد ما لا يفتن بفتح الميم وسكون القوم  
ويخرج الميمه وأما الموضع وقدمنا سره من مالك وغيره عنه مالك والدارقطني قال يروى  
قصة وقال يوعا من الأمازيه وأما يحيى بن معين فقال يفتن بفتح الميم القوم وليس بجملة وقال يروى  
لأبيه لأن مالكاً وروى عنه ولا يروى إلا عن صدوق ثقة مات في أول خلافة المنصور سنة  
سنة وثمانين ومائة عن سعيد بن أبي سعيد المقري عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله قال يروى  
عن **باب الصدقة** عبد الرحمن بن حنبل عن أبيه عنه ومن هنا كلف هذا الاستدراك فيه الحديث  
بعبارة القوم والأولاد والضعفاء ومنها أن روايتهم مدنيون ومنها أن روايتهم  
عن أبي بصير هو حديث الخائف قصة لينة في الرقاق أيضا وأخرجه المنكفي في العلم أيضا  
أنه يفتن بفتح الميم **باب الصدقة** ولا يفتن بفتح الميم هو الصحيح لأن استأجر أبو بصير رضي الله عنه  
لعماله صلى الله عليه وآله كسب لينة ففتنت بالها حرة الخ وقد أخرجه البخاري في قصة لينة أنه قال  
فتنت بأرسول الله وهو سمعني أنه سأل ولأبي بصير أن باهرة قال يا رسول الله ففتنتها كما فتنت  
فتنتت بفتح الميم **باب الصدقة** من استفتت عليه منته أو فتم قوله **أسماء بنت أبي بكر** أسعد أفضل  
من أسعد وهو ابن توفيق بن أسعد بن أسعد سعدوا وأسعدوه خولوا لحسنة والنساء  
خلوا ولشأنه ففتنتت شيعة الرجل بالكره فهو سعيد مثل سلم فهو سليم وسعد على ما ثبتت حاله  
الأسعد وسعد وقرنوهما في قوله فتنت وافتن شيعة أو فتنتت حاله من حيثها لفتنتت  
هو مشتقة من أسعد وهو ستر الشيء إذا ستره كالأن المشفوع له كان ذراعا فتنتت أسعدا شعفا  
بفتح نفسه اليه وأسعدت به العضم أن كسر معادته له وكان ما يستعمل في الختام من هذا الخبر  
أن يروى عن يوم الفتنة **باب الصدقة** قال رسول الله صلى الله عليه وآله فتنتت باهرة أصله  
بأباهرة فتنتت آخره فتنتت **باب الصدقة** أن لا يفتن بفتح الميم رضي الله عنه وتروى عن

والأصل في هذا الحديث  
البرية من أسعد  
فتنتت بفتح الميم  
سئل

لا يكون حيث قرئ الرضع والنصب وذلك لان كلمة ان اذا وقعت بعد الفعل جازم كقولنا  
 شغفنا من التسمية وكونها مصدرية على ما فصل في محل **من هذا الخبر احد** بالرفع فاعل  
 يشاغفني **اول ملك** روي بالرفع والنصب اما الرفع فاعل ان الرضع فعل انصبقة لانه او بول منه  
 وانما النصب فعلى ان حال اي لا يشاغفني احد اقدم من ان يشاغفني في الفعل ان يشاغف ولا يشاغف  
 كون احد كونه لا يما في سابق الفعل فيكون كقولهم ما كان احد مثلك وانما في الفعل ان يشاغف  
 على وزن الفعل وهو عمل والاصح انما فعل واستعماله من جملة ادلة لثبوت **لما روي** او  
 لذم صيغة فيكون قوله **من حديثك على** تفصيل الحديث بما تالما الموصولة ويجوز ان يكون ما  
 مصدرية ومن تبييضه اي لروى عن بعض حديثك **استعدنا** لئلا يطعنا كان او خاصا وانما  
 باننا لا يبيد لئلا يسعدنا عن المن والملك لان المقوم اللفظ ليس محجة عند الجمهور  
**يشاغفني ابوا البقرة** وفي نسخة سقط لفظ يوم القيمة من ما لزم **قال الله الا الله**  
 اعم من محمد رسول الله اذ قد يكون بالرفع بالخروج الاول من كسرى الشهادة لانه صاعدا  
 نحو عمما لا فعلية من المرد ذلك الكتابي والصوره بما هما حواجز من الميزان قلت  
 الايمان وهو المقصد بين الملك على الرفع وهو لا يتكلم لاجراء احكام الايمان عليه فلو صدق  
 بالقلب ولم يقبل بالكتابة لسعدنا لثبوتنا على ما روي في قوله **لا يشاغفني** لان  
 المستدق في النفي جعل بآية عنه وقال كرويا في المراد بالثبوت قوله انما انما لان  
 واقعه محمود ليقول ان النبي صلى الله عليه وسلم شيع وفي الشرح لا يشاغفني لانه في  
 قوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 وفي رواية **انما انما** والاصح في الايمان ترك الشريك وفي النسخة ترك الراء وهو احتراز  
 من المناقح **من قلبه او نفسه** شك من المراد **قال كرويا** في قوله **من الشريك** والوجه  
 لا يتحقق كونه من الشريك الا بالرواية لا يجوز ان يكون من احد الروايات **من**  
 عند المنصف من مثل نفسه وهو محمود ان يتعلق بقوله خالصا اي ظهورا ناشئا من قلبه وان  
 يتعلق بقوله قال اي لا ناشئا من قلبه وعلى كل تقدير يرفع عنه قوله خالصا لان الخالص  
 لا يكون الا في القلب لانه كونه لنا نزع التاكيد كما وقع له في آخر قوله حيث قال  
**المرحوم** في الاية كتمان الشهادة وهو ان يصورها ولا يتكلم بها لما كان انما مقرا بالثبوت  
 استعدنا اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها المفعول لا ينافي في التوكيد  
 هذا ما اصرح به في ما سمعته اذن وفي عرفه فليس ولو صدق بقلبه ولم يتلفظ به  
 الشهادة دخل وهذا الحكم على كونه ايضا كتمان لا يتكلم عليه بالداخل اذا تلفظ به  
 باسحق في الشفاعة لا ينصرف استحقاق ثبوتها ان الفعل المتكلم يدل على الشركة والمشاركة  
 والمناخق لاسعادة كلها واجتبه بان افضلها ليست على ايها بل معنى هذا الكلام سعيه  
 الناس من خلق لم يشار اليه كما في قوله نعم واحسن مقدره وكذا في قوله **انما** والوجه  
 عند ذلك ويجوز ان يكون على ايها والتفضل بحسب مراتب اي هو اسعد من لم يكن وهذا  
 المرية من الاضمار من المأكول **انما** عايشه وكثير من الناس يحصل له سعد بشفاعته كقول  
 المؤمن **انما** كثر سعادته بها فان النبي صلى الله عليه وسلم يشفع في لقائه لا احقهم  
 من هؤلاء الوقت ويشفع في بعض النعمان وتضعيف العذاب كراهه وحق المظالم عليها ذكر  
 الحافظ العسقلاني في محمود النبي وغيره ويشفع لبعض المؤمنين يخرج من النار بعد ان  
 دخلها وفي بعضهم لعدم دخولها بعد ان يستوجبوا دخولها وفي بعضهم دخول الجنة بغير  
 حساب وفي بعضهم برفع المردجات فيها فظهر **لا شريك** في بطن السعادة بالشفاعة  
 وان اسعدهم بها المؤمن **انما** قد يتصل بسعة افضل وهو لا يشاغفني ابوا البقرة  
 رضوا عنه من حيث انه عن يشاغفني شفاعة عنه وانما سألته عن اسعد الناس بها يتبين  
 ان محمل على خلافه مما قد يتحقق ببعض دون بعض ولا يتفاوت رتبة **الاشرف**  
 قال ابن بطال فيه دليل على ان الشفاعة انما تكون في اهل الايمان شفاعة وهو اهل الشهادة  
 وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم **كل نبي نوح يدعو** وانما اشغفنا دعوى شفاعة لانه  
 يوم القيمة ثم لا ان شاء الله نعم من مات من ائمة لا يشاغفني الله ويشاغفني الله  
 ويخرج من الايات والاحاديث الواردة في الايات **دليل** في ثبوت الشفاعة لاهل البيت  
 اهل السنة فانهم ذهبوا الى جواز الشفاعة عقدا ووجهها بصرح الايات والاشهاد اليها

مجموع ثلاثا لاخبارا لوجه التواضع والاخر لمذنب المؤمن واجمع اشغلت لصالح ومن يدوم من  
 استغنى بل قد خوطوا فخر اريج وبعين المعتزلة فانهم تأثروا بالاحاديث وحلوا على زيادات الصلوات  
 والاسرار والحقير بقوله نعم فما اتفقهم شفا عنة اشخاص وتواضعه مع ما لفظوا من من جميع  
 ولا يفتخرون بطعام واحتجاجهم بها مردود بان مسائل هذه آيات انما جاءت من انكارها ووجها  
 اشعار بان من اناس من يتقدم شفا عنة اشخاص وله حين وشيخ بطعام والاحاديث  
 صحيفة بانها في المذنبين فلو موقول على ما اولهم قالوا لخاص من حين وجه الله الشفا عنة نسخة  
 اشخاص اولها الاراحة من هولاء لو كانت اشفا عنة الشفا عنة في ادغال الحرم الجنة بغير حساب  
 وهذه ايضا وردت النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في الصحيح وقال شيخ تقي الدين القسيري  
 لا اعلم هل هي مكتوبة ام لا لكن توحيد القاصي بما ارجوه الشيطان من حديث في صخره وحين  
 فانطلق تحت العرش فالحق ساجدا وحين فيقال بالحمد ادخل من امثلك من لا حساب عليه من  
 الباب الايمن من ابواب الجنة وشبهه من الاحاديث المتألفة هي الشفا عنة تقوم استوجاب  
 الشار فبشبع منهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله ان يشفع الائمة هي الشفا عنة  
 في حق من المذنبين دخلوا النار فبشبع منهم نبينا صلى الله عليه وسلم ولا نبيا ولا مؤدكة  
 والمؤمنون الخ امسة هي الشفا عنة في زيادة البركات والجنة لاهلها وهن لا يتكرها  
 المعتزلة وقال النوري اشفا عنة الاول هي الشفا عنة اعظم من ذي المراد بالتمام المحمود  
 والخاصة بنينا صلى الله عليه وسلم في ذلك الشفا عنة وكجود ان تكون الشفا عنة الخامسة  
 ايضا هذا وقد استعان من سؤال لسلف الصالح الشفا عنة فلو ثبتت القول من قال  
 يكون سؤالها لا ياتي لا تكون الا للمذنبين فانها تكون للمؤمنين الحساب وزيادته  
 من كل ما قبل معتزلة بالتقصير مشقنا ان يكون من المؤمنين لانها لا يحاسب العذوب وهذا  
 كله خلاف ما عرف من دعاء اسلف والتفت رحمته الله نعم **باب** الشفا عنة  
 وفيها ثمانية اصناف في قوله **بعض** اي يطوي ويرفع العلم فكان ان بسط تدراية  
 الا شفا عنة فكيف بالبراه بالتميز الطي والرفع ووجه المناسبة بين اليمين ان المذكور  
 في اشعار السابق الحرص على طويته الذي هو من اشرف انواع العذر والتذكرة في هذا الباب  
 ارتسام العلوم والاعوذ اوها فتنا سقا من هذه الجهة اوداد بتركه هذا الباب بحسب  
 ايراد سابق التنبية على الامتناع بتحصيل العلوم مع الحرص عليها فيلزم انها لا يتجزأ من  
 التقدير ورفق **كتب** **عز بن عبد العزيز** الحقيقية الراسخ لا موق وقد مر في كتاب آيات  
**القرآن الكريم** في قوله **حرم** بفتح الميملة وسكون الزاي ايضا وقد مر في كتاب  
 العزيمة وقر العزاء والامامة والتمس سلطان بن عبد الملك وعز بن عبد العزيز وقال  
 ابو بكر بن محمد بن علي العشاء وكان يخطب بالمتاء والكتب ثوب سنة اثنين وثلثا  
 هشام بن عبد الملك وهو ابن ديع وثاني سنة دوة الجاعة الا لزمذى وتسنه  
 الموقنا لعمامة شهرته به وقدمه بمرحبة قرابة محمد روية ولا يعرف له امر سوى  
 الجواز العقل كنيته ابو عبد الملك فاسمه ابو بكر وكيل اسمه كنيته **الخط** **باب** كما في مجمع الذهب  
 وجد ان يخطوه وفي رواية انظر ما كان محمد لما في ذلك فقلوا اربا اربا الى ان يكون كان ثامنه  
 وخطا ثمانية ناقصة **من حديث** **سؤال** **صلى الله عليه وسلم** **قال** **ما كنت** **في** **يوم** **ذو** **الحج** **ذو** **الجمادى**  
**المنفردة** من رسد ومن ارى في رواية وسما اعني ما عني في حديثه فانها طفق المذال المعجزة  
**الخط** **باب** **سب** **عظما** **سب** **على** **سب** **و** **استناده** **من** **هذا** **ان** **احد** **ان** **تدور** **في** **الهدية** **السنن**  
**كان** **في** **قيام** **عز** **بن** **محمد** **العزيز** **رحمه** **الله** **تنت** **وكان** **في** **ليلة** **ذلك** **يعتدون** **على** **المخطوف** **في** **الوقت**  
**مخربوه** **الله** **تنت** **وكان** **على** **اسواق** **منازل** **الاولى** **من** **ذاهبا** **العلم** **من** **هذا** **العلم** **والعلم** **والعلم** **والعلم**  
**تدوينه** **سبيله** **و** **انشاء** **وقدم** **ذو** **الجمادى** **في** **تاريخ** **صيهان** **السنن** **المنقضة** **للفظ** **كثرت** **عز** **بن**  
**محمد** **العزيز** **في** **الامان** **الظروف** **صحت** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **فاجمعوه** **ولا** **يقل** **بعض** **العلم**  
**الخطا** **بنية** **وجرم** **الام** **وفي** **بعض** **الخط** **يرجع** **الام** **على** **لا** **ثانية** **وفي** **سنة** **ولا** **تقل** **بعض**  
**المشقة** **الغريبة** **على** **الحساب** **مع** **العلم** **لا** **هو** **بشيء** **من** **الله** **عليه** **وسلم** **والعلم** **والعلم** **والعلم**  
**من** **لا** **يقتضاه** **وهذا** **لا** **يشا** **العلم** **بالعصب** **مفعول** **في** **الخط** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**من** **العلم** **لأن** **الاجلاس** **ويجوز** **بينما** **تكون** **الام** **وكسرها** **والعلم** **فراغ** **الى** **العلم**

المعجم







ان جعل من يومنا ووعده من يومنا كما في ايمن فيه اتاهن فيه وصنهن على حفظ العلم فتاسقا  
 حذتنا آدم من نصيب هوان الى ايام وقد قرئ في باب مسلم من سبل المسلمون قال حذتنا  
 شعبة بن الجراح **قال قلت لابي ابي بصير** ان هو عبد الرحمن بن عبد الله كآصها في كوف  
 واصله من اصبهان خرج منها حين استفتحها ابو بصير لا شرع قال ابو بصير لا يامر وقال  
 ابو بصير من يخرج من اصبهان في امانة حاكم على العراق وروى له الجماعة الا انساب قال  
 نفع الخمر وكسرها وابلها وبالغناه واهل المنزلة يقولون اصعبها ان الغناء واهل الخمر  
 بالياء وهو مدينة لعراق الجسم عظيمة خرج منها جماعة من العلماء والحمد لله **قال حذتنا**  
**ذكر ان بالذال** الجوه وسكن الحيات من نصيب حذتنا بالياء مور كآمان **حذتنا** اهل  
 كورة حذتنا عن ابي سعيد الخدري سعد وبالله رحمة الله عنه وقد قرئ في باب مسلم من الذين الغار  
 من الغنم وقد اخرج المؤلف من الحديث في اهل عن سد انساب والحمد لله في اهل كورة ولا اعتصام  
 واخرجه مسلم في ادب والنسابة في اهل كورة **قال قال الشاعر** وفي واية قاتلنا  
 وكلاهما جاز **قال النبي صلى الله عليه وسلم** نفع المؤمنون عليلنا رجال اربع فاعلى طبنا  
 معنا ان الرجال يلازمونك على ايام ويسمون وتعلمون امور الدين وتعلمون سبلنا  
 لا تعد على من اصابه وهو يستعمل متعدد المفعول واحد يعني اهل العلم وتعلم الامور  
 حذتنا من اهل كورة وهو المصنوع كما اشتق اليه من نفسك كلمة من ايت اشبه تعلق  
 بالعلم الى اهل كورة معناه اختارك بارسلوا له لا اختارنا ويحتمل ان يكون مفعول  
 ليومنا بقدر ان اصناف اهل كورة من ايام من نفسك التي تتخرج فيها **حذتنا** صلى الله  
 عليه وسلم **روى** مفعول ان لوعد **قوله** نفع اليوم وكل القامت من اهل كورة  
 واما معنى الوصل وهو صفة يومنا ويحتمل ان يكون استنابا في اي في ذلك اليوم الموعود  
 وجملة وعدهن عطف على قوله علينا عليلنا رجال لا يخبره فاصلي حتى يزرع عطف الجملة  
 المنبذة على اشياء كذا قالوا وانما ظاهرها عطف على قوله قاتلنا النساء لا على قوله  
 القول ولا لظهور ان يكون النساء جواربا لشرط حذتنا وقد مر اذا سئل في يومنا  
 في عدلهم **قوله** عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 ان يكون عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 عنه وقوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 باورد مدينة وقوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 وانه عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 اعدوا ومن تقدم صفة امرأة **قوله** بانفسه مفعول تقدم وفي بعض النسخ لو تاتي يومنا  
 سنة ذكر ان اذ اتى قال الولد اتم في رواية في رواية عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 اتم كونه اي لا نفس التي تقدمها وفي رواية عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله عطف على قوله  
 والجملة استنابة قائمة مقام خبر ما لا استنابة مفرغ معرب على صفة لغوا من قوله  
**امرأة** هي سلم كما عند احمد والطران اوامر امين كما عند الطراني في لا وسط اوامر امين  
 كما بينه المؤلف فانهم **قوله** وفي رواية وانتين بناء انا بك وهو منصوب عطف على  
 يكونه ويبنى العطف التفضي كما انها ليست للصرح طمعت في افضل صفات والذين كما كان  
 لك ساكرمك فتقول ويدا كما كان قطع اكرم زيدا ايها ومنه قوله نعم اني جاعلك ثناء  
 امانا قال من دريخي كان قال في جاعل يعنى ذريخي **قال** صلى الله عليه وسلم **الذين** وفي  
 رواية وانتين كما تقدم بين النبي صلى الله عليه وسلم ان حكم الاثنين في اذ انتم اذ  
 اما ذكره وحي ايه في الوقت بان يجب بذلك ولا يمنع ان يزل الوصي عليه طرفه حين واما  
 فكونه امر ابيه قبله كما قال الخوري قال ابو الحسن القاسمي وتغيره فخرج احوالها  
 كتاب الفرقان من حديث الخوري رضي الله عنه ما يدل على ان الواحد كالاشين وهو قوله  
 صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من اصابه من اصابه من اصابه من اصابه من اصابه من اصابه  
 الدنيا ثم احسبه الا لينة والى صفة اعظم من اوله وكذا في غير اصحاب ما يدل على  
 ذلك صريحا فقد روى الترمذي في رواية عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قدم ثوبه من ثوبه لم يبعث الله ثوبه كما قاله حذتنا من الشار



وجميعه **محمدي** ووجه المناسبة بين ابينان المذكور في اباب التناق وعطاسه وتبينه  
 وفيه موقوف في صورته وبما يحتمل في الاحكام والمذكور في هذا الباب وراحة السالم  
 بعد التمهيد في سنة من هذه الحثيثه وبنينا ساسا حذ لنا سعيدة صبغة النكاح المذكور  
 بن محمد بن **الحسين** المحمي ابو محمد البصرى المتأخر مع مالك اديع برولى ابنه ابنه نارة ومن  
 محمد بن عبد الله الزهرى عنه الزهري وروى عنه الجماعة عن رجل عنه في روايته في الجوامع الا ان  
 وقال ثقة وقال ابن معين ثقة الثقات قوق سنة اربع وعلمون وثمانين وقسمه المؤلف  
 الجديد ابنه كما أشرفا اليه بقالا بناته وروى عنه له كتابا ينظر فيه اوستا له ان يحد في مساجد  
 وسنه زحل كرسى ذلك فاجاب فقال له لا ولا اجبته ولم يجيبني وليس هذا حتى المثل فقال ابن  
 ابو بصير ان كنت تعرف باجته من ابي حنيفة وكلاهما من ابي بصير حتى انه مباح ان كنهتم  
 كما خصصناه به وقال **خير** نافع بن عمر بن عبد الله الحافظ الفرسي الكوفي الحنفى وغيره وغيره وغيره  
 وبالجملة قال احمد بن حنبل ثبت صحة الحديث وقال **الحسين** بن سعيد لغة وقال ابو حنيفة  
 يخط حديثه مات بكرة سنة اثنى وستين ومائة وروى له الجماعة **ح** **الحسين بن ابراهيم**  
 بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن بكر بن لؤلؤ وخصه في كتابه في تاريخه لابن محبوب له  
**ان عائشة** اي بن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم يعني الله عنها ومن اطراف هذا الاسم  
 ما يرضى وقد اخرج منته المؤلف في التصدير واذا كان ايضا والتعبه مسلم في الاصل في قوله  
 انفسه وانما في التفسير ايضا كانت لا تسع الا تسع ايام من كانت اذى هو المسمى وبيت  
 في التسع اذى هو المصاب لان كانت هنا كسوت حيرها المصاب بلا ستر فينا سنان  
 بن الفاظ المصاب استقصا الصورة الخاصة وحكاية منها لقوة شقتها فلفظه **الاول**  
**ما رأى ابن معناه على الماضي** في رواية لا تسع يدون كانت **شقيق** لا تسع صفة شقيق  
**الاول** راجعت فيه النبي صلى الله عليه وسلم وهو استثناء من اخر الاحوال الا تسع شقيق  
 في العين الاحوال في مورا يوصف الا مورا قايما يرجع فيه حتى الى ان قوله كما هو قوله  
**وان النبي صلى الله عليه وسلم** يقع ان عطف على قوله ان عائشة قال في قوله وسئل  
**حوسب** على سبها اليتيمون سئلها وقوله **عذب** على سبها المجهول ايضا صرحه قال ابو ورواه  
 معن ان امدها ان فضل الحاسب يوم عرس النقيب والتوقيت على جميع ما سئل وقد روي  
 والآخر في معن العذاب باننا روي قوله في قوله بهلك كان عذب وقوله من على اول باب  
 الجزة يكون مسميا عن الشهد فلا يكون نفسها واقرب بان التام الحاصل فيفسر بانفسه لك  
 غير الحاسب ومسمى عنه فبان ان يكون جزء **كانت عائشة** وعني الله عنها وروى في رواية مربة  
 بين المظوفين فان قولها ثقلت عطف على قولها قال ثقلت **الاول** ان كذبت **اليسير** وامانة  
 ويروى ان يكون كلمة يسير على لاي **اول** **قول الله** في رواية عمر بن عبد وقيل في بعض نسخ  
**اول** **سب** **الله** يقول فعلى هذه استخفة لفظ الله اسم يسير وضم يقول ثنوب **حساب**  
**حساب** **اسم** **ابن** **سب** **الله** لا يناب حتى في ولا يعرض يا يسوءه ويشيق عليه كما يناب  
**احباب** **اسماء** **وان** **ان** **اقتات** **عائشة** **ذلك** **لم** **اقتات** **من** **الحديث** **انه** **عام** **في** **نقذ** **كل** **من** **حوسب**  
**والاية** **قول** **علي** **بن** **هم** **تعذب** **بعضهم** **وهي** **احباب** **يمن** **ترجمت** **على** **ذلك** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه**  
**وسلم** **فاجابها** **ابو** **بصير** **عليه** **سلم** **كم** **كلمت** **حيث** **قالته** **اي** **عائشة** **وعني** **الله** **عنها** **فقال**  
**الفرغ** **من** **امر** **من** **الناس** **على** **الميزان** **او** **الواظفة** **او** **الارزان** **ومن** **عائشة** **وهي** **لا** **تباين** **بانت**  
**عزمت** **فوق** **هم** **نجا** **وزعمه** **وكن** **تخفيف** **الموت** **من** **موصولة** **شخص** **معنى** **الفرط** **نوش**  
**من** **المناشدة** **وهي** **لا** **استقصا** **في** **الحساب** **حتى** **لا** **يزل** **منه** **شيء** **وقال** **ابن** **ورد** **اصل**  
**انفسه** **استقصا** **ذلك** **كشفت** **عن** **الشيء** **ومنه** **نفس** **المشرك** **اذا** **استقر** **سجها** **وقال** **ابن** **ثوبان**  
**تقول** **انقضت** **منه** **حتى** **اذا** **استقصته** **منه** **الحساب** **بالنصب** **على** **اي** **بمفعول** **الله**  
**المناشدة** **اي** **من** **ناشده** **الله** **الحساب** **واستقصى** **حسابه** **فهي** **من** **قول** **ابن** **ثوبان** **انه** **الثبت** **من**  
**فصلته** **ان** **التمدد** **الى** **بمفعول** **واحد** **اذا** **اعقل** **الارباب** **فما** **لعله** **تعه** **على** **بمفعول** **من** **بمفعول** **من** **بمفعول**  
**الثوب** **كل** **يشهد** **ان** **لا** **يبطل** **مفعول** **اصل** **العمل** **ان** **يكون** **مشا** **ركا** **فما** **على** **كافي** **لما** **المذكور**  
**فان** **الثوب** **لما** **لا** **يبطل** **العمل** **مشا** **ركا** **فما** **على** **لما** **المذكور** **الاصح** **العمل** **مفعول** **من** **مفعول** **من** **مفعول**  
**له** **فيها** **شبهة** **على** **الى** **ثوبان** **واما** **ان** **اصل** **مفعول** **لما** **لما** **المذكور** **لما** **المذكور** **على** **الى** **ثوبان** **على** **على**

بمعه لو كما في شأنت ذكرا وقال لا تكلم في انفا هذا الحساب يعسوب بزج انفا في الحساب  
اي من يرى في حساب المصايفه **انفا** كسر لاد واسكان الحاء جوابا للفظ ويجوز الرفع  
الانفا لان اللفظ اذا كان مائتا يجوز الوجهان في الجواب اي يذهب وانما في قوله عزوب  
هنا ايضا والمعنى ان انقصه بالاسفل العباد من استقصى عليه ولم يسامع هلاك او دخل النار  
وتكون الله عز وجل يعزوب ويعزب اياه وتاخذ الشريك لمن يشاء والحق ان مناط الارشدة اله  
تفت فان حسنت العبيد موفقة على القبول وان لم تقع الرحمة المستغنية للقبول لا يحصل  
انفا خصوصا لمجرد رغبة من السيات ما لا يحصر وفي الحديث قوامها ما كان له عند  
عاشقة رضى الله عنها من لم ير على ثمر معاني الحديث ومنها ان المصطفى اياه عليه السلام  
يتخير من المراجعة في العلم ومنها جزاء المناظرة ومقالة السنة بالتحراك ومنها انفا  
الحساب والعرض ومنها نقاوت اناس في الحساب ومنها اشياء العذاب ومنها ان  
المسائل عن مسائل هذا لم يدخل فيها انفا في ثمنه في قوله ان لا مشا لوانا انفا واثبات  
حديث اخر كما نبينا ان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه وهو يقول ان  
المرء ما تشته رضى الله عنها فهي حديث حفصة رضى الله عنها انها لما سمعت لا يدخل النار احد  
من بني عبد المطلب ما فاتت النسابة يقول وان منكم الا اوردوها فاجبت بقوله تعالى  
ثم حتى الذين اتقوا وتعالى الصبية رضى الله عنهم فانزلت الذين اتقوا ولم يسلوا الايمان بظلم  
انما يظلم نفسه قاجيوا بان المراد بالظلم الشك والجمع من هذه المسائل ظهور العموم في الحساب  
واوردوا والظلم فاشيع لم ان المراد في كل منها او في جميعه ولم يقع مثل هذا من الصباية الا في  
توجيه المسائل وظهوره وذلك لانهم هم ومعرفة منهم بالنسبة العرفية لبيان اوردوه حتى تم  
سألوا المسائل عن مسائل انفا كما كانت فانها الذين في قلوبهم ذنوب خفية عن انفا  
منه ببقاء العاشقة وفي حديث عاشقة رضى الله عنها فاذا ارى الذين يسألون عن ذلك  
فيم الذين حتى الله فامد روجه ومن ثمة الكرم رضى الله عنه على من رآه اكثر من السوان من  
مثل ذلك وما يشه وسياق ذلك كله ان شاء الله تعالى في مواضع **فأشدة** اعلم ان  
اسماء هذا الحديث مما استندت به العارضة على الجاوي ومسلم فقال اختلفت اوردوا فيه  
عن ابن ابي مليكة في روى عنه عن عائشة رضى الله عنها وروى عنه عن القاسم وقد اختلفت  
في الحديث الذي يروى وهو لا يورده في نسخة على يكون فيه علة فاحذرون شيئا علة  
العقلاء يقولون اعله عنه ويقولون يجوز ان يكون سمع عن واحد عن اكثر سمعه عن ذلك  
الاخرين اسطة فيل وهذا هو الجواب عن استند النفا العارضة وهو استند ان استندت  
لا يجوز على اسوعه عنها بالواسطة وبدون الواسطة فزواه بالوجهين واكثر استند  
العارضة على السجود من هذا الباب لغرضها قوله لا رسال لان ابن ابي مليكة تابعه ولم  
يدر في مراجعة عاشقة التي صلى اياه عليه ولم يكن يبين وصله بعد في حله فانها عاشقة نقلت  
**واحدة اعلم** باشورين يبلغ هو اهلها في شئ من التلخيص العلي بالمتصل اليه  
مفعولها فانى بان تقدم في الذكر وفي نسخة اسقاطه ويجوز في عين يسبق اكثر الفع  
يارتقم فاعلى يبلغ العاشق بالمتصل على في مفعولها لا وان تأخر في الذكر وجوه المناسبة  
بين اثنين ان المذكور في الجايب سابق مراجعة المفعول فكان المرجح كان كالغائب عند سماعه  
حتى لم يلهم ما سمعه وراجع به وفي هذا انما يلبس لاشهد العاشق فتناسا قاله اي وراه  
**ان غاس** رضى الله عنه عن **ابن ابي عمير** ان رضى الله عنه قال لئن لم يكن صعد العارضا وهو رضى الله عنه  
احد لمفعولها انى وهو مفعول في الحديث فوجاهة الى ان يقال انه وراه بالمتصل وهذا العلق من  
الجملة دموه الله ذكره قوله في الحديث ان رضى الله عنه قال لئن لم يكن صعد العارضا وهو رضى الله عنه  
استدرك العاشق في كتاب الخ في باب خطبة ايام من على بن عمارة عن يحيى بن سعيد بن فضال  
بن قزوان عن بقرة عن ابن عباس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس  
يوم الفجر فقال لايها الناس انى يورده قالوا يوم حرام وراجه اهلهم هل بلغت قالوا بلى  
رضى الله عنها فاشرك نفسى بوجع انها نويته لانه فليقع اشهد العارضا وقد كرر الحديث  
وقال ابو داود وشاهه بن حبيب وعمران بن قيسية ثنا جرير عن ابي عمير بن جندب عن ابي  
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنه قال رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم استمعوا  
سكرو تشموا من يومئذ حتى يشاء الله ان يوسع الشيشى في ارضى بالافراد ويزيد في شئنا

الشيخ بن سعد الطبري المرفي قدم بعدد وعرض عليه المنصور ولاية مصر فوافقه واستعمل وتقدم أو ولي  
 الكتاب قال احمد بن يحيى بالفراد سعيد وادوية سعيد بن سعيد وادوية هو ابن سعيد  
 اى المرفي ودفتر في باب اهل سدس عن المشرق نصم الجملة وبلغ الراه بالملهمة هو اخو المولى  
 عمرو المرفي اجد وياحمي المصاير اسم مثل فتح مكة وكان قبل ايوشد احد المولى بن محمد لآخره  
 رويته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عتقك حديثا الفقا على حديثين والفراد المرفي  
 بصدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم والله لا يؤمن الا من لا يأمن براه بوالفقه والمنفق  
 عليه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكره طاره الحديث وهذا الحديث قال ابو الفرفر  
 وكان يوسف بن مرقان واهل المدينة ما سدها ستة ثقات وسنين روى له الجماعة وفى  
 الصحابة من يشهد معه في كنيته اثنان وفى الرواة ايضا واحد اخرج له ابن ماجة انه قال  
 لعمر بن سعيد بن اعاصم بن امية القرظي الاموي اني عثمان المدنى المعروف بالاشد قال اخرج  
 على عبد الملك محمد بن عبد الملك وامه فتفقه بصر سنة سبعين قال حافظ العسقلاني  
 وابست له حصة ولا كان من اتايعين باحسان انتهى وعيل والده تخلفت في صحبه وقال  
 ابن الاثير كفى بالامية وكان امرا لمدينة ومن لطائف هذا الاسناد انه من ارباب  
 طبرية ذلك وقد اخرج منه المؤلف في الحج وفي المعاني ايضا واخرجه مسلم في الحج والترمذي  
 فيه وقال حسن صحيح وفى التبريات بعناه والفتاوى في الحج وفي العلم وهو بيت حلة طابته  
 الميعوت بعض الموضع جمع الميعوت وهو الحديث الذى يعث الموضع والمعين  
 برسول الميعوت الى مكة زادها الله ثبوتا وشرفا وزيادة لقائل بقوله الله عز وجل  
 انما اتواك معاوية رضى الله عنه ووجه يزيد بن عبد الله بن الزبير بن عبد الله بن الزبير وذلك  
 الى مكة متمسكا من بيعته فقبض يزيد وارسل الى مكة بامر ابنتها يحيى بن حكيم باخذ بيعة  
 عند الله فابنده وارسل الى يزيد بيعته فعلا لا اجعل حتى يؤتى به في زمان يلقى ابن الزبير  
 وقال ابنا معاوية بن يزيد وتمت الى عمر بن سعيد ان يوفى الى جند فبعت هذه الميعوت  
 وكان ذلك في سنة احدى وستين قال ابن ابي لؤي ابن الزبير عند علماء اهل السنة اول  
 بالخلافة من يزيد وعبد الملك لا يوافق لابن الزبير فمل هو له وهو صاحب الفقه على  
 عله كذب وقد قال مالك ابن الزبير وطاهر بن عبد الملك ابن لان من اهل السيرة ما طربيت  
 فبعت اتفاقية ياء فيهما الامير وفيه حسن التسلط في الانتكاري مراد لولده بالزبير  
 الملوك من ابحاث مقصود لان تسلطت بهم ادعى لقبهم لا يتابع من عرف منهم بالكتاب  
 هؤلاء وان الغلظة عليهم قد تكون سببا لاثارة فتنة ومعارضة امه تلك بالخروج لانه  
 جوابه الامر على ان لا يقوم اى كلى ومموتك به النبي ووقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 العدا بالانصاف الى الظرفية من يوم الفتح اى اليوم الموافق يوم فتح مكة وكان في الحزبين ابصار  
 من السنة اتمامه من الهجرة سمعته انما هو وذكر اذ كان مع ان التمام لا يكون الا بالازان  
 لتاكيد وطنيته لزيادة اتناكيد وهو يتقرب ان يكون سمعه من ترم وقوله ووعاهما ووقفه  
 فله تخفيف لغته وانشئت في فقه معناه وقوله والبصر عينى زيادة في تحقيق الشرايع  
 واعتم منه بالقرب منه وان سمعته منه ليس بما اذا على الشؤن دون محاسب بالاروة  
 والمشاهدة وذكر القلب والدين وتفتيت كذا لادن وتشتيتا في الجملة الاولى  
 سئل صلى الله عليه وسلم لعل قوله قام وصمت ودعى واهرت على سبيل لتتاج به اوتوت  
 القول حمد الله قلت بيان ذلك القول واني حمله بالاعتناء عن كل نفس ومقتض على  
 انما فهو عطف على جمده عطف عام على خاص قال صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها الله  
 عز وجل يوم خلق السموات والارض كانت في الاحاديث التامة اما ان زيادة ما ذكره من  
 سفله لم يتضمنه الشهرة ولم يحرمها الله من قبل انفسهم بان يتصل على حجرها من  
 اذن من الله تم وامرته كما كان الماهيلين بخروج وتجددك انشاء من قبل العمير الميرة  
 والاشابة والوصيلة وقرظك فتمرها ابتد في من يزيبس لوقتها حمد لامه وتكون  
 لا يعنى ولا عما فان قيل قد جاء في الحديث ان اراهم حرم مكة فالحق بان اسناد التبريم  
 الى اراهم على السلام من حيث ان يبق عز قرانه او ظهره بعد ان رفق الله الموتى  
 الساء وقت الطوفان واذا خدس حجرها وصارت شريعة من مكة مفسدة فانها جاه اراهم  
 سئل صلى الله عليه وسلم قبل صلى الله عليه وسلم فكان من امره فاحسب الى الله عز وجل اني اراهم

ذلك وبما لا بد عليه السلام وعليها كان تحريمها لها بوعده عليه السلام هذا القدر وكقولها  
 لا يكون حينئذ يكون في الزمان اربع عليه السلام حتى للحدث على هذا القول ان الله كتب  
 في القرآن المصطفى يوم خلق السموات والارض ان ارضه عليه السلام سحر مكة بامر الله  
 فانه جعل ارضها مكان لا يدخل عليه احد من اهل مكة الا بموافقة من اهل مكة  
 حيث كانت بمنتهى اجماع الامم في ذلك زمانا ارضه من النساء شقائق الرجال بعد خلقه  
 اثم من بين يديه واليوم الاخرى يوم القيمة ثم لم يزل يبعده ولا يقال يوم الاخرى  
 وانما اخص من بين ما يجيبه الامان به هذان الامران اشارة الى المسئلة والعمارة والسواقي  
 منها ما وقع استه من يقول ان الله ارسى الجبالين بالغرب والاصحح منه قوله ولا  
 له عليه فانه لا مفهوم له وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك لان المشركين  
 يتقادوا بحكامهم ويترجمون المحرمات ولذلك جعل الكلام منه وليس فيه ان يترجمون  
 محاطا بغيره من الغلبة هذا على قولين قال باليهود واما قولك لا يقول كانت الحقيقة  
 دلالة له عليه اصعد ويحل اراضه بالايمان لشدة الغلبة يعني ان من شانه ان يراه  
 وجزا ان لا يخالط امره ولا يخالط امره ثم ان يسفك بكسر الفاء على المشركين وضع  
 من اسفك وهو اراقة الدم وقال الله ولا يستعمل المسك الا في مسأله الم والله ان  
 حقيقة قد يستعمل بها في غير الكلام والمراد بها ان يقتل بها في غير وقتها  
 استعمله امراسا اعظم الوصفة دمه الله على ان المقتول بالحق لا يقتل الا في عام  
 من العترة ايضا وتلك ان على الاختلاف في المسألة حين اصابت حيا من قتل او في ارضه  
 هذا لان مباسم النبي عليه منسما وبطله والسفك في المرافقة عليه المدا وان اصابت  
 المرء لا يحيا لم يذبح ولا يذبح في يومه لان الله كتب حمله اتمامه عليه فحينئذ  
 دخله كان اسفك وقال ابن عباس في غير الموضع ان الله يخرج ويقام عليه المذبح  
 مرفعا بنا زهر والنس ويحاهد وقال آخرون لا يمنع من اقامة المذبحه والمذبح اليه  
 يقام عليه المذبح الذي يجب عليه قبل ان يطأ اليه وهو مرفوع من مبيد كاذب في المذبح  
 وتقول الفرطون ان ابن عمر رضي الله عنهما في الخبر ان يقام منه وتبين حتى ضاربه  
 ثم طأ اليه عن الوضيفة واحمد رحمه الله لا يقام عليه وتبين مالك والشافعي لا يقام  
 وتقول ابن عمر عن جماعة من الصحابة المنع ثم قال ولا يخاف من الصحابة ثم نقل عن جماعة  
 من اصحابنا من موافقتهم ثم استعمل على ما كان في قولنا قلنا في هذا هو الاصح  
 والاحتساب والسنة واوضح عليهم لذهبنا بقضية ان يظل واجب منه باوجه اجورها  
 انما يريد وقيل سئل اذ كان يوم النبي صلى الله عليه وسلم وانما في ان لم يدخل في الامان فانه  
 استشفاه النبي صلى الله عليه وسلم وامر يقبله وان وجد متعلقا باستانه فقتله وقاتل  
 انه كان من قاتل ومعاصل الجور الثلثة المستلحقين هذا المكر وآداب بعضهم بانما  
 قتله فانه ما سعة التي اجبت له صلى الله عليه وسلم وهو قريب فان سعة الا ما اجبت  
 استولى عليها وقتل ابن خطيب بعد ذلك وورد قوله عليه السلام من قتل المصحف فهو من  
 وقد دخل اليه استسبح مع جماعة من والده اعلم ولا يقصد بغير العاص من العاص ما اجبت  
 بالجملة بمعنى القطع بقول الله سبحانه بالفتح في الماضي والحاضر والمضارع اذا قطعها  
 بالقطع وهو صيغة يذهب في الشرك العاص من عاصه الرجل اذا عاصه عاصه تكون فقال  
 منه عاصوه اي عاصوه في المضارع وكذلك اذا عاصه في المضارع بمعنى القطع بالجملة  
 بوجه بانفسه على انه معمول فعوضه وهو تصويب على انه معطوف على ان يفسد في تقديره  
 وكذا لا زوت نكاحه معني ان يقضاه لا يخلل ان يقصد بوجه ان يفسد في ذات ساق وقد يقولون  
 المشاء في ان قوله لا يقصد بالرفع عطفا على قوله لا يخلل وهو ذم عليه حسن ان ساعه اراوة  
 بوجه وادب ولا يقصد شوقها قال النووي اشرف العلماء على تحرير قطع الحجارها التي لا يثبتها  
 الا من يدين في العمارة وعلى تحرير كراهها واشتقاقها من شدة الامور وكذلك انما اشغلوا في  
 بيان الحقيقة ان الله تعالى انما لا يملك بالمر ولا يقدر عليه وقالوا في ارضه في ارضه  
 في ارضه شاة وكذا قوله من ساء سره في ارضه حتى الله عنهم به قالوا احمد وقالوا  
 بوجه من عاصه ولا يجد لا يجوز وانما المشرك عند قتل غيره المود منه فغيره يوم  
 المحرمات فكل من عاصه يوم المشرك لا زاه الشبهة بانفسه من المشرك فحسب المذبح والقيام قال

المصنف في  
 من عاصه  
 المذبح  
 المذبح

الحقا كما ذكر العلماء على ايامه النبوية وقبيلها ان يكون الخلق منه ما زاد الا بال وهو ما ذكره دون  
 الصلوات ولا ترمها فيكون ذلك كما طلب وغيره مما انصاحت من غير مطاعه وقال القائلون  
 بصعب القيام الفارق وهو ان العرف سيقبضه لادى يبيدوا لشركه في ان يقبل احد فانه لا يبق  
 بعد اربعة ريفس قوله **ترخص** من قبل قوله نعم وان احد من المتكلمين استبرك وال ترخص تعقل  
 من اربعة وهو شرط بعد قيام الحجة لولا العذر والمعنى بان قال احد ان هذا القتال  
 شرعية والقتال اربعة شعاعا لم يمتد لخاصة القتال ولا يمتد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيها اي مستند لا يملك وان لم يملك لقتال اربا لا يمتد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا فعل ذلك كان مجازا لترخصه مستغلا استفادة ظاهرة **عقولوا** له لا يمتد بل يدور ان الله  
 فتح هذا ان تكلم بالاجرة لرسوله صلى الله عليه وسلم خصصه له **فان الله** بقوله **الذليل** الجملة **الجملة**  
 ان على صفة العلوية وتكون كونها على صفة الجبر المشيئة التمام لان مقتضى النسخ ان يقول  
 لرسوله وان التكملة فيه بيان اختصاصه بذلك لا يشاءه الى صيرتها الى في مكة وفي رواية سقط  
 لفظه فيها فلم يبق **ساعة** اي في ساعة من **بها** او زاد ما لساعة مقدار من اربان من يوم النفع  
 وهو زمان المخلوقين وفي سنة احمد من طريق عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده ان ذلك  
 كان من طلوع الشمس الى العصر المأذون له فيه القتال دون العبد وقطع الخبر وما في  
 حرمه على الناس مثل غيره دليل على ان مكة تحقت بمنع التوجه وهو من حيث لا يكون قال  
 القاضي عياض وهو مذهب مالك والشافعية والاولى من راي من راي انها تحقت عنوة يقول  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم من على اهله وسوقهم اموالهم وودهم ولم ينسها الا صلحها وشا  
 قال بويصيه ولا تعلم ان مكة يشبهها فتح من يرد وقالوا لابي بصير بن جهمي صلى الله عليه وسلم  
 لم يدع باه الغنائم كان جائزا له صلى الله عليه وسلم لواجب اليه وانما لم يدعها لانها لم تكن  
 عليه السلام قال ان حد ترخصه من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو في وقوع القتال وقد  
 قوله من دخل دار ابي سفيان فهدم من وكذا غيره من الامان الملق على اشياء مخصوصة وقال الامام  
 عندنا ان اسئل مكة دخلها من اهل البيت رضي الله عنهم ودخلها ابوها ابي طالب رضي الله  
 عنهما رضي الله عنهم صلوا ودخلوا من اربع من جهته من جهته انكبت ثم اى كانت مكة وجبهته  
 صلى الله عليه وسلم في تلك الساعة بمنزلة الخلع **عادت حرمتها** اي الحكم الفقه في عقابها الامامة  
 المستفادة من لفظ الاذن **اليوم** لفظ اليوم يطلق ويراد به الزمان الحاضر اليوم وقد يكون كثر  
 من يوم واحد او اكثر وكذا الاسرار والاراد به اليوم الفقه ان عود حرمتها كان وهو الفقه لا في يوم  
 الذي هو يومه وهذا القول **كحرمتها** اي اس الذي هو قبل يوم الفقه **بيلغ** يحرم كحرم يوم  
 وشكيتها **الشاهد** بالربع الى انما اعانفت ما نصب فقد وفا ابو جهم رضي الله عنه مما افعد  
 انه على العلماء من المشاق في تبليغ دينه وشره حتى يظهره وهو زاد انما حتى في اربعه قال  
 له عمر بن سعيد عن ابي جهم انها منك فتوالله ابو جهم ان كنت شاهدا وكنت غائبا وقد  
 امر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ شاهدا ناعا لينا وقد بلغتك فانت وشانك  
 هذا قال ابن بطال كل من تكلمه النبي صلى الله عليه وسلم بيلغ العلم من كان في زمنه ما تبليغ  
 عليه شرف وانما من بعدهم ما تبليغ عليهم ومن كان في اثنى عشره نظر فقد ذكر ابو بكر الفقيه  
 ان التبليغ عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن كفاية اقام به واحد سقط عن الماقين وقد  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم كرم اذا اراد عليه اوصى واملك لا يبيع به في الناس عن غيره من جهة  
 ثم على بيان ان ذلك الى ابي واره فوما بعد فقد ما تبليغ ومن كفاية ولا يصح ان يبيع  
 والى بن بطال ترتب ان على من ما يبيع فان كان ذلك من انصته فعين عليه ولا لافا قوله  
 فترى من والتبليغ ومن كفاية وذلك عند الحاجة اليه ولا يلزمه ان يقول ان استاء فعه  
 كان يجوز من اصحابه بل يكون الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس من مطلقا ان المراد ان  
 حتى مات وهو خمسة هذا الخبر كونه وبيته ان العلم به ليس من مطلقا ان المراد ان  
 كان ما يتحصه الحديث من الفرض بعينه كون فرض عين وكذا التبليغ واما انك وعين  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يوزن ان كان سببا لاستداله وانما ان خصصه عليه  
 رضي الله عنه بحيث لا يكون لذلك وانه اعلم **صلى الله عليه وسلم** اي لما روى ابو جهم ان قال  
 لعمر بن سعيد ما قال قيل له ما قال **عمر** اي النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن سعيد ان جوائز من قلت  
 لها قلت قال ابو جهم قال **عمر** انما اعلم منك يا ابا جهم اصله يا ابا جهم حدفت عنك تخفيف



ذلك وبما لا ريب عليه السلام في طلبها فكان محروما لله لها بوعده عليه السلام هذا الحديث كقول  
 الاكابر ومن كانت حيا لا يزالون ابراهيم عليه السلام حتى للحدث على هذا القول ان الله كتب  
 في الكتاب العظيم بغير خلق السموات والارض ان ابراهيم عليه السلام سحره مكة بامر الله  
 فانه يحل ان اذا كان لا يركبك فلو جعل لا يركبك كسر الراء وقدر ان هذا اللفظ من المتأخر  
 حيث كانت بيته تابعة للاهله في مكة وكانوا اهل مكة والنساء شقيقات الرجال يدفنن بهذا  
 القوم من بنو ابي طالب واليهود الاخرى يوم القعدة حتى لا يلاذوا به ولا يقال يوم القعدة بل  
 وان احسن من بين ما يجيبه الامان - هو ان الامان اشارة الى المسماة بالعمارة والمواعظ اقل  
 منها وقفا استند اليه من يقول ان اكلن ابراهيم الخاضعين بالقرعة واصبح صوفه وكولان  
 له عليه فانه لا مفهوم له وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك لان المؤمن هو الذي  
 يتقاد لوجه حكامه ويترجم عن المحرمات ولذلك جعل الكلام منه وليس فيه ان يترجم من ليس  
 مخاطبا لغيره من الجماعة هذا على قولين قال باليهود واما قولين لا يقول كانا لثقة فلو  
 دلالة له عليه اصعد ويحل اراء وصفه بالايمان ليشهد بالعبادة يعني ان من شأن المؤمن بالله  
 وجزان لا يخاف امره ولا يحفل بمقره الله تحت ان يسلك كسر الفاء على المؤمنين ويقوم بها  
 من استسك وهو اقامة الله وقال الامام ولا يستعمل استسك الا في ستاته م والله اعلم  
 حقيقة وقد استعمل بها في غير الكلام والمراد بها استسكها اي اجبها كما في رواية  
 استسك امرسا او عظم الوصيفة رحمه الله على ان المقصود بالجموع يقتل كما في كلامه  
 من العشرة ايضا وكل من طار الى اخوة فاعلم من اصحابه من قتل او قتل امرته  
 هذا لان من اسلم على الله تعالى واصبح في الجموع عليه السلام وان اصابت في  
 الجموع لا يسر ولا يهوى حتى يخرج ويقام عليه لان الله تحت جملة النساء ولا يخفى فقال من  
 دخله كان استسكا وقال ابن ابي عمير ان اصابت في الجموع ثم ثاب اليه يخرج ويقام عليه المذموم  
 مؤسسا بنا زير الحسن ويحاهد وقال آخرون لا يمنع من اقامة الحد منه والمخاطب اليه  
 يقام عليه المذموم الذي يجب قتله ان طار اليه وهو مؤسب كرم من سببه كاذب في الحديث  
 وتقول القريظون ان ابن ابي عمير سئل عن رجل من بني قريظة وهو من بني حارثة  
 ثم طار اليه من ابي ذبيبة واحمد رحمهما الله لا يقام عليه وتقول مالك والشافعي ان يقام  
 وتقول ابن ابي عمير عن جماعة من الصحابة المنع ثم قال ولا يخاف لهم من الصحابة ثم نقل عن جماعة  
 من اصحابنا مما اختلفتم في شتم علي بن ابي طالب فاقول قديما قلنا في هذه الاقوال والاصحاب  
 والاشخاص والسنن والاصحاب بعضهم لذهبها بقضية او بظن او بغيره باوجه اجوها  
 اذ اريد وقيل سلمى وكان يجرى النبي صلى الله عليه وسلم واما في انه لم يدخل في الامان فانه  
 استسكاه النبي صلى الله عليه وسلم وارقضه وان وجد مشغولا باستان تركته وقاتل  
 انه كان ممن قاتل وعاصم لاجرة الثلثة ان مستسك من هذا المكر واجاب بعضهم باننا  
 قتله فلما استسك النبي صلى الله عليه وسلم وهو قريب فان ساءت الايام صيرت  
 استسكها وبها وقيل ابن ابي عمير ذلك بعد قوله عليه السلام من دخل المسجد فهو من  
 وقد دخل اليه استسك مع جماعة من بني عزم والله اعلم ولا يعصم كسر الصاد من العصم بالعبث  
 البهولة بمعنى العطف بل استسك التسمية بعضها بالفق في الماضي والجموع في المضارع اذا فعلها  
 بالعبث وهو سبب في ظهور الشكر لعماد من واصف من عند الرجل اذا اشارت عليه بكونه قال  
 منه عطفه بعبث في المضارع وكذلك اذا اعانته فعبثا فعبث بمعنى العطف بالجموع  
 محبة بالعبث على انه معمول بعبث وهو تصويب على انه مطعون في حق ابراهيم فقدر ان  
 وكلمة لا زوت تلك معنى اني فعلناه لا يجوز ان يعصم محبة في ذات سابق وقد يكون جرح  
 المشاورة ان قوله لا يعصم بالعبث مطعون لا يجوز له وهو ذميمة ممن ان ساءت احواله  
 وفي رواية ولا يعصم شوقى قال السوفى اشق العلماء على من قطع اخبارها التي لا يستنها  
 لا يدين في العمارة وعلى من تركه عا واشتغلوا فيها شبه الاثيون وكذلك اختلفوا في  
 بيان الصلوة ان الله تعالى ان الله يلم ولا يظلمه وقالوا في شافعي في العمارة في العمارة  
 في الصلوة شاة وقد جاءه من صاحبها ان الرب يرضى الله به غيره وقال احمد وقال ابن  
 ابو عمير في عمارة ولا يجوز وانما المشرك عند قتله لم يرد له الموت منه ولا يجوز  
 الموت فلو عظم لا يرد له الموت لان الشبهة بالعبث في الخبر وعصم الموت بالعبث قال

المشرك عند قتله لم يرد له الموت  
 لان الشبهة بالعبث في الخبر وعصم الموت بالعبث قال

المطابق للكتاب العباد على اقامة الشوك وقبضه ان يكون الخلو منه ما زاد الا ان وهو ما ذكره دون  
العسل الذي لا يتناهى فيكون ذلك كالمطبخ وغيره ومن انما صحت من حرم مطاعا وقال انما هو الذي  
ضعفت لقيام الفارق وهو ان العوا سبق نفسه الا في حيلولة الشوك انما يتصل احد فانه يمتنع  
لغيره فانه يمتنع قوله **ترخص** في حيلولة نعم وانما حرم المتكبرين استيرونك والتمسح بعقل  
من الرخصة وهو من حيث بعد مع قيام الحزم لولا العذر والمعنى ان قال احد ان هذا القتال  
شريعة والقتال رخصة تتعاطف عند الحاجة لقتال ولا يخلو قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيها اي مستند لا يملك وانما لم يقل لقتال ابيانا لاستظهار ان الرخصة انما هي التي لا يملكها الا الله  
انما فعل ذلك كان مجازا لترخص مستغلا استغادة ظاهرة **تحوّل** له لا يصلح ذلك في دين الله  
فتة **قد** ان تكلمنا بالجمعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصصة له **فلا** لا يقع لقتال الجمعة **تحوّل**  
ان على رخصة العلوق وتحوّل كونها بحسب رخصة الجهر المشبه التنازل لان مقتضى التمسح ان يقول  
لرسوله وان التمسح فيه بيان اختصاصه بذلك لان مقتضى التمسح ان يقول  
لفظة فيها علم بها **ساعة** اي ساعة من **بها** اي ساعة من ايامه او ساعة من ايامه او ساعة من ايامه  
وهو زمان التحوّل فيها وفي سنة احمد من طريق عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده ان ذلك  
كان من طلوع الشمس الى العصر لما دون له فيه القتال دون العبد وقطع الشوك وما شوا  
حرم على الناس من قبله دليل على ان مكة تحقت بمنع القهور وهو من هذا الاثر من قال  
الواقعي عياض هو مذهب مالك والي حنيفة والاولى من طريقين من ابيها فثبت عنوه يقول  
ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم على اهلهما وسوقهم اموالهم وذرهم ولم ينسبها ولا جعلها منسوبة  
قال ابو يونس ولا تعلم ان مكة تشبهها شيء من بلاد وقالوا لا يمتنع بغيره ولا جعلها منسوبة  
لحدث باه الغنا لان جائزا له صلى الله عليه وسلم لو احتاج اليه وانصفت هذا في قوله  
عليه السلام قال انما حد ترخصه لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو في وقوع القتال وكذا  
قوله من دخل دار ابي سفيان فهدمها وكذا من خرج من ايمان الملق على اشيء مخصوصة وقال ابو  
عدي ان اسئل مكة فهدمها فهدمها لرسوله صلى الله عليه وسلم وقطع ابيها والامر بين العلم  
رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم وقد دخل المشرك من جهته حصاركم جهته الاثني ثم ايكات مكة وجده  
صلى الله عليه وسلم في تلك الساعة بمنزلة الذي لم يمتنع من ابي الحكم الذي وقع في ايامه  
المستغادة من لفظ الاذن **اليوم** لفظ اليوم يطلق ويراد به الزمان الحاضر اليوم وقد يكون كثر  
من يوم واحد او اكثر وكذا الاسس والمراد به فسا بغير الفع او مع من تها كان وهو الفع لا في يوم  
الذي هو يومه وهذا القول **كرونها** كما اسس الذي هو قبل الفع والفع والبعث يحرم كرونها  
وتسكينها **الشاهد** بالرفع الى المشرك **اعانت** ما نصب فقد وفا ابو يونس صلى الله عليه وسلم  
انه على العلم من المشاق في شلغ دية وقرنه حتى يطهره وهو راد ان حتى في امره قال  
لهم من صعيد سخن اكل حرمتها منك فحذ الله ابو شرع ان كنت شاهدا وقد كنت شاهدا وكنت شاهدا وقد  
اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرفع شاهدا ناعا لينا وقد قلتك فانت وشانك  
هذا قال ابن بطال كل من سألني النبي صلى الله عليه وسلم فاشلغ العلم من كان في زمنه فاشلغ  
عليه شدة في زمانهم بعدهم فاشلغ عليهم ومن كان في النبي وفيه نظر فقد ذكر ابو بكر العلم  
ان النبي صلى الله عليه وسلم في زمن كفاية اقام به واحد سقط عن الما قبله وكذا  
كان النبي صلى الله عليه وسلم في اوله اوصى واحكم لا يبيع به في الناس من غيره ممن حذر  
ثم على ان اولئك التي وادهم فربما بعد فخر فاشلغ وهو راد ان لا يصعدوا في يوم  
والعلم والفضل مرتبان على من ما يستمع فان كان ذلك ما يفتحه تعين عليه ولا فالعلم  
فرض من النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذلك عند الحاجة اليه ولا يلزمه ان يقول استاذ فعد  
كان لهم من الصغار ان يكون الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشلغهم عن رضى الله عنه  
سجيات هم رخصة هذا اثر كلامه وقبضه ان العرب ليس من غير من مطلقا امر العلم ان  
كان ما تضمنته الحديث من الرخصة بعينها تكون رخصتين وكذا النبي صلى الله عليه وسلم  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **بما** راد ان كان سببا لا يتذله وامتناعه من غير  
رضي الله عنه فيقول ان يكون ذلك والله اعلم **حليل** اي طهره او يشره ان قال  
لعمرو بن صعيد ما قال قيل له ما قال عمرو اي النبي صلى الله عليه وسلم في حيلولة من قمت  
لما قلت قال ابو شرع قال عمرو انما اعلم منك يا ابا شرع اصله يا ابا شرع صدقت عن تعقيب

او بعدت اعد باطاعتة لدرسم العثماني لا يقيد بضم المشاة العويضة من الامامة بالذات  
 الخيرة اني لانتهم منكم **عاصيا** من اقامة لحد عليه وفي رواية ان الخيرة لا يبيد بالامانة المشاة  
 الخيرة **باصيات** ولا **فانها** والافاء والراه الحقة وتجاهارها بلحقها الى الحرم بدم او بدمها  
 ومثلها بعد اوصيب دم فخرج من فم القصاص **ولا قاتلا** **جزية** او بسب غير ذم وهي بيع الجزية  
 واستكان اراء بعد هانها موقع السرعة قد وقع في رواية تفسيرها بقوله بين المرتبة والمرتبة  
 ضمن الخاء ذكوا القاضيه يرض وقال ابن بطال الخيرة بالضم الفساد والاعتق الشريعة وقيل بضم  
 الخاء العويضة وبالفتح يقع على ان المراد العقلة الواحدة وقال الخليل الخيرة بالضم الفساد والذين  
 ما يخرجون من الحارب وهو الفرض العنسه قال المشاعر والمخاربا للتعزيب المخاربا ولا يسكاد  
 يستعمل الا في اسار ذل الابل من ابلان على ابيب والبيضة وعلى كل شيئا تروهم ابل ان اراشع  
 ذمى الله عنه بني عمر بن عبد المطلب الى مكة ونصب الحرب عليها واستباحة حرمها فاصرف  
 استه لاله وصاده عمر بن الخطاب واقتى بكلام ظاهر حتى وقد ارادوا ابلان حيث اجاب  
 بان مكة لا تقع من اقامة الحد على من يوجب عليه لحد فاجاب ابن عمر سؤله مع ان ابن ابي ريرة  
 لم يركبها ريب عليه فيه حتى يرهوا ابل بالاختلاف من يزيد وعبد الملك لا يوجب لحد فلو لم  
 وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ابن ابي عمير وقال الطبري لما سمع عمر بن ابي ريرة يقول  
 انما اعلمت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ما جئت لعني الخيرة من المقالة فان ذلك لا يرض  
 كان سبب الفتح عموق وليس بسبب قتل من سقطه خارج الحرم والذي انا بعده من القبول  
 انما في الامن الاول فكيف تنكر على وهو من القول بالموجب هذا والقاص ان توجرا على  
 اعتقاد عمر وان ابن ابي ريرة من الله عنه بالخيرة ليس يبرئ سؤله وقد يستمع ابن عمر بن عمر في كتاب  
 الجنايات صحاحنا لظهور الشيطان الشريفي اذا سق برهان ان يكون الخ من صاحب رسول الله صلى  
 عليه وسلم وما حمل الخ في الدنيا والارض والاخرة من اثم وهو سؤ قوله وانما قال ابن عمر  
 ذلك لا يوجب ولا يستفاد في ابن ابي ريرة من الله عنه عما اعتقدوه هذا فترك ابن بطال الخلة  
 العطاء في الصحاح والكون اقل ما يوجب من بين صحاح اوله فاقرا اية الله تاويل الصحاح في اول  
 لانه الراوية الحديث وهو الخيرة وسببه وقال الخيرة لا يلزم تاويله اذا لم يثبت اذ  
 وكان لما ترك في شرح كتاب لبرهان مخالفة الراوية لادواه على استقام مخالفة بالكلية  
 ومخالفة ظاهره على وجه التخصيص وتاويل الخيرة او عمل كل واحد من هذه الاقسام منه خلوي  
 قال ما لم يبرهن مذهب الصحاح في اشياء اخرى لا عمله ومذهب الصحاح في اشياء اخرى لا روايته  
 فان كان الحد حديثا مما ثبت في بعض روايته فكذلك ان كان لفظ الحديث مجموعا فهو الراوية  
 التي بعد خبره روايتها بصار الى مذهبه في ذلك دعوى وتحقيق هذا المصنف في اصول الفقه  
 في طرايت في الرواية القدم منها ان العالم اذا اكره في غير صحيح له رعاية الرق كالاسانيد  
 منه في الحديث ومنها ذكر التوكيد في الكلام ومنها تقديم الحد والاشاء على الغصود  
 ومنها لزوم مكة واجتبا الخيرة من يوم خلق الله السموات والارض ومنها النصيحة لولا  
 الامور وعدم الغشظها في انهم يبروا اشيا من الدين وان لم يثبت الله ومنها اشياء  
 الفقه ومنها اختصاص رسول صلى الله عليه وسلم بخصائص ومنها حوازا القاص عليه صلى الله  
 عليه وسلم لولا انه لكون الحكم من خصائصه عليه اسلام ومنها حوازا لفتح ان فتح الامة  
 لرسول بالجملة ومنها ان الخليل والتوراة من بعد الله تحت لا مدخل بشرية وان ذل لا يبرهن  
 الامة عزلا وفردا وتقريرا ومنها حوازا للجملة ومخالفة التابع العصال لا يثبتها  
 ومنها اصل في شرح لا يثابته امر النبي صلى الله عليه وسلم ما شليق منه **حاشية** قال الخطابي في  
 الحديث في قوله اراء على ان ذلك حقا المخرج ويؤكد في قوله صلى الله عليه وسلم وانما اقول لولا  
 سائفة من لها ولا يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قوا باح وداورا عليه لان ذل لا يبرهن  
 ولا يبرهن من الامام اذ يله ذهبه من خالوا الخاين اذ في لبره لم يقنع منه مادام مقتضيه  
 في ان يخرج وكان يثبت ان كان باعنا في الحرم اتمس منه فيه وما جاءه في عاوجه فهو يقتضيه  
 وقال الحارثي من الشريعة في تمام الاحكام السلطانية من رضا الخيرة وان هذا القول  
 على اهل العدل انما يرض الله بها بحره فتعلم من يثبت عليهم حتى يرجعوا الى العادة وقال الخيرة  
 بان يكون على يمين اذا اكره من غير ان يرضي الا لا يقتل لان قتال الامة من حقوق الله  
 على الجوارح حاشية في قوله في الحرم اذ ليس ارضا عنها قال عمرو بن زاهر الصواب وقراحت

الطحاوي

المشايخ في كتاب اختلاف الحديث من كتاب الامم على ما ذكرنا في الخبر وانما بان هذا الحديث  
 واما مثله بان الخبر يروى في النسخ اقتتان وقتنا لهما يتركا تحقيقه وغيره عنوت ما اذا  
 تضمنت الكتاب ببلد اخر فايجوز ان يكون على وجه يفي بالخبر وقال القائل انما يروى من اخبار  
 المشايخ في شرح الخبر وفي اول كتاب النكاح لا يجوز القتل بكرة ولو تضمنت جماعة من اقطار  
 فيها لم يجز قتلهم وقال النووي ما قاله القائل يخط وقال محمود العيني لم يوافق  
 لاعتقاده اوله الذي حكاه الماورقي وما هذا الحديث بعضه والله اعلم **تاسعة**  
**ابن عبد الوهاب** ابو محمد المحمدي يروي عن ابي بصير واليه يروى الخبر في كتابه  
 بالاخراج عنه وروى المشايخ عن طريقه ولم يخرج له ابو داود والترمذي في رواية وهو  
 ثقة ثبت ولفظه يحيى واخرون وقال ابو حاتم صدوق ثقة توفي سنة ثمان وعشرون  
 ومائتين قال **ابن سعد** ثنا **احمد** هو ابن زيد بن درهم البصري وقدمه وباب واليه اقتان  
 من المؤمنين **ابن ابي عمير** في سبب في اب عدوية الامان **ابن محمد** هو ابن ابي عمير وقدمه  
 باب اشاع الخبر **ابن ابي عمير** هو عبد الرحمن بن ابي عمير وقدمه في اب قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال رتب مبلغ **ابن ابي عمير** في سبب رضى عنه كذا ووفق رواية كتبه  
 والستة في سبب رواية فيها عن ابن ابي عمير ضار مقطعا لان الحديث لم يسمع من  
 ابي عمير وفي نسخة من محمد بن المنكدر بن عبد الرحمن بن القاسم وهو خطه ما احتج به  
 هذا لاوله وقد تقدم هذا الحديث قال ابن ابي عمير في سبب العلم من طريق اخر من محمد بن عبد  
 الرحمن بن ابي عمير عن ابيه ذكر اني انه ذكر في نسخة المعلوم **ابن ابي عمير** في سبب  
 مفعول ذكره يعني انه كان يحدتهم فذكر النبي وفي نسخة ذكر النبي في نسخة **ابن ابي عمير**  
 وروى الخبر اي قال ابو بكر حال كون قد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال وفي رواية فقال بالقاء اي النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة الوداع اي يوهدها  
 فذكرنا حتى نلتنا انه سببه بغير اسمه قاله ابن ابي عمير قلنا اي قال فاق في خبر هذا  
 فسكتنا حتى نلتنا انه سببه بغير اسمه قاله ابن ابي عمير قلنا اي قال فاق في خبر هذا  
**واما** **ابن ابي عمير** هو ابن سيرين **ابن ابي عمير** قال ابو حاتم كان مشافه  
 في قوله واما حاكم اقالها ابن ابي عمير ام لا وقد تقدم في اولها العلم بالخبر وهو جمع  
 عينين وكسر وهو وضع المصح والذم من لا يشاك سواء كان في نفسه او في سببه وقال  
 الطبري لها هذان المراد بالاعراض الاخلاق النفسية **ابن ابي عمير** يعني ان اتهامك المزمع  
 كل واحد ضم وماله ورضه على غيره وتؤتى الرواية الاخرى وهي يترك يد اليك وروى  
 كيف كره ذلك وعلوم ان امواتنا است حراما علينا **ابن ابي عمير** هو **ابن ابي عمير** وهو  
 يوم الخبر في شهر **كذلك** هو مشهور في نسخة وقد سبق وجه تشبيه الدماء والاموال و  
 الاعراض في الحرمة بالدم وبالمش في اب قول النبي صلى الله عليه وسلم رتب مبلغ ادمي  
 من سداس **ابن ابي عمير** حروف تشبيه **ابن ابي عمير** المشاهد بالرفع **ابن ابي عمير** بالانصب فان  
**ابن ابي عمير** ان يبلغ من هو وعمله منه كما في الرواية السابقة وكان **ابن ابي عمير** يروي  
**ابن ابي عمير** في رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذلك في وقت ذلك التبليغ المأمور  
 من المشاهد الى الناس فلو حاطه الى ان يقال يجوز ان يكون الرواية عند ابن سيرين  
 يسبقه فتمت الرواية الاولى وروى الفقيه على ان خبره لا يشاء ولا الى ان يجعل الامية مع  
 الخبر ولا الى ان يكون ذلك اشادة التي تمت الحديث اعني قوله عليه السلام فان  
 المشاهد عني ان يبلغ الى ولا الى ما بعد الذي سببه كونهما مثل الاما للتحقيق ايضا  
**ابن ابي عمير** يعني هل علمت بمقتضى قول الله تعالى بلغ ما نزل اليك من ربك **ابن ابي عمير**  
 اي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعنوا لعنوا مرتين متعلق بقوله المذموم والمذموم  
 ولا لزم ان يكون مجموع الحديث مفعولا محذورا واما قوله وكان محذورا في قوله الآية  
 معترضة وانشاء الحديث وهذا الحديث محرم لا يروى في حديث طويل كما ثبت عليه  
 وفيه فرائد منها بيان حرمة القتل ومنها بيان حرمة الغصب ومنها حرمة الفرية  
 ومنها تكرار الكلام لتأكيد واعتزاز ومنها ما تقدم في الرواية المشافهة **ابن ابي عمير**  
 لما اخذ الله تعالى نبياه الميثاق في تبليغ دينه لانهم وجعل العلماء ورثة  
 الانبياء وجب عليهم ايضا التبليغ والشرح حتى يظهر وكان في بعض صلى الله عليه

رضي عن ذلك اليوم فهو من كتابه لا يشك ان الدين وعمومه واقدا علم بالاسلام  
**من كتاب** بنوع الخصال المهمة على النبي صلى الله عليه وسلم الكذب وهو الصادق وهو عند  
 الاصحاح الاخبار من الامر بغيره وما عاينته من كتابه او سمعها عندهما لا يفتقر الى استقراءهم الحمد  
 وبه الا ان كان مزاجه في ذلك كغيره لما في وجوهه المناسبة بين الامامين المذكورين  
 اياها سابق وجوب تبليغ العلم اليقين لا يعلم في هذا الباب الخبر عن الكذب في التبليغ فذكر  
 هذا الباب معيب انما التبليغ اختلف في انه ليس في الاحاديث التي في الباب فصرح بالان  
 داما مستمعا من الوعد بالثواب على ذلك لانه لا يرد **حد ثنا علي بن ابي بصير** عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسكون الجملة وما حاله في الخبر ما يعجز عن وقوفه كونه وياي اداء الخبر عن الامان **قال**  
**احمر شعبة** في احتجاج **قال** **احمر بن الازرق** **مصور** هو ابن الهيثم بن ابي اساب وكان متعقبا شديدا  
 قال شعبة لا يها باه الا بسطوا في كذا في دار منصور مما حدثت قال ابنته ذلك منصور  
 بصلى الليل فأت وقال بن علي في اخذت لك لغة عن منصور فقدمت يدك لانه لم يرد  
 ذكره وياي من جعل لاهل العلم **يا ما قال سمعت ابي بكر** كراهه وسكون الموقوفة ذكره ابنته و  
 شعبة يد الله انك لو لم **من حرا** كبر الميمنة وتخصه الرأه والشيخان الميمنة من جرحه في تعليم  
 وسكون الجملة الخويشيم هو العطفان القتيبي الموقوفة الوردية كوفي لا يعرف احد اذ  
 يقال انه يكذب كذب وكان له اثنان غائبان على احتجاج خليل احتجاج ان اباهما ليكذب كذبة فقط  
 لو ارسلت اليه فثابتك عينا فادخل اليه فقالها في بيت فقادوا عقوبتها عما بعد ذلك  
 وطهران لا يخفى على من يعلم من مصره الى الحجة الاولى انما في الحديث لا يصدق حتى يبرهن في اللغة او لا  
 مسعود وهو الذي يحكم بعد الموت ورسع وهو ايضا صفوان لا يصدق حتى يبرهن في اللغة او لا  
 فقال ناسله انه لم يزل يشك في صيرب حتى فرغ وقال ان الله في يدي ومن يسوع في الوجود  
 بعد الموت وقال علي بن ابي طالب في كتابه الميزان في تفسيره في كتابه وسور في عقب  
 قاله يحيى بن ابي عمير مات في طوفة عمر بن عبد العزيز سنة اربع وثمانين وقال في نسخة غير  
 هذا انه يدور في الشام وسبع خليفة عمر بن ابي له عنه ما ياب **يقول سمعت ابي ابي**  
**طاب** من هذا يطلب اليها حتى تكفي له في اسير المؤمنين ان قد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتحت على منته فاطمة الزهراء رضي الله عنها واسمها فاطمة من اهل بيتها في الغمور والاعز  
 على فاطمة بنت اسد من هاشم بن عبد مناف وهي اول هاشمية ولدت هاشمية التي  
 وهما من اولي امة في امة في حوزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وتزل في قبرها وتكتب على الجفن وتشاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان تزاد وهو خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخواجة حيث قاله استحق في امة والاول  
 وهو ابو اسحقين قالوا هاشمي ولد من هاشميين واقل خليفة من بني هاشم واحد الخيرة  
 الخيرة بالجملة واحد السنة صاحبها مشهور الذي يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 ارضهم واحد الخيرة الراشدين واحد الخيرة الراشدين واحد الخيرة المشهورين والاركان  
 المذكورين واحد الخيرة والاسلام استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر من مكة ان  
 يرضيها اياها حتى يرضي عنها امانته ثم يرضيها بصلته وشبهه ببع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الخيرة اياها كما لا يتولد فان النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه فيها على امة بنته وهو فانها  
 رسول الله الخيرة في النساء والصلبان فقال اما رضي ان يكون مني منزلة هرون من موسى  
 منزلة لا يخفى بعدى واسبابته يوم احد سنة عشر حربة واعطاء الراية يوم جيب واخرها الفتوة  
 يكون عروم وسانقه حجة واحواله في الشهادة مشهور واما علمه فكان من العلم بالعلم اكل  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة حديثه وسنة وشاؤون حديثا اتفقا على ان  
 عشرين واخرها اربعة عشرة وتسعة عشر وسؤال كذا راها في يوم جيب وبعدهم اثنان  
 جاز في الحسب انما اطلعت ايضا مشهور واما زهره جود من الشك في معرفته الخيرة العام  
 وكان لها من علمه اربعين امة وبارد جعل كلها الخيرة وكان عليه اذ رجع الى الخيرة  
 خمسة واربعين وولد جيب من ثوب الاشارة ودهر امة في بيته لها خمسة امة وله اولا  
 اربعة في الخيرة في حوزة كبره واول الخيرة من الحسين قال ان احمسها ما لفت عن امة  
 اربعة امة جاز الخيرة والبره في الخيرة ما رواه ابيك فاستخرجها فقال في ذلك ان اهل  
 ودر في رضي امة الخيرة في سواد لا اقلها في اربعة في خبر الى المسجد فصدقه امة

في

هيايمه طيلة ثم ابعده ابا عوين قال المورور اعلموا عنه انما اذ كثر في تدل على ان السنة والسنه  
 والقبيلة التي قيل فيها وان لما خرج الى الصلوة الصبح صاحبنا ازواج في ان يد يولس في وجهه فطرح  
 عنده فقال ان عموه من فاهم ابا عوين وقال هل الشدا نبت ثلاث من الخراج بما امر من ابي  
 المحرر ودرجه من احران قيسبان واستعموا بكوه ونها قواوا فقتله لعنت الامواته وعودت  
 رضي الله عنهم فقال من علم انما لعني والآخر انما لعامية والآخر انما لقرره فوعدوا بالاسنة  
 عشر من رمضان فوقفه كل واحد الى الصلوة في وجهه صاحبه الذي به قتله فذهبا من العلم الاكوفه  
 فترى عشا رضي الله عنه سيفه مودق وجهه فواصله دماغه ليلة الجمعة ووقى الخرافه منه  
 ليلة الاحد اثنا عشر رمضان سنة اربعين عن ابي بكر كوشين سنة وما هزبه قال  
 فرزت وريث الكهنة وكنت وصيته فلما فرغ من الوصية قال لصدوم عليكم ورحمة الله وبركاته ثم  
 لم يكلم الا لاله الا الله حتى يذوق غسل الحسن والحسين بعد الله من جعفر وصلى عليه ابنه  
 الحسن ورضي بالنصر وقهر الكوفة وكنهه على جوارح من الخراج وكان ممن فضل من بيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اصحابي محمد وكان آدم بن ابيون اصابع ردية ابي بن ابيون الخليفة وكانت  
 بيته كتبه طيلة حسن الوصية كما في الليلية البند ورضيها سنه هذه وقد اختلفت الامراء  
 في ذلك من الامنة فقتل بخرية وقيل ابو بكر وصلى على في العصب سنة بيعة ثم ابو بكر على في الاربع  
 ارا قال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن الثقيان علي بن ابي طالب خديجة وبن ابي طالب  
 زبير بن عتبة ومن العبيد بن ابي لهي الله عنهم وفي الرواية علي بن ابي طالب ثمانية من اهل البيت  
**قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا بحسن اهل الجنة** على جوعام في كل كذب يطلق على كل من  
 منه ومنه لا تنسبو الكذب الى ولا مغفوه لقوله على لا لا يشعرون ان يكذب له شهية  
 عن طلحة الكذب وقد اخرجهم من الجملية فوضعا احاديث في التزيب والتزيب وما لا ذوق  
 لم يكذب عليه بل قلنا ذلك لتأنيبه بترعيته وما رواه ان ثقله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل  
 يقتضى الكذب على الله نعم لانه اشياء حكم من الاحكام المرفوعة سواء كان في الامم او  
 الشدا بدوا مقابلهما الخراج والمكروه ومساكن تفصيل هذا الجهد فرسان ان شاء الله تعالى  
**في الكذب** علمه نعم داخل الكذب سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال في الكذب** ان الانسان من كذب  
**فانكسر** من ورجل ورجل كلمة اذا دخل **انذار** منصوب بتدويري لان الاصل انكروج  
 لان كاذب كالمحول فيكون من تشبيل قولك دخلت النار في فمك فقلت فيها وقد جعل تشبيل الكذب  
 لانرا لولوج مستبها من الكذب لان كاذب الامر لانرا او كاذب سببا لانرا لولوج على جميع  
 وهو لفظا الامر ومسا الخمر في قوله رواية مسلم من كذب على لم افاد وكذا رواه ابن ماجه  
 فان كذب على يعطى النار وقيل هود عاد عليه ثم اخرج مخرج ادم فاد بال كذب بمغفوه كون كذب  
 سببا لانرا لولوج نعم هو سبب الخسة فان قيل كذب من حيث هو موصية الامرا المستحق  
 والاصح ويزيد خشك كاذب عاجس وكذا من لم ينشر لقوله نعم ومن يبيده ورسوله فان لعاد  
 جعفر فما قام في العظمة على فالجواسنة الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم اسنة من كذب على  
 كذا في كذب على رجاها في الجوع الفيمة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان كذا على ابي بكر كذا كذب  
 على احد خص بال ذكر ذلك وهو ان كذب على كبرية وعلى غيره صدق وانصفا في كذب عنه  
 ايجبت سبعين كتابا ثم اولا من قوله نعم ومن يعرف الله اكبره هذا وقال المورور في كذب  
 ان هذا جزا في فخذ عيانا غير وقوله نعم الله عنه فذم بقوله عليه وهو قوله ان وكذا سبيل  
 كلاما من الوعيد بانرا لا هو انما كذا كذا كذا ان جوزي فا دخل المشا لا لاجلها فيها  
 لان من يخرجها منها الفشل له ورحمة وكذا اخرج من هذا الحديث سلم في عهدتنا ما به  
 ايضا والخمره التزوي في عدم وقال حسن صحيح والمناق والمناق في المورور ابا عوين  
**قدشا** ابا عوين حشام بن عبد الملك لما سأل ابا عبد شميم الاسلام وقد تقدم في ابي  
 عزيمة الامان حشا لانصار **قال في الكذب** خلقه من الخراج عن جامع بن شقاه بيضا لفظا  
 لها ربها ابو حنيفة وقيل ابو حنيفة كوفي اشقة انا هي الصخر وهو قيل لهذا في كذب على غيره  
 مات سنة ثمان عشرة ومائة روى له جماعة عن عمار بن سعد **قال في الكذب** ان ابي بكر  
 القرشي ابو الحارث اذ في اخر مائة ورحمة وثابت وخبيب وموسى وعمران كانوا قاصدا  
 غنة اشقة نفسه من اده ست مرات مات سنة اربع وعشرين وثلاث عن ابيه عبد الله  
 ابن ابي بكر ومقال ابو حنيفة يعني الجملة وفق المشقة الصخر بن ابي الحارث  
 من المؤمنين

وقهر أو يولد ولد في الإسلام لهاجرين المدينة ولدت أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله  
 عنها وأنت به النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ودعا بمترق فصنعها ثم تقزله فيه وشكر خيرا  
 أول شيخ دخل بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غريره وكان المسلم لأخيه له ردوله  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ثلاث وثلاثون حديثا ذكرها البخاري منها ستة وكان هو أمرا  
 لا يوصلا لرحم عظيم المهاجرة فسم الدهر بولت ببال ليلة يصلي قائمًا وليلة ساجدا وليلة ركعا  
 حتى الصباح وهذا بعد الصلاة الأربعة وهم هو وابن عمر وابن عباس وابن جابر بن عبد الله وأما  
 ابن مسعود فليس منهم كما يظهره الخبر وقد تقدم وقرا الأربعة فأتاه ملكهم فماتوا الف و  
 عشرين الفاوا المسلمون عثرون انما اضطراب ابن الرب ملكهم فخرج من مسكن فقلت ابن الرب  
 جماعة وضوء فقتله وكان الف على يوم وليلات يزيد بن معاوية يوجب له بالخلافة سنة أربع  
 وستين واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان ما عدا الشام وجة وعجوة  
 وكعبة وجعلها بين وجه باناس فأتى حج وفي سنة الخلافة التي انما صاع المهاج مكة اول  
 ليلة من ذى الحجة سنة ثنتين وسبعين رجع المهاج باناس ولم يزل يحاصر الى ان أصابته  
 دمية بالحرقات وصلت خلفه وحول رأسه الى خراسان رضوانه **قال ابن ابي عمير** قلت لابي  
 بصيرة التصغير ان يسميه ابن العوام شدة بر الوالديه الله احد العشرة الميرة واحدة  
 السنة أصحاب النبوة واصدا المهاجرين بالمحرمين نحووا في النبي صلى الله عليه وسلم وآفة ضعية  
 خست بعد الحلف ثمة رسول الله صلى الله عليه وسلم السنة واسلم هو رابع اربعة اصحاب  
 خمسة علي بن الصديق رضي الله عنه وهو ان ستة عشر فذبح لحمه بالرقان لترك الاسلام فلم  
 يفرها جري الى ارض الحبشة وشهد المشاهدة كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكره عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا اختلفا منها على جيزين واكثرها نحو  
 بسعة وهو اول من سئل الشيف في سبيل الله وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد  
 وكان ابيض منتهى الجمال خضيت العارضين وكان يوم الجمل قد ترك القتال وانصرف عنه  
 فلهذا جماعة من القوية يقتلوه يوادى امتاع شاحبة ابصره ودفن في ثمة ثم حول الى البصرة  
 وقبره مشهورها ودولى الجماعة وكان له اربع نسوة ودفن اثنتي عشرة فاصا سئل اول ابنتين  
 الف الف ومان الف الف جميع ما له حصون الف الف ومائة الف ومن لعا ثمت هذا الاسناد  
 ان منه الف الف والاصنة ومنها اربعة روايات ياتي بها في رواياتها الف الف واثني مائة  
 عن الصحابي وقد اخرج منه ابوداود في العلم واثني مائة في السنة ولجنته **قال ابن ابي عمير**  
 وفي نسخة لا سمك بوزن الف الف الحديث ابي بكر كتحرك تحذرا وفخر ذلك **قال ابن ابي عمير**  
**مسجد** حدثنا مفعول الف الف لاداة العمود **قال ابن ابي عمير** حدثنا مفعول  
 وعلان دسنيهما في رواية ابن ماجه عمدا لله من مسعود **قال ابن ابي عمير** حدثنا مفعول  
 فخصيف ليهم حوزا استفتاح ولذا كبرت حرمه **قال ابن ابي عمير** حدثنا مفعول  
 اسلمت والمراد يوم الفداء في انفسنا لاجل ولا فقهها راى الحسنة وكذا الف الف من النبي  
 صلى الله عليه وسلم في حال هجرته الى المدينة وحيل بمناء ما فارقته عند ظهور سورة الاسلام  
 لا سفر ولا حزن ولا هجران واقفنا قبل ذلك ولما لم من الامومة ودم المارقة  
 الشاع منه صلى الله عليه وسلم ولان الشاع عاده هو الحديث ولازم الحديث الذي  
 ذكره في الجواز عدم الحديث شيئا منها فانه ضاوع عن الفقرة ان يقول **قال ابن ابي عمير**  
 بن كلابين متقاربن في رواية وكفى في اخرى وكفى في اخرى **قال ابن ابي عمير**  
 وعدم الحاقها في رواية لانته عمدا من يولد المولود سمعت منه احاديث كثيرة  
 وكان متقاربا في الحديث ما ضيعته من معنى الحديث الذي سمعته صلى الله عليه وسلم **قال ابن ابي عمير**  
 وقد اخبره الربيع بن جابر في كتابه سانس من ربه الخرمين هشام بن عروة عن ابيه عمدا  
 ان ابا جابر قال ان ذلك ابي جليل في مشقة قلة رواية الزبير ايضا عن الملك فقال  
 يا جابر كان جني ريشه من الغزاة والرم ما علت وعنته ابي ودجته خديجة عنتي واقه  
 آمنة بنت وهب وبن هالة بنت ابيب الخيم منات من دهره وعنتي اقل  
 واضنا ما ثلثة عشر وكفى سمعته يقول **قال ابن ابي عمير** حدثنا مفعول  
 وكذا اخبره الاسمي بن مهران عند ركن شعبة وكذا في رواية الزبير بن جابر المذكورة  
 واخرجه ابن ماجه من طريقه واداه متقاربا وكذا الاسمي بن مهران عن شعبة

والاصح

والاستعداد من شعرة وبها خرج الفارسي من لمرقاة عن عبد الله بن ابي ربه بن عبد الله بن عبد  
كافا ولم يذكر العمد قد ذكرنا ان المراء منه العمود وقال ابن سيرين انما الله في الحديث انما الله  
حدث لعقبة مشرقا واخذ فباعه باليمن بقره فقالوا الى اين اراك تمشي وقد حدثت فدون وطير  
وايز سعد فقال واوه يا حمر ما تارقه هذا سلت ولكن سمعته يقول من كذب علي فليس بي  
مفدوم من النار والله ما قال مقعدا وانتم تقولون متعدا وقال ابن سيرين انما الله في الحديث  
علي فما لم يرو مشعرا فما بل ذلك هاج من سمع الحديث ان حجة لنا من انا سمع فان قلت في هذا  
الزم ان يد حل منه انما سمع الحديث ثم الحديث بوجه شيئا ولا اعمد ولا ساهم وانما في الحديث  
اسم الكاذب عليهم غير ان الاجماع قد اتفقت على ان انما سمع عليه واوه الخ لم يذكر ما  
في كل كذب عامرا متعلقا فيه فيقول انه مخصوص بالكذب في الحديث من غير ان يكون  
او يخبر به وقيل كان ذلك في أصل بعينه كذب على الرسول صلى الله عليه وآله وتعدى غيره  
صلى الله عليه وسلم بعينه اليهم ليحكم فيهم واحتجاج ابن سيرين اذ عنه به يعني انما سمع  
في كل كذب ورجح اودينا في ذلك ولوقصد الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يذكر في  
كذبا في كذب الا لا يسبب الكذب بل بسبب قصد الكذب لان قصد الكذب هو سبب الكذب  
كسب الهم كما هو اصله وبالسكون كما هو المشهور من النبوة وهو انما هو المادة او المنزلة  
يقال كذبوا بالحق لما كانوا اذا الحق مؤمنا لمسلمة وقال الجمهور يتواتر منزلا او يرفعون وقال  
المطال في تواتر بالمكان اصله من مائة الابل وهي اعطاهما والمعتد فليصدق قوله وقال  
الشارح في المنار ويجوز ان يكون كلمة من يائية او ابتدائية كما قال كورمان والوجه ان  
عنى المنار يروي قوله الله مفدوم من المنار وقويرو ما رواه احمد باسناد صحيح عن ابن عمر رضي  
عنهما لم يلفظ بيثله بيت في المنار ومعنى التهديد اودعا على معنى قوله الله وقال ابن سيرين  
ان كونا ارفع على حقيقة والمعنى كذب قلنا ما يشبهه بالنبوة يزم عليه وقال الجمهور لا  
بالنبوة وهم واقيلط اذ لو قيل كان مقعدا في المنار لم يكن كذلك قال في حديثه ايضا اشارة الى  
معنى القصد في الحديث وجزاه الى كما ان قصد في كذب مقعدا فليصدق في جزاء اشارة  
وقال المطال في حديثه ولم يخف الزمير حتى الله عنه على نفسه الا كذا من الحديث ان كذب فيه  
عمرا وكنته فان انزل ويقع في الخطا من حيث لا يشعر لا ترون في ما لم يظن انك قد اتم  
بالاعتناء والاكثار مظنة الخطاء والفتنة اذا حثت بالخطا فمزل عنه وهو لا يشرك  
خطا يعمل به على الدوام الموثوق بقله فيكون سببا للعمل بالم يقوله الشارع فمن تخلف  
الاكثر لا يوقع في الخطا لا يؤمن عليه الا ان اذ التقد الاكثر يرفع ان قد يسا في الخطا  
الى غريب وقد يتعلق به بعض الاحكام الشرعية كزمانات لتلفات واستقامن الطهارات في قوله  
توفيقا في غير وعبر من الصحابة رضي الله عنهم عن الاكثر ومن الحديث واقامن اكثر منهم  
محول على انهم كانوا واقفين من القسم بالثبوت وادبنا عما هم قاضين الى ما عندهم فليصدق  
لم يكن ههنا اكثر ان رضي الله عنهم **حديثنا اليوم** يعرض الميمن وسكون الميملة وبالرابعة  
من غر وانما الذي المشهور بالمقعد **قال في تصحيحنا** لو ادت من سعد بن من كان القوي  
المنصب وقد تقدم ما في باب قولنا النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث على الكتاب عن عبد العزيز  
بن مسعود في امر المعرفه البنا في بينه الموضوع والمؤمن وقد تفرقت في باب حديث الرسول ان  
قالوا في ان قال **قال ابن سيرين** ان مالك رضي الله عنه وقد روى سقط قال الاول ومن اعطاه هذا  
الايسان وان فيه الحديث والعتقة ومنها ان رواه كلهم بصرفون ومنها ان من اراهم  
وقد اخرج عنه مسلم وابن سيرين في العلم ايضا انه كره لخرج في الحان **يعني** لم لا يثبت  
المعروفة ان **احمد بن محمد بن يحيى** وهو مفدوم ان يستعين حديثه من رواية الرسول صلى الله  
عليه وسلم لان الحديث في الاطراف في جزاء شرع راد به حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه  
به هذا الحديث ولما جاء في موضع **كثير مستدله** وقوله ان **المنزلة صلى الله عليه وسلم** قال يعرض  
ان قال في الحديث **يعني من كذب على كذا** يقع الكتاب وكما لذي ويجوز كذا كذا وسكون الراء  
وهو كذا في سياق الشبهة **يعني** جميع انواع الكذب كاذب اشركه وسبب النبي **يعني** مفدوم  
من اشاروا الى حكي من رضي الله عنه مما حتى منه ابن سيرين في الله عنه وهذا صريح لفظا وكذا  
في كتابه المتكلم فيهم لا يشاء ولا لا يتراد مع ذلك ما في المكثرين لانه كما هو خبره فانه فاضل  
لم يكن الكفران كما تقدم ولو حثت جميع ما عنده وكان اصفا فانه حثت به وقد وقع في الكتاب



بهيمة وبتنا فونة مولد هزمتنا نسا رضى الله عنه يقول لولا انى احسن انى احطى لهدتكم  
 باشياء فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم للحدث خرج به احمد فاشارة الى ان لا يحدت بالامساك  
 بظفره ويزك ما يشاء ويستفاد منه انه لا يجوز التحبث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالحدث في ما سألنا الظن حتى يتبين بمراسمه ويعلم صحته ورحله بظفره على ان كان في انقطاع الاربعة  
 بالظفر وقية نظروا فان الحرجة من انش الحواشي عنه حواشي الرواية بالمعنى كما مرح بالظفر  
 وتقدمه وان يابا شريك كما حديث في البسولة وفي نسخة كثير الماء عند الوضوء وفي نسخة كثير  
 الطعام فان قلت هذا الحديث المذكور في المتن لا يمنع الاكثار من الحدث ان كان حاء قاصدا  
 ولا كفايا اذا كان حاء قاصدا جعله مائضا فالمراس ان اكثر للحدث وان كان حاء قاصدا  
 الى التحرس فاما عادة فانها من عام حول الحواشي ان يقع فيه فالتعديل الاجتزاف عن الاجتزاف  
 اليه ولو كان وقوعه على سبيل التندوة **حدثنا** وفي رواية اخرى في الاورد **حدثنا** وفي رواية اخرى في  
 بان تكبر الاذن وهو سم وبسيرة **من ابراهيم** ابن ابي اسحق السلمي في رواية مابن ابي اسحق السلمي  
 باشارة اليه **قال حدثنا زيد بن ابي عمير** بان تصغير حواشي الاكثار من سبيل سبيل من الاكثار من  
 ستة ستة وسبع واربعين ومائة ورواية الحامة **عن سبيل** يعني السيرة الجملة والام حواشي  
 الاكثار يقع الحرجة وسكونها كق وفيه الزيادة بالجملة وهو لغة المعجم الكونى او غيرها انما  
 على الكاهن واسم الاكثار سنان وتبداه الاسلي اليه في وسبيل كفى باي سبيل وقيل الى ابي اسحق  
 بالاولى وهو عمرو بن الاكثار شهد سبعة الرضوان وبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ  
 ثوبه ثوب في اقلنا سورا وسطوم وتكبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وسبيل  
 حديثا اتفق منها على ستة عشر حديثا والقول الحادى خمسة وسبيل سبعة ورواية الحامة  
 وكان شيئا ارميا حسنا سبق للثوب فاصلا حرا ويقال انكبه المثل قال سبيل في حديث  
 هذا حديث ليا احدثته حتى بزعمته فقال لولا انك مالى ذلك عهدت الى رزق رقيه الله  
 ليسيرها اليك فتزعمه حتى قال قلت ابا عبد الله ان هذا ليجب ذب جكم فقال ان  
 الحديث منه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصول الفحل بمعنى العبادة الله وتابون الا  
 عبادة الاوثان قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلمت قوتى رضى الله عنه ستة اربع  
 وسبعين بالهبة وهو اربعين سنة ومن لم يظلم هذا الاسماء ان فيه الحديث و  
 العتمة ومنها ان من ثبات الفأري وهو اول نداء وقع في صحبه وبسيرة الخبيث  
 انما ثبات وبيع جميعها اكثر من ثبات حديثا وقد اوردت بالتحسين به فضل الحواشي  
 ببيع ومنها ان هذا الحديث من ابراهيم وهو من كيار شيوخ الفأري سمع من سبعة عشر حديثا من  
 انما بعد من زيد بن ابي عمير المذكور **قال** اوراه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **يقول**  
 شيطنة قلت لعمرك لانه **يقول** **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
 وذكره قوله انه اكثر من الفحل لذلك لا يشترط في لغة الامتناع فلو فرق في ذلك بين الفحل  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او بيان يقول فعل كذا اذا لم يكن قاله او فعله واقفا اذا  
 نقله بالظفر بخرقة مطايق معنى لفظة صلى الله عليه وسلم اي روى الحديث بالمعنى فان قلت فيه  
 سنة فهو يشكك في هذا الحديث واجازه المحققون وقالوا ان المراد هو ان ثبات  
 بالظفر بخرقة مطايق معنى لفظة صلى الله عليه وسلم **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
**من** **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
 بسبب التفرقة من جهة المعنى فان التفرقة للحدث الاصل في جميع الاماخذ متواتر وسبب التفرقة  
 عليه ان اشياء الله تمت **حدثنا** وفي رواية اخرى في الاورد **حدثنا** وفي رواية اخرى في  
**قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
 على ما ذكره من ان من خصوا انما يحوي كولى سمع ابو عبيد بن اسحاق وغيرهما وروى عنه  
 سنة وسبع اذ كان في عشرى ومائة ورواية الحامة قال الغشاق لا يلحق الصحيبين من اسم  
 صحيب او كذا وهو صحيب بنم الحاء الا هذا من يداه صحيب بنم الحاء الجملة الاصحيبين من يداه  
 فان يضاد الحامة **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
 وروى عنه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه **قال** اوراه  
 ومنها ان رواه مابن اسحق بن عمار وهو كوفي في وسبيل ان فيه رواية اخرى في

في صحيح

وقد اخرج منه المؤلف والارباب ايضا وارجعه مسلم في نسخة كتابه مقتصر على الجلالة الاخيرة  
 وهم يعقود الباب وانما ساقه المؤلف تمامه ولم يتخسر كما امر نفسه على ان يكتب على الخ  
 صلى الله عليه وسلم يستوي منه المبطلة والمنام والله سبحانه اعلم قال **شيخنا** يقع انشاء واقتناء  
 والميم المشددة ارميصة الميم من الشغل **باسم** محمد واحد وامثالها **ولا** لا تقع يقع انشاء وحذف  
 وشدة بدلتون المشددة من الشغل في باب الشغل اصله لا يتغير اما انما لم يحد فاصلا  
 كما وبها نارا تعلق اودع انشاء وفتح الحركات وضم الحروف المشددة من فكتبة من باب  
 المنعقل او يقع انشاء وسكون الحركات من الفتح من التلاوة والادوية ولا كتبت يقع  
 المشاير بينهما كما في ساكنة من الانشاء من باب الاعتقال وكلها من اكنية **كبيتي** وهو ضم الحركات  
 او كرها اسم موصه وباب اواخ اعلم ان العلم ان يكون مشغول بدمج اذوت وهو القلب  
 واقتان لا يكون فاما ان يصدر نحو الارسا كاتم وهو اكنية اول وهو كاسم فاسم النبي  
 صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته ابو القاسم وكنيته رسولا لله وسيد المرسلين مثله صلى الله  
 عليه وسلم وانما ان قد اختلفت له في هذه المسئلة فعلى اهل الظاهر لا يصل الشك في ان  
 ابي القاسم لاحد مطلقا سواء كان اسمه محمد او حمدا ولم يكن احتقا ابا القاسم كذا  
 في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 محمد اولين وقال القاسم منع قوله الشية بالقاسم كذا يكون سببا مكنتة وقوله هذا  
 قوله في انما انما قاسم فاحرص على الله عليه وسلم بالمعنى الذي اقصي انحصاره به في اكنية وقوله  
 قوله محمد في النبي ابي القاسم لعلمنا منه محمد الواحد ويحذف الشية لاحد ويحذف ما لم يكن له  
 كنية ان القاسم وقد ورد في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم من شتي باسمي فيمكن كنيته ومن  
 كنيته كنيته في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 ان يجمع بين اسمه وكنيته وذهب قوم الى ان النبي مشغوف بالاداء في حديث علي وطرفة  
 رضى الله عنه وها هو قول الجمهور من السلف وقد حوت جماعة ابناءهم محمد وكثير من القاسم  
 وقال المازني قال بعضهم النبي مقصود بحياة النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في بعض النسخ  
 ليدل على ان الله عز وجل ايا القاسم فانعت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم اكنك وانا  
 دعوت فورا فقال النبي صلى الله عليه وسلم شتي باسمي ولا كتبتا كنيته وبه قاله في قوله  
 ان النبي محمد وكنيته ابي القاسم مطلقا وحذف سبب النبي ان اليهود كثر في قوله وكافوا به  
 با ما القاسم فاذا التفت النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لم اكنك الاذاه وقد تارة هذا المعنى  
 وقال في حروفي ان النبي ينتزه ولا يرب لا يكتسب **ومن راي في التمام فقد راي**  
 قد مر في كلامه هنا من راي في حاله النور فليس يشترط ان قد راي حقيق على اهلها هو شبهة ولا يرتاب  
 في راي في حاله النور والجزء اذا التقه الصورة دل ذلك على التناول والاعانة في قوله صلى الله عليه وسلم  
 من كانت هجرته الى الله ورسوله هجرة الى الله ورسوله وهو قوله من ادرك الثمان فقد راي  
 المعنى اى ان الله عز وجل مشتاهيا في التكاله **فان الشيطان** مشتق الحما من شاطا ويحذف هو قوله  
 اومن شيطان او عهد فهو يقال والمراد به ابليس ما تحضه فاللام فيه اذا نوبه فاهوم  
 ابليس واسم على ما يتفق من ليزن ولا ضر والله واثاب ايضا شطانا والعرب شتم اليه شطانا  
 وقال الجمهور فيه اصبته وقالوا ان الله فان جعلته شيئا لا يرحمة وان جعلته شيطانا لم يرحمة **لا**  
 اولى لا يصور يقال مثلث له كذا شيئا او صيرت له كذا شيئا وعبرها تصدق قال الله لعل شيئا لها  
 شيئا سويا او انما يرب يد على شيئا في المعنى للمعنى ومثابهته **في سورة** اختلف في معنى الصورة  
 في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم وهذا هو الظاهر والواضح في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 حومان واما المراد في صورة شبيهة بصورة الشاة طيبها بالنظر العجيب في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 حيا او رايه اشتر وسليخا او شدة في الشجرة او حوزة في حية حفظ الله سبحانه وتعالى كما حفظ  
 شية من الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 عد قوله من راي انك تكلم فانه لا يرد ان يشد الصورة وان يشد المراد اى انها صورة صلى الله  
 عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم  
 صورة كانت ان عتقها ونظر الشية على اهل وانها غير صورة وحياتة صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم



بموتة دعواه منها فاخرجت مرة صلى الله عليه وسلم قرآن سورة ولم يوصو نفسه قال صلى الله عليه  
 وسلم ان بعد الامم وقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا عهدنا جميعا هذا عهدنا جميعا لعصية الله عليه وسلم او امانة لان  
 عتاسا من عصية الله عنهما وكذلك ان في صرح عن جمع انهم مخلوقون لك على ان من ادى النبي صلى الله عليه  
 وسلم نوره اشبهه في الدنيا بقطة كادوس من جماعتنا من افساحين انهم راودوا نوما من اود  
 بقطة ونية تغدو وقدم في صرح المسائل العول على القادة وقداوز الامام اسيو طلق في رسالة  
 والله اعلم ثم اعلم ان الرواية الثالثة اقسام راووا من الله وهو ما يريد الملك الموكل بالمرور ما وقد  
 وكل به الملك يشيب من الحكمة الامثال وقد اطلعه الله سبحانه على قصصهم في انهم من اقرح الحظ  
 فقد شجع منها وبط كحل على قصده مثلا فاذا نام بمثلها الملك تلك الاشياء على طريق الحكمة  
 يكون له بشادة او فؤادة او عايشة يكونها على صفة من اوجم ذلك الحق ورواها من الشيطان  
 وهو ما يريد وبشدة الشيطان قدوة يا عقبة نفس وهو ما يريد المرء نفسه والتحدث انفس  
 انفس اذ بان فيها واما النفس الثالثة فقد قيل انه لا يجوز ايضا في حق النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا ان اجتمع بينا النفسين بقطة وسما ايجاع المصونان بالاجتماع ولرخصة اصول كلية  
 الاشارة في الغنا والوصفة فضا على او في الاشارة او في الاشارة وكل من يتقبل  
 من المناسبة من شئيين واشياء لا يخرج من هذه الحصة وتصب قوته في ما كان لا يتقبل  
 متعققة كذا الاجتماع وقيل وقد يعوق عيشة وتقوية حجة بكذا انحصان لا يتقبل وقد  
 يكون بان انفس ومن حصل له الاصول الحسنة فتمت المناسبة منه وبين ادواع المصونين  
 اجتمع بهم شئيه وحدث المرء نفسه ليس ما يحصل منه وبين النبي صلى الله عليه وسلم مناسبت  
 كذلك يكون سبب الاجتماع بخلاف الملك الموكل فانه يسئل ما في الخلق الموعود كما عرفت والاضاح  
 فان قيل ان روايا النبي صلى الله عليه وسلم ان كانا تحت حشا فهل يكون من رآه صحابيا ولا فالجواب  
 انه لو كان صحابيا ان لا يصدق قريبه عليه وهو من انما النبي صلى الله عليه وسلم او انما النبي  
 مؤمن به والمراد من الملقى والرؤية المبهوم منها وهو انه في حياته عليه الصلوة والسلام  
 في الدنيا بعد ما كان مبعوثا وهذه الاشارة مقربة نبوت صلى الله عليه وسلم بكونه معقودا  
 وانما الحديث بالسوء عنه صلى الله عليه وسلم فلا يكون حجة يستدل بها ايضا في  
 الاستدلال لان يكون الاوى صا بطا عند السماع وانما ليس بما لا ينسبط والله اعلم  
**كذب على شقوة فليست مقعده من اشارة** تود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث اذ  
 احكام عطف بعضها على بعض الاول اشقي باسمه واما في عدم اشكيت كنيته واما في  
 رؤيته في المنام واكرام الكذب عليه وتوجه ذكر الحكم الثاني عقب الحكم الاول فلا يلحق  
 من ادوا واحد وكذلك وجه ذكر الحكم الرابع عقب الحكم الثاني لانه اذا كذب عليه ما رآه  
 في المنام هو اخلقتا الوعيد المذكور واما وجه ذكر الحكم الثالث عقب الحكم الثاني فقد  
 انه عليه السلام لما عرفت اشكيت كنيته ثم وجه يشبهه فيمن يتطو به اليه الشريفات  
 الشيطان لا يقدر ان يشبهه بل لا يقظة ولا مناما على ان كان عدم تشبهه بقطة  
 لا يشبهه على احد الاقرب على ان عدم قدرته على تشبهه بصورة مناما وهو اصغر الخلق  
 رجه الله في ترتيب احاديثه اذ باب لانه يوجد على وجه الله عنه لان فيه النبي من  
 الكذب عليه صريحا وبيان الوعيد للكاذب والمراد من بعد المالك ذلك في حديث  
 المزيج حتى عرفت عنه زيادة في وجه امتنه على طريق الصحابة وتجوزهم من كرامة الرواية  
 عنه المؤدية الى اجزاء الكذب والحظ لا كذا لما يعون حتى ان منهم من كان جهده وقع  
 الحديث في قوله على الصحابة ويقولون كذب عليهم اعمون من الكاذب على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم واقعدوا من الزعمية ربيعة عايشة فعاد ربيعة الزهري اما اخرنا من  
 رواه ان ساءوا اذ وان ساءوا وكذا رواه انما ظهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فانظر ما خضره به ثم عتبه ذلك بغيره من اشقيته على ان تشبهه وامتثالها فكان  
 من الاكثار الغصني الى الخلق لان اصل الحديث لان ما مورودنا بتلخيص مع جمود  
 سورة لما فيه من الصريح ما تقول فان لا ما دينا التي جعله اعم من تشبهه العول والاضاح  
 اليه صلى الله عليه وسلم من استرا لادوية بعد سنة الميراث ربي الله عنه لانه من الاشارة  
 استواء الخبر كذب عليه في كل ما سواه كان في بقطة او في المنام ثم من قولنا ان  
 العباد ان كذب على النبي صلى الله عليه وسلم اعظم انواع الكذب حرمية تود كذبها في قوله

عظم

فان كذب عليه كذب مقرون عند بعض اهل العلم وهو الشيخ ابو محمد الجويني من اصحاب المشافعي حيث  
 قال في كذب علي بن ابي طالب عليه السلام متعمدا كذبا او بدعيه كذب حقه الله ان كذب حقه الله ان كذب حقه الله  
 حمله من عقوبات واقوم وما زالوا في القبر الى ابدنا ووجهه بان الكذب عليه وتبديل حرام  
 مثله لا يتعدى عن استحواله ذلك الحرام او الحرام على استحواله واستحواله الحرام كقولنا على كذب  
 كذبا ايضا وفيه نظير لا يخفى والجمهور على انه لا يكفر الا ان اعتقده حوله ذلك فان قيل فما الفرق  
 بين الكذب عليه والكذب على غيره مع استواء التوحيد في حقهما ذم فالحق ان لا يكفر من استواء  
 التوحيد في حق كذب عليه والكذب على غيره ان يكون مقرا واحدا او طوليا فاشبهما سواء تعدد  
 قوله صلى الله عليه وسلم فينبغي على طول الإقامة فيها بل فيا حرامه لا يخرج منها لانه لا يميل له  
 من لا يخرج الا ان الالة المقطعة قد قامت على ان طول التاب خصم بالكتاب من قد يقر  
 اليه صلى الله عليه وسلم بين الكذب عليه وبين الكذب على غيره كما ذكره صاحبنا في الخبر ان رياء  
 ان الكذب وحديث واحد عما قاله النور في حقه وروى عنه روايته كلها وقال ابن الصنع  
 ولا يقبل منه رواية ابد ولا تقبل قريته منه بل يجهتم حرمه ما على ما ذكره جماعة من علماء  
 منهم احمد بن حنبل وابو بكر المحمدي شرح الفخاري وما حمله المشافعي وابو بكر الصيرفي في العقاب  
 المشايخية على ما قاله الصيرفي كل من اسقط حرمه من اهل العقاب كذب وجدناه عليه لم يترك  
 لقوله نبوة قطره منه ومن منقذته لم يتركه لم يتركه قربا به ذلك قال وذلك مما انفردت  
 فيه الشهادة والرواية وقال النور في هذا الذي ذكره هؤلاء الائمة عظام لعقابه و  
 الجحيم على قول روايته من كان كافرا في سبب الكذب والاشهاد به كما في بعض النسخة واجمع على  
 قبول شهادته ولا فرق بين الرواية والاشهاد به انتهى وقد قيل في بعض ما لا يكفر منه  
 شاهدا الزور ما ثبت عليه شهادة الزور لا تتبع له شهادة عدوها تالوا بيت وقد  
 قال امامنا ابو حنيفة والامام الشافعي جميعا انه يثبت ذلك شهادة بالفسق ثم تاب وسنت  
 حاله لا يبرأ منه انما منها لما حمله من اثمته وتصديق نفسه وقال امامنا ابو حنيفة رحمه الله  
 اذا وثقت بشهادة احد الزورين لا يبرأ من تاب لا تتبع للثبته فلا يبرأ ان يخرج منه ههنا  
 لان الرواية كسب من استشهد به ومنها انه لا فرق في حق الكذب عليه بين الاحكام وغيرها  
 كما تفرقت والتحريم فكله حرام من الكذب كما سببها جميع المسلمين المعتد بهم خلافا  
 للكرامة في غيرها فباطل اذ يجوز الوضع في التزيب والتزيب في تثبيت ما ثبت بالقرآن  
 والنسبة واصحوا بان كذب له لا عليه وهو جهل بلسان الغريب وخطا في شرح فان كل  
 ذلك كذب محذور على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابيم كتمان من الحلال  
 الحديث يشهدون انهم الى زهد وقد تشكك بعضهم بما يورث وبعض ملازم الحديث من زيادة  
 لم تشرع وهو المرجح ان من حديث ابن مسعود رضي الله عنه لا يظلم من كذب على رسول الله  
 انما سئل عن وقية ان قد اختلفت في وصله وارسله ورجح المارطفي والحاكم ارسله  
 وقد قيل ان هذه زيادة باطلة وقال الامام الطحاوي ولو صححت كانت تخصيصا بعض قوله  
 انما لم يذكركم تكميد الاورثها لا لاخصاصكم في مفهومه له كقولنا نعت من الظاهر  
 احقر كذب على الله كما يفضل الناس وهو له نعت لا كما كلفوا الرضا اضعا فامضاعة وقوله نعت  
 ولا تفتلوا اولادكم من ملاق فان قتل اولاد ومضاعة الرضا والاصول في هذه  
 الايات انما هي تكميد الاورثها لا لاخصاصكم والحكم ويقال ايضا ليست الايام في التفتيل  
 بل في الصبر ورجوع العاقبة والامتنان مما لا مع الى الصلوات كما وقوله نعت فالتفتل ان زعموا  
 يكون لهم عجزا وحزنا ومنها ان من روي حديثا على او طوليا او موضوعا فهو قد خرب  
 هذا الوعد اذا لم يشهد حال روايته وضعفتم ويؤثر عليه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم  
 من حدثني بحديثي تركت كذبا فهو جدي الكاذب بين قال النور في روايته المشهورة من رواية  
 وقوله وكذا جاء في كتاب ابن علي لعمرو ومنها ان من روي حديثا ضعيفا لا يبرأ من حقيقة العلم  
 نحو قال او طوليا او نحوه فان قيل يقول لا يبرأ من كذبه كذا جاء في حديثه كذا او يروي  
 ويعرف ذلك فان كان صحيحا او حسنا قال في نعته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا  
 كذا من صحيح العلم وقال الفزعلي سجد بعض فقهاء الفرق نسبة الحكم الى رسول الله عليه  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبة قولية وحكاية قولية فيقولون في نعته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

لذا قلنا قالوا انك تعلم مشهورا باحدية موضوعه تشبه متونها بانها موضوعه لانها تشبه  
فتاوى الفقهاء ولا تليق بحرف الالف كقولهم سيد المرسلين فهو لاء شمله النهج واليه يتم الرجوع  
ويشترط دخوله في النهج وشبهه ولذا قالوا انما يسبق لراودان يكون من الضم والضم والضم والضم  
ما يسلم من قول ما يقال وقال اصعب الحوت ما اختلف على علم الالم يربط الحوت ويعلق  
صلى الله عليه وسلم من كذب على الحديث لانه عليه الصلوة والسلام لم يكن يربط الحوت الا بعد  
كوب عليه وكان الاوذي يعلق كفته اذا كان فيها الحوت لربطها فاذا وضع في راسه كلمة يربطه  
فلما ان يسأل عنها اهل العلم يربطها على ما يجوز فيه دون ذلك من احمد وغيره قالوا احمد يربط  
ارباب الحن لانهم كانوا لا يربطون وقالوا لمتى فيها احكامه انما هي اذا كان الحن شاكرا احمد يربط  
وان كان لا يوجد في لغة قريش فلا يربط لانه صلى الله عليه وسلم كان يربط الناس يربطهم وان كانت  
لا يوجد في كلامهم فاشاع لا يربط وقالوا او زاعى كما يربطون وانما الحن من جملة اللعين واللعين  
لحديث وقيل للشيء اسم لحدث وليس يربط افعويه قال نعم ولو وضع في الرواية ما هو خطا  
فالجوهري يربط روايته على الحساب ولا يفرق في الحساب بل يربط في الحاشية كذا وقع وصواب كذا  
وهذا الصواب وقيل يفرق ويصلبه ويؤيد ذلك في الرواية والاشارة والاشارة في الرواية من احمد  
ابن حنبل قال انى اذا فرقه لمن فاصول يفرق وان كان سهلا تركه وكفى في حديثه ان كان يفرق  
انما اصل كتابي من اصحاب الحديث في اليوم ومما يتعلق بهذا الباب بيان اسباب الالتماس  
فمنهم قوم زنادقة كالحيرة بن سعيد الكوفي ومحمد بن سعيد المصليوب ارادوا ايقاع الشك  
في قولنا ناس فرادوا انما فرادوا في الحديث لا يربطه في الاشارة الله ومنهم قوم يتعمقون  
منهم من تعقب لعل في ابطال بعض احكامه فربما فيه احكامه ومنهم من تعقب احكامه  
وصلى الله عليه ورواه اعيانه ومنهم من تعقب لاني حذرة رجمه الله وتعينه قوم وصواب احمد  
في التعقب والتعقب وغير ان الصواب قال زويت عن ابي بصير نوح بن ابي عمير في حديثه من  
اللعن عكرمة عن ابن عباس في فضل القرآن سورة سورة فقالوا في رواية ناس في رواية عن  
القرآن واستشهدوا ببقية ابي حنيفة ومناذرا في حق قومعت هذا الحديث وقال يحيى بن نوح  
هذا ليس بشي ابي حنيفة حديثه وقال سلم وابو جهم والاراد قطني مترك جدا وقال بن حبان  
وضع الحسن بن علي بن زكريا العدد وما لانه في حديثه نظرنا في وجهه على رواية جده  
الشعرات لعنه زبير على الف حديث سوى المغلوبات وقال الخطيب في كتابه بسند الالمه  
قالا قريش ي رجل من الزنادقة اوضح اربعة اعماد حديثه لم يرحل من الناس على علم الحديث  
الموضوع يعرف ما فرادوا منه او ما يربطه من اقراده او بقرينة في حال الرواية او المراد  
ركاكة لفظه او الرواية على يدك ولا يفرق ذلك على اهل هذا الشأن مثل احمد بن ابي  
كثير يكون هذه الاحاديث موضوعة قال يعينها الجاهل وانما اجابنا موضع من ابي حنيفة  
كلام نفسه او باخذ كلاما من مقالات بعض الحكماء او كلام بعض الصحابة فربما كان  
احد بنا سمعنا مني عن مالك بن وهب بن كيسان عن ابي حنيفة عليه السلام قال قلت لعل  
لا يفرق فيها بما خففه الكتاب فهو خارج الالام وهو في الحرف عن وهب بن كيسان  
وربما اخذوا كلاما للثابت بن اذينة وهو في الرواية وهو من الرواية عن احمد والى احمد  
مشهور عن ابي حنيفة عليه السلام ما سئد معلومة معروفة وضعها لئلا لا يربط  
عنده فقلنا اذا انقروا وتكلموا فربما كانت كتبهم في هذا من خلفهم على القوم وقوم  
مصنفات وليست عندهم فهاهم الشبه الى ان حدوا من كتب مشقة ليس فيها سلاح ولا  
معاينة وقوم كثر يسوع من اهل هذا الشأن مثل يحيى بن سعيد بن عمار بن ابي حنيفة  
واسع وحسان بن ابي سنان قال ما اريدت الصالحين في شئ اكد منهم في الحديث لانهم  
يكثرون على كرم القوم فيكون لا يقدرون في حديثهم وروى الخطيب بسند عن ربيعة الزاهد قال قال  
من زجره ركة دعائه وطوشه عندنا بشهادة ما قبلناها ونحو ذلك اذ ركت سمين فند  
هذه الاساطين واشار الى سجدة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون قال رسول الله صلى  
عليه وسلم في اخذت عنهم شيئا وان احدهم يؤمن على بيت المال لانهم لم يؤمنوا من اهل هذا  
الشأن وكان يذم عن ابي حنيفة بن مسلم الزهري رحمه الله نعمت الله قال كانا نخط مسند  
فخرجنا الى ابي حنيفة من كذب على من حديثه وهو في الحديث ومن حديثه عبد الله بن  
عمر بن العاص وهو في اخبار ابي اسبيل من حديثه واخذوا لا يسع وهو من اخبار ابي حنيفة

وقيل ان هذا ما  
هو الصحيح  
في نسخة

ليس هو بل يقصد العميد باننا ربه جلا لا نثق مسلم معه على نزع حد من علي واصرف في هجرة والميرة والقوم  
مسلم من يدنا في عيده وضع ايضا في غير صحبه من حديث عثمان بن عفان وابن مسعود وابن عمر  
والخليفة وابنه وزيد بن ارقم وورثه باسائده حسبان من حديث طلحة بن عبيد الله وسعيد بن  
والخيرة بن الخراج وسامان بن جليل وعقبة بن عامر بن عثمان بن حصين وسنان بن ابي اوس ومعاوية بن  
واسميان وازع بن خضرج وطارق الاصمعي واساك بن زيد وخالدين بن علقمة والي امامة وولي  
وصافة والي موسى الفاعق وعاشقة هؤلاء ثلاثة نفس من الصحابة رضي الله عنهم وورثه  
ابن عمار بن حمير بن جهم باسائده ضيقة وغيرهم من غيرهم من الصحابة باسائده ساقطة وقد اعني  
مواصلة من الخلفاء طبعه بركة فاول من برهقته على يده وفي ذلك علي بن ابي طالب وثبعه عقوبت  
الى شيبه فمما لا يدور هذا الحديث من غيرهم وجهها عن الصحابة من غيرهم وجهها من غيرهم  
وايونكر ان هذا لفظ الكرمية انه ورثه من حدس اربعين من الصحابة وتجمع طرقه في ذلك العصر ابو محمد  
يحيى بن محمد بن عاصم بن اذقليل وقال ابو بكر الصديق في سابق رسالة الشافعي رواه ستون  
نفس من الصحابة رضي الله عنهم ومع طرقه الظرفي في اذقليل وقال ابو القاسم بن مغيرة رواه  
اكثر من ثمانين نسخة وتجمع طرقه ابن الجوزي في مذكرة كتاب الموضوعات في تاريخه واثبت في ذلك  
جزء من حديثه وقال ابو موسى المديني يرويه عن جماعة من الصحابة وقد جمعها ابو عمرو طالق بن وبيد  
ابن خليل ابو علي البكري وجهها عن ابن جهم في كتابها ما ليس عنده الا وهو مختصر من مجموع ذلك  
رواية ما من الصحابة على ما فصل من صحبه وحسن وضيمت واستقدم ان هما ما هو من طلق في ذلك  
الكثير عليه صلى الله عليه وسلم من غير تقليد هذه الامم بعد الفاضل ولا حكمه في طرقه الظرفي  
جماعة السوفيات وشارك بعض مشايخنا في ذلك ان شرط المتواتر استواء طرفيه وما بينهما  
في الكثرة وليست موجودة في كل طريق بغيرها واجب ان المراد بالادلة في كونه متواترا رواة  
المعروف من حديثه من سببنا الى السبب في كل طريق وهذا كاف في اعادة العلم وايضا فطرقنا  
وجهها في رواها عنه العدد الكثير في اوقات منهم حديث علي واهل بيته ستة من مشايخنا  
وكذا حديث ابن مسعود والي هجرة وعبد الله بن عمرو بن موفل في الحديث في كل منها انه متواتر  
صحابة كتاب الصحابة فان العدول لا يشترط في التواتر بل ما اذا اجمع كفي والصفات  
الطبية في الرواية لتقوم مقام العدد او تزيده عليه كما قرره في كتب علوم الحديث وفي شرح  
طرية المفرد ثبت هناك اربعة عشر من اربعين مثال المتواتر لا يوجد الا في الحديث ثبت  
ان امكته كثيرة منها حديث من بيده مسجد والجمع على اثنين وربع ابي بن والسفينة  
والخروج في اذه في الاخرة والاول من في ايش وتقرن لك والله المسعان واقاما نقله  
اسبغ في من كثر ووافقه ان جاء من رواة العشرة المشرق قال وليس في الدنيا حديث اجمع  
العشرة على واية غير فقد نعتبه يروا حديث الخبر في نتم موجوده فيما جمعه ابن الجوزي  
وغيره واثبت منها ما قرئت ذكره قرن الصحاح على وازير ومن احسان طلحة وسعد وسعيد  
وايوب وغيره ومن الضعيف المشكك حديث عثمان ونفسها ضعيف وما نقله ابي جهم عنهما  
وقال بعضهم رواه ثمانين من الصحابة وقال بعض اخر يخرج من غير رواة طريق واه العلم

العميد

ابن سبويه قيل له كيف هذا كان ذكره صدقاً لخصه نيات فلما وفي القضاء وهم وطبع  
 وكان يحيى صدقاً لهما من معاذ فوق القضاء بعد ما فليهم يحيى يقال من موبن ما رأت  
 احفظ من وقع وقال حماد بن زيد لو شئت لقلت وتبع ارجح من سفيان وكان يفتي بقوله  
 حنيفة رحمه الله وكان قد سمع منه شيئاً كثيراً ماتت بعينه من الحج يوم عاشور سنة  
 سبع وثمانين ومائة عن **سفيان** قال كثيراً في حكايات يزيد بن عمار وان شئت وان راو  
 لان وكثيراً يروي عنهما وهما يرويان عن مطرف ولا وقع بهذا الاستسناد لان  
 انما ما كان منها فهو امام حافظ مشايخ عدل مشهور على زيد البخاري وهذا يروي عنهما في الجامع  
 الصحيح كثيراً وقال حافظ السقلافي هو الثوري لان وكثيراً مشهور بالرواية عنه ولو كان ابن  
 عيينة لنفسه لان القاعرج في كل من يروي عن متفق الاسم ان جعل من اهل شعبة علي بن  
 له به خصوصية من كثرة وقوعه ووقع دليل الرواية عن ابن عيينة فلهذا في الثوري وذهب  
 نحوذا لعين بان ما ذكره ليس يصح من جهة لان يكون سفيان هذا هو الثوري بعد ان ثبت  
 روايته ووقع عن سفيان كالمها وروايتها عن طرف علي ان اسعد والمصدق في الاثر  
 هذا هو سفيان بن عيينة وقال الغشاق في كتابه في تقييد المهمل هذا الحديث بخصوصه عن ابن عيينة  
 هذا فلا يلزم ان يشبه عليه المؤلف رحمه الله ثبت عن **مطرف** هو بضم الميم وفتح الميملة وكثيراً  
 المشتهر في ابناءه ان يطرب بلاء مهمله ايضا البركر ويقال ابو عبد الرحمن يكون اخباره  
 نسبة الى ابي لهب من كعب وقال الطاروق بالخاء المعجمة وبالقاء نسبة الى الجاهل في قوله  
 وقبته اسمه وعظيم ونقل عنه انه قال ما يستر ان كذبت كذبة وان لا تدرى كذبتا قالوا  
 ابن عيسى ما اعرف شيئا ولا يجتأ الاضطر من مطرف مات سنة ثمان وثلاثين ومائة روى  
 له الجماعة عن **الشيخ** وفي الروايات عند المؤلف سمعت متفق بفتح المعجمة وسكون الميملة وقد  
 مر في اسما مسلم من مسلم المؤلفون في الروايات عند المؤلف سمعت متفق بفتح المعجمة  
 بضم الجيم وفتح الميملة وبنائه هو حسب بن عبد الله الشوافي بضم الميملة وتخصف الواو  
 وبالمد ثوري روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه عليه كثر خسة وادبوعون حدوا القفا على  
 حد يمين واغرد النجاوي كحد يمين ومسل شامة وكان على رضى الله عنه يومه وقبته  
 الكوفة وثوري سنة اثنيتين وسبعين وكان من صفات القضاة فيلثوري في بعض الروايات  
 وهو م يبلغ لظفر قال ابن قتيبة قال **قلت لعلي** وفي رواية لعلي بن ابي طالب رضى الله عنه **هل عندك**  
 اى اهل البيت النبوي والجمع من تقسيم **كتاب** اى مكتوب من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كتاب او حاشية او قول عليه ما رواه المؤلف في المعاهد هل عندكم شيء من احدى الامم قال عليه  
 وفي روايته الاخرى في الروايات هل عندكم شيء من اهل القرآن وفي نسخة صحى بن راهبه  
 عن جرير بن مطرف هل عندك شيئا من احدى الامم او اسأله ابو حنيفة بن زيد لان جماعة من  
 الشيعة كانوا يزعمون ان صلى الله عليه وسلم خلق اهل بيته لا يستأجرون اهل بيت با ما روى  
 علم العرفى مطلق بغير غيرها ولانه كان يرى منه على وجهه عند غيره وقد شاعنا روى  
 عنه في هذه المسألة ايضا يقرن بماد بضم الميملة وتخصف الواو ولا شاعنا روى  
 حمر شيئا في سنن المشايخ **قال** علي بن ابي طالب عنه **لا** وفي رواية المؤلف في المعاهد لا والزمه في  
 الحديث ورواه غيره اى الكتاب عندنا **الكتاب** به بالرفع لانه يدل على الاستسناد من  
 الاستسناد متصل بالمكان من غير حاشية كتاب قوله الا في اولهم منصوبا لانه عطف عليه  
 قال حافظ السقلافي في القضاة ان الاستسناد من متعلق منقول عنه **وهو** مخرج  
 الفرض **عطفه** على صيغة المجهول وتبع الياء **رطل** والراد من اقليم ما بينه وبين  
 ثوري كلام يروى ذكره من يوا من المعاني التي هي غير اقطار من فضة وادبيل عليه ما رواه  
 ايضا وفي الروايات بفتح ما عندنا الامم في القرآن الا فيما يعنى دخل في الكتاب بالاشارة  
 الا في مخرج وانما في متعلق والحق لاسما في القرآن من الاشياء المنصوبة لكن انما جعل  
 انه يروى حاشيا في كتابه فهو يعود على استسناد اشياء اخرى كما وجب عن هذا المعنى  
 خصوصاً في الروايات بهذا الاستسناد فمن الذي يروي عليه ايضا ما رواه احمد بن اسود  
 من يروي عن طارق بن شهاب قال شهدت عمرا رضى الله عنه على الخبر وهو يقول والله ما  
 عندنا كتاب نقره الا كتاب الله وهذه الصيغة بهذا يدل ايضا على ان المراد من العلم



يسمى بفتح كـ مـ كـ مـ بـ فـ اذ الزيادة يكثر بعضها بعضاً فسقط ما قاله ابن المشركان فيه ويدخل على ان كان  
صحيحه اشياء مكتوبة من الغيبة المستنبط من كتابه فثبت وهو المراد بقوله او فهم اعطيه رجل  
الشيء باسم يهيم منه ان كلام القهزم ان يستخرج من القرآن بغيره ما لم يكن مستقلاً عن القهزم بل  
يشترط الموافقة لاصولنا الشرعية **وما** والى **في هذه الصحيفة** عطف على قوله كتابه و  
الصحيفة هي العدة المكتوبة وكانت متعلقة ببيعة سيفه اذ احتسبها او احتسبها واذا  
نظر من غير هذا الجراح ذلك وذكر في المشاهير من طريق لا شتر ما خرج كما امر قرسيه وقال  
انقرمان والظاهر ان سب القرآن الصحيفة بالسيف هو الاستعداد بان مصالح الدين  
ليست بالشرية وجوب على العقلانية وبالذرة تارة وبالغواجره فربما وضع السيف في موضع  
اليدى ليعرض كل من موافقه وقال ايضا ويرى الله كلامه على من يلهي الله عنه يدلى على ان ليس  
سوء القرآن وان علة السوء لم يفتن بالنيبغ والاشارة قومه دون قومه واما وقوله ان  
بين اثنا عشر من قبل القهزم واستعدا والاستساق واستثنى ما في الصحيفة احتساباً لا احتساباً  
بل من اجابها عما لا يكون عند غيره يكون منقلاً بالمرء **قال** في **الصحيفة قلت** وما وفي رواية  
وكلاهما قد عطف على قرشي **في هذه الصحيفة قال** على من يلهي الله عنه فيها **العقل** اي العقل  
به لا يبرهان ان يطبقون فيها الا على ويربطونها بغيره واما المقول ايقال وهو الجمل وفي رواية  
ان ما جاء به في العقل الباطن والامر اذا حكماها ومقاديرها واصنافها **وقال** كـ كـ كـ كـ كـ  
وقتها وقيل الغزاة القاع وضع وهو ما ثبتت به من فقهه واقتكاه يعني نفسه والحق في  
حكمه كقوله **الاسيرين** من بعد العدة والتميز في ذلك وان من انواع البراءة الذي يفرق بين  
وهو عقل يعني الاسيرين من اسير اذ اشبهه بالاسير وهو العدة كبرائات والتميز لان  
كان في ايشة عن الاسير بالعدو وبشيء على خيبة اسيراً وان لم يشبهه ولا يقتل منهم الايام  
**مسئل** كما قيل وهو من عطف جملة على جملة اذ المقدر فيها العقل وهو جملة عطف  
عليها قوله ولا يقتل اسيراً فاستثنى منه نظراً لان الظاهر ان يقول قوله ولا يقتل الخ  
ثبت ما في الصحيفة فيكون له طرفاً على العقل لا على غيرها العقل فانها هرة معلومة على العقل  
ثبتة بوجوه قتل مسلم بتأمر كما في قوله كتب عنه باث ثببات مقام ابراهيم ومن دخله كان  
أثماً اذ المقدر على ما قاله لخصه واثن من دخله فيكون وحكم المذموم يكون من قبله عطف  
المعرب على المعرب ويبرز ما في رواية الخوف لفظه وان لا يقتل زيادة ان المصدر في هذا  
الحديث استعمله والشايع واحد وجمع الله على ان المسئل لا يقتل كما في قصاصه وبرهان  
الاوقاف والبيت والشورى والحق والوفور وابن شيرازة وروى ذلك عن محمد بن عثمان  
وروى في ثابته يعني الله عز وجل قال جماعة في الثابتين منهم عمر بن عبد العزيز والله ذم  
اهل الظاهر **قال** ابو بكر الرازي والبيت بن سعد ان قتله جملة قتل به ولا لا يقتل وقال  
البرصفة وهو يرمي في رواية محمد بن سعد بن محمد بن عثمان النبي وهو رواية عن محمد بن الخطاب  
وامشعق وسعيد بن المسيب ومحمد بن ابي شيبة وعثمان بن عوف وهو رواية عن محمد بن الخطاب  
وعبد الله بن سعد وعمر بن عبد العزيز يعني الله عز وجل وقالوا ولا يقتل المسلمان والمعاينة  
ما استدلوا بالخصوص المطلقة في استيفاء القصاص من قبل القتل واجابوا عن بعد الحديث  
بان اصل الحديث هو قوله على ما رواه قيس بن سعد ولا شتر ولا يقتل مؤمن بكافر ولا  
ذمهم في جمع قال يعني على هذا لا يقتل مؤمن بسبب قتل كافر ولا ذمهم في جمعهم ولا على  
على هذا لا يقتل مؤمن بسبب قتل كافر في كتابه ولا ذمهم في احد في ان المؤمن لا يقتل  
بالتكفير الخروا ولا التكفير الخروا لله محمد بن سعد بن محمد بن عثمان النبي وهو رواية عن محمد بن الخطاب  
وقال الرازي من رواه بن قسمة الحديث رواه الدارقطني لكنه ضاع في نسخة لا يخرج من كتابه  
الغزيرين وما ولدت كبر في لاسع مقام يستعملها هذا وقد وقع في رواية المشهور من رواية  
زيد الشيباني عن علي بن ابي حمزة عنه قال ما عندنا شيء لقرية لكانت اساءة وهذه الصحيفة فاذا  
جربها لم يسهروا ولا يسهروا عن ان الطويل عن علي بن ابي حمزة ما احتسبها وسواله على الله  
عنه كرم شيعه لم يفر به انما ساكنة الامان قريب سيوفها فخرج صحيفة مكتوبة فيها  
عن اهلهم من ذمهم الله الحديث والتمسوا من طريق لا شتر وكرم عن علي بن ابي حمزة  
فاذا فيها امة من شتى شتى فو ما فهم يسمي بذكرهم اذ نام الحديث للاحد من طريقه ان  
ان يلهي بها في العقل الصرفة والجمع بين هذه الاحاديث ان الصحيفة كانت واحدة

مسئل  
لل  
لم يسهروا

وكا

وكان جميع ذلك مكتوبا فيها فتقل كل مرة اربعة ملاحظته ثم من ثمة هذه الحديثان فيما قطع بوجه  
 الشيعة الذين على ما رضي الله عنه انه الواسع وانما الخصم هو من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لم يعرفه غيره حيث قال ما عدت الا ما عدت الناس من كما يراه ثم انا على البهائم والانس من غير  
 وديانتها المتداخلة ولم يفتحن عنه بلجج يبراهم يمكن في غير وقتها اباحة كآية الاحكام وتفسيرها  
 ونسبها جوار السؤال من الامام منها يتعلق بخاتمة واقعها على حدتها **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
**الفصل** في من ضمن المصلحة وهو قوله باس من استقر الدين **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 المشقة القضية ابن عبد الرحمن ابو معاوية الصوري المؤتلف ببعض الحققة موافقا لغير المؤتلف مع  
 الحسن بن علي وعنه ابن عهدي وغيره وكان صاحب خبره من قرأتها كما حدوه حيث ذكر المصنف  
 وهو ثابت وجميعه في الكندي من الامور التي حثت عنه الامام ابو حنيفة والي ابن ابي عمير ما فيها  
 صنع وسبعون سنة مات بعداد ودفن بعقبة الخيزران او في ابياتين سنة اربع وستين  
 وخمسة مائة وروي له الجماعة اعلم ان الصوري في هذه الترجمة تشبه في القليلة وهم ولما اختلف  
 ابن ابي عمير بن يميم وليس في هذه القليلة من روى الحديث سواء وزيد بن ابي عمير واقفا  
 ما يراها خستة الى الصوري الخريزية كما في غير هذه القليلة وليس في هذا الصحيح من روى  
 شيان بن عمار في من ضمن القليلة كما في غير هذه القليلة وليس في هذا الصحيح من روى  
 غيره **قال** في من ضمن القليلة من المتكلمين في السنة اربعين سنة وقيل ثمان مائة اربعين سنة  
 الفاضل بن ابراهيم الصوري العطار واحد الايام الثقات القيات روى عن اشهرها ومروها وعمرها  
 سلمة وعنه هشام المستوفي وغيره قال في توب ما يقع في وجه الامور مثله مات سنة سبع و  
 عشرين ومائة وقيل سنة اثنين وثلاثين بعد اربعين سنة وليس في القليلة من روى الحديث  
 غيره نعم فيها يحيى بن كثير العنبري وقيل في اربعة او نحوها في القليلة من روى الحديث  
 الصوري وهما ضعيفان **في السنة** بعض المصلحة والامام عبد الله بن عبد الرحمن بن محبوب هو قوله  
 عتقها وقوله في من ضمن القليلة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 ابو هريرة **قال** في من ضمن القليلة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 خرجت من مكة ولقررت في البلدان فالتقت عنهم خزاعة واقامت بها ومعنى خرج دون غيرها فالتقت  
 عنهم **قالوا** في من ضمن القليلة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 دون قتال زبوا مقاتل واحد منهم رجلا من بني تميم وهم قبيلة ايضا حتى جعلت بن لا تقع  
 اليه في هوشم ملك عام فتح مكة **بشيتل** بهم **الوجه** خزاعة **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 القليل في القليلة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 ادفعوا ابراهيم بن ابي بصير من قتل بعد فملاحه غير انظر في **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان  
**الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 الرحلة عند العرب تكون الجمل النيب والمنطقة النجية وليست اذاعة اول هذا الاسم من الجمل  
 لان الهاء فيه ليست فثابت الى الهاء كما قال دبلوا هبة وداوود وجازت فاجلة لانها  
 تحمل **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 اعطت خزاعة الله رؤيتها **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 وسكنوا ايام المشاة الفضة وهو الجوزين المشهور الذي كراهه الله وقوله في الحديث **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان  
 ذلك باصهار الغليل المسورة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 الجاهل حتى كلفته بصدقه وسبها القليلات **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 سره مكانا وكان لا يهون من القوم الذين هم من قبيلة خندقها ارضي حاجته بسلا  
 فاعطته ذلك **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 يخرج بيده وهو جمل في قوله اسم محمد وقبيلة الغزى قيل اني بشره بلو فيه وقيل في مكة ومن خرج اليه  
 كانتا لنا وقيل كان وهو على بلغ العتس بالذئب النجوة وهو موضع من مكة ومن خرج اليه  
 عبد الملك وبعض عليه تلك النوال الهامة **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه  
 وقدم اليه كان كرا وشهوه الى الغزير بك ولم يبرح واذا اطمعوه الذين اذ الوجه **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان  
 تارسوا على تحت طيرا سودا فيلوا في جمل من سائر اكله مقداره تجرد في وجهه حمان اكرم  
 لغة وادع من الحصة من قديم يقع **الوجه** بعض القليلات **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه **قالوا** في شيان **الوجه** بعض الذين دفع اليه

عليه صرنا موهبا جيبا في كل يوم ومنتقل ودره ودره من اربعة فسا غطت ثامله واداه واما  
 حتى اضعه صدره عز قلبه وانقلت وزيره ابوكيسوم وما انكح فرقه حتى بلغ النجاشي ففقد  
 عليه الهمة فلما انها وقع عليه الحجر غرقتا من بيرة وجرى لذاره اربعة جذا النجاشي الذي كان  
 في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اربعين سنة وجرى ليوت وعشرين سنة اي قبل موت رسوله  
 صلى الله عليه وسلم وعمره اربعة وعشرون سنة ان اربعة احد لعبد المطلب لما في حجره اربعة  
 في المشرك والموثوق في ذر الحبال قال سقطت مني يعني بيوت لاهدم البيت الذي هو دونك ودرت  
 باليك وحسرتك وشررتك في قديم الدهر فاهلك عنه ذوق اشدك فقال اناوت لابل ولبيت  
 ردت سبعة لم ومع وان باربيت فاخذ بحلقته وهو يقطع لاهم ان المراد يتم وعلة الراهل  
 وفي مظهرهم فاسمع حلا تلك حرة حلة اي ما حفظ الموضع الذي يحل فيه لا يفتلح صلبهم وقام  
 او كيدهم وحيلهم عدو الخائف ان كنت تاكلهم وكنتسا فامرها بدلكه يادرت لاهم ارجوهم  
 سواك وباريت فاسمع منهم حكاية فاسمعت وهو يتعرقا وهو يطير من خوفه من اربعة اربعة  
 لغيره ماضي جوية ولا لها مية فكان ما كان سلك ابو عبد الله اي اربعة وهو ساقط  
 وتعضا نسم ووقف وعضنا قال ابو عبد الله كذا قال يوفهم ابو الفضل بن وكبر يربد اربعة  
 اشك من سحبه واصغر البصيرة الامر في سحبه واصغر اي قال ابو نعيم اصغرها العقل  
 على المشك العليل والقتل وجره اي يربو نعيم يقول العليل اي الغناء من يربو كذا قال ابو نعيم  
 وروى عن سليمان رقتا لافيه وهو صيد وهو موسى ومن واه من جوية شقا لثيان وهو صيد  
 ان سدا لثيان ساني سانه عند المصت في الدرات في رواية قال جوية اي الجارية وتعلم الراهل  
 على اشك كذا قال ابو نعيم العليل والقتل في نسخة المشك حلا القتل هو ساقط انم في رواية  
 قال القسطان في وجهه ظاهره ان لا علم من روى كذا ولا يبعد ان يكون لعصفا وسط  
 على صيغة الجوهول عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون الرضع عطف على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في رواية وسقط على صيغة المفعول اي انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وادامه  
 على اربعة الحرة وكثفت ابرم حرف نبيه نزل على حقيق ما بدنها وانما كبر الحرة عطف  
 على قوله قد عير ان الله فربطها الخ وانها في رواية فانها اي مكة لم يزل يفتح لانه وكذا  
 لاصد حبله لا يفتح لاصد حبله لاصد حبله في رواية الخارية في القطعة من البر والاولا  
 عن يحيى وان يخل ويحرق بالمستقبل او ما في رواية انكشبهني ولم يزل يفتل لانه  
 في اما في الحلق في المستقبل فلو رد ان لم تغلب المصانع ما ضينا وانظرت لهدى الوستقال  
 تكنت بجهنم الا انكضت مع الغنم ايضا وانما ساعى اي ساعى هذه اي الخي استكبر  
 فيها وهو عيب الغنم حرام بالرفع على اختياره وهو في الاصل مصدر ويستوي فيه استكبر  
 والتأنيب والافراء والمعه وهو صفة شبيهة ولكن زالت وصيغته للغة الاصبية سلمه  
 فسا ورويه استكبره وانما نيت فلو بقا لاسطاعة بين اسراة وضربها فتركها ايضا  
 هرا قال الطبري الذي حل النبي صلى الله عليه وسلم قتال اصحابها وكما ربهما ولا يخل ذلك لاصد يوع  
 وقال الطبري في من اصل النبي صلى الله عليه وسلم وحضر به دخوله مكة بطريقه ولا يجره لاصد  
 يدخل عدد النبي صلى الله عليه وسلم بين حرام وهو قوله بن عباس والقاسم والحسن ابصر وهو قوله  
 ابو حنيفة وما صابه وما كان وانما في قوله بن جرير المراد الخ والفرع فهو قول الجوز وجرى لا يجر  
 الا لفظا بين وبينهم ولا حلت الخاء المجرى على صيغة الجوهول اي يجر ولا يقطع قائم  
 الجوهول تقول طليت الخلاء واصطبلته اي جزته وطلعته فاصطبلت واليخل ما جرت به الخلاء  
 والخلاء ما يجره الخلاء وشوفا هو جمع شوكة وشوفا تلك وشوفا وشوفا وقال ابن اسكيت  
 على هذه شوكة اي شجر المشوك وكذا المشوك دال على منع قطع ساقه لا اخبار  
 بالفرق لاقوله قال في شرح المشقة المودع من المشوك كالعوسج لانه يقطع كما يقطع  
 المودع فيكون من باب تقيس ليد بالقياس وكذا لانه يقطع اي يبرك في الصداق  
 ويجوز عند ابي عمرو انه دخل بها من بلاد الحيرة فلا مانع من الصفة والامام احمد في قوله  
 ولا يعضد ولا يقطع على صيغة الجوهول ايضا خرجا وهو استوفى هذا الخبر في باب يبيع  
 استاهد القاسم لا يقطع على صيغة الجوهول ايضا من الاستطاع وهو استوفى المشرك من الامام  
 ساقطها اي اسقط عنها العقلة لما للداراد بها الاقطعة وجاء في رواية ولا يجل العظما

لا تشدد في لغتها قال ابو عبيد المشد المقرون واما العلم استعمل له ناشد يقال ناشدت  
 الضالة اذا هلبستها وناشدتها اذا غرقتها واصل الا نشاد رفع الصوت ومنه نشاد اشعر  
 وقر وايد ولا يشعل لغتها الا من قرنها اقبل ليس بها مدحا عن المتعجب ابا و لا ياكلها  
 بحال ولا يصبه فيها الا ان يظفر بها جها يخلد فاعطى سا والاشباع وهو الظفر في الشعر  
 وذهب ما من والا كثرون الى انه لا فرق بين اعطى الحرة والحرة قادر من قوله لا تشدد انه  
 يقرنها كما يقرنها في سائر الاشباع حولا كما مدح حتى لا يتولا هم انه اذا نادى بها وقتها لم يسمع  
 فلم يظهر ما كلفها جاز فكلها وقال لما زري معناه ابا لينة في التعجب لان الحاج فلا يعود  
 الا بعد اعوام فبعد عمو الضرورة الى اطلاق التعجب في قول كابر لاننا سموت لمون المنة فيقول  
 عنهما من ابعد ويقال جاء الحديث ليقطع وهم من يظن انه يستغنى عن التعجب هنا اذا قال  
 ان الجميع اذا تفرقا مشرفين ومنع من مددت المطا ابا عنانها فيقول انما كل الامانة الى  
 التعجب تذكروا صلى الله عليه وسلم ان التعجب فيها ثابت كما في غيرها من ابعد ومنه من قال  
 المتقدم الامن سموا ناشدا فيقول من اصل كذا لا يجوز ان يقطع ان يرفعهما انما هي ايردها على  
 صاحبها وهذا امر فمما سموت في لاهوت وانعريف تسميل وبتل معناه لا تحل الا فيهما ان  
 يطلبها قال ابو عبيد هو جسد في المعنى لكن لا يجوز في العربية ان يقال لاطل منشد وقال  
 الفاضل بن ياقان في اشعاره في ذكر لطف الاختلاف اهل لغة في اناسد وانشد وان يسمهم  
 تكسر فتا لا نشاد المقرون وانشد الطالب ايضا عن قتل عيسى الجوهل المذموم  
 انكروا في اوله واطن عليه ذلك لانه هو الشيب وقال الخطابي في صفة تمدد في قول قيل  
 وسائر المرات تد عليه وواجب الملائكة في المرات والام يبعث في الجحيم فان القول  
 لا يستهان بحركة كذا وقال ابو عبيد بن اسود في منظوم اشا الاول فلو لم يزد  
 الاضمار قبل الذكر واما الثاني فلو لم يزد منه حذف الفاعل والتحقيق هنا ان يقد ربتاه  
 او من اهله قتل فهو خير المنظرين اقول وكل منهما مدفع باد واما في لاهوت واختاره اذ  
 مكلف من التوجهين المذمومين فاقدم واعني هو ابي اسود ومنه ما يفاضل المنظرين  
 له وهو مشرف قوله صلى الله عليه وسلم انما ان به على صفة الجوهل من العقل وهو لينة من  
 عقله او اعطيه دية واما ان يناد بالناص على صفة الجوهل من ان القوم مدفع انصاه  
 يقال اقرت انما انما يقتول انما قصمت منه والاعني واما ان يمكن من انصاه اهل القبيل  
 بالرفع على اننا من الفاعل عن المذمومين على سبيل التشابه وقع في رواية مسلم واما ان ينادى  
 بالناص من المذمومين وزيادة في اية عبد المذموم والناص ابا في الرواية على وجهين من هما بالناص  
 في ايها لقبها انما يعقل من العقل وهو المذمومين قالها بانها قال في ايها انما انقتل  
 بالناص وانشاء في قوله انكار والحاصل ان خيرا منظرين انما انصاه وانه في قوله  
 ما يتعلق بان انصاه في قوله يجوز ولا يجوز **جاء دبل من اهل** من هو ابوشاه واه  
 في العقول وهو شيبه بجهة وهما بدالوت في الوقت والدرج ولا يقال بانها قالوا لا يورثهم  
 ابوشاه هذا وانما يعرف كنيته وهو كالي بن علي واطالع ابوشاه مرفوعة منطقت وقراء  
 ان معرفة وكو وقراين حجة انما انشاء منصوبا وقال ابو عبيد هو بهما في الرفع درك او فعا  
 قال وهذا لا يدون فيه ولا يعتبر كثره من مصنفه فمن لا يأخذ الدليل على وجهه ومن مظان  
**فقال كسب** في ايها نقطة التي سميتها منك يا رسول الله **فقال كسب** لا يكون الا في ايشاه  
 وفي قول ابن ابي عمير ان مسلم وداوود حديث قلت لداود ناعى ما قوله كسب لرسول الله  
 قال هذه نقطة التي سميتها من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو المقصود من زاده في الحديث  
 في هذا اديب **فقال دبل** بن جرش هو ابي اسود بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كذا في رواية الخطبة ان شاء الله تمت وتوقع في رواية ابن ابي شيبة **فقال دبل** بن جرش في قوله  
 ساه وهو ناطق الا لا ذمرا في قول رسول الله لا يخل في قولك ولا يصدع نحوها ١٢٦ لا ذمرا  
 يكون كسب حتى يحد فمذموم في كل يوم العاش من اهل الله عنه ويكون كسبا من اهل  
 لا من الا شيبة في ان يقع الفاضلة بين المستحق والمستحق منه ويتحاب بان كان من عدايت  
 عما من ايرت اوان الفصل كان يسيرا وهو جار الفاعل وهو من شيبه في قوله من ما صدقوه  
 الا قيل منهم في قول الوجهين انصاه على كسبا و ارفع على المذمومين وقال الخطابي  
 في وايضا بانصاه ويجوز دفعه على ليدل مما قبله وهو كسر الحرف وسكون المذموم المذموم

وادى كذا في المعنى انما انقتل  
 اهل قبيل هو اهل انصاه  
 سب

وكبرياء الحمرة تبتعدون لثبات اللمحة واحده اذ خرج **فان جعله ربيشا** لا ترمقن رايوت  
 من غضب وعن كما فوالطوبى بالظن كما من كلفه يتشقق ذاتي به **وهو** لا يرسقه فوج  
 القيد المتخلقة من اغتصاب **عنان النبي صلى الله عليه وسلم** باجتهاد اوهي في الحال وفتله  
 يا بل عليها جدا ستمشوا شيع منه فاستشفه **الاول** اذ خرج في رواية بانكر اشركوا فلما بينة  
 فتناكب في رواية حسنة هنادى باده وهي قال ابو عبد الله اي الخوازي يقال ايما بالقام فقيل  
 لا يوردنا ان النبي كت له قال قلت له هذه الحلقة ومن فوالله الحديث اما هذه كتابه  
 العلم وكله فهو ذلك لانها سبب لصناع الحفظ واستحق ان يؤخذ واعينهم كما اخذ واضعا  
 والحديث صحة عليهم ومن الوجه ايضا ما اتفقوا عليه من كتابه المصنف الذي هو اصل العلم  
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم كتاب يكتبون الوحي وقال الشيعي انا سمعت شيا فقلت  
 ولو لم يخلطوا ولا يفرقوا لخلوس كتابه مني لصحت في صحيح مسلم لا كخبوا في شيئا غير القرآن  
 ومن كتب من غير القرآن لم يكن من الفقهوا عليه لا يكون من الجهة عليهم وقالوا انما نحن بعباد  
 ان آثره من كره من السلف من الصياغة والتأيين كتابه العلم في الصحف وتعدون السنن  
 لا حديث رويت فيها منها حديث الى سعيد استاذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**في كتابه** ملة ان لنا ونحن زبدون ثابت وهي الله عند امرنا عليه الصلوة والسلام ان  
 لا كتب شيئا غير القرآن ولا يكتب مع القرآن شيء وخوف لا يتكلم على كتابه من جاءه احاديث  
 بالاذن في قد منها حديث بعد الله بن عيين اعمارة التي قلته منه استاذنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكتابا ما سمعته منه قال فان لا يكتبه وكان بعد الله بسير صحبه ما اعمارة  
 قالوا اجازة معظم الصياغة والتأيين ووقع عليه موافق بعد ما دعيت اليه الضرورة  
 واجمده على جوارها على استصحابها كما لا نشأ والطرف وطورا لاسيما في اشياء العاقبات  
 مع قلة الحفظ كلالا لهم وقال المصنفون بما جابوا عن اجابوا انما بالنسب فان النبي كان  
 ثوبا من الاعتدال على القرآن فلما امن ذلك بسبب شيئا والقرآن ان في كتابه اوابوا النبي  
 كان على النبي من لم يؤمن بحفظه اوباته انما هو من ثبات الحديث في القرآن في الصحفة والوع  
 ثلثون يشبهه فيصالح على القارئ واداه على النبي ثم لما نصرت اللهم وضعت الائمة ضياح  
 العلم في قوله واول من روت الحديث ابن شهاب الزهري في ما من ثباته من بعد النبي من  
 كثرة التعديون ثم انصرفت وجعل بذلك غير كبر الله الحجة ومنها ان الخطبة يستحسن ان يكون  
 على من وضع قال بعد ان روت في جمعة او غيرها ونسبها الى النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الحديث  
 وبين الفصل وان له ايضار الحياتي على النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى المشاهير وحمد وقالوا ان النبي  
 عنه صلى الله الا القتل والاعف وليربوه الحديث الامني ليقا في به قال كوفيون وهو قولنا في صحفة  
 في رواية عن محمد وحمد الله وكذا قولنا برهم النبي وسميات الثوبى وعبد الله بن ذكوان  
 وعبد الله بن شرفة واخسن بن علي قال الطحاوي ما عداه ان قوله انما يقول كما في رواية وقوله  
 انما انما يدى كما في رواية اخرى يخبر ان يكون على اقبال هذا الحديث الاول في حق ان يكون معناه  
 له ان كان انتمها كما يقال رجل يلد برئلا ان كنت دراهم وان شئت وان لم يولد ان قلت ورحما  
 وليس المراد بذلك ان تاخذ ابا ما شئت وهي التي عليه الدين او كره بل المراد من الازالة  
 ذلك له ان اطلبه هذا وقال محمد العيني التصديق في هذا المقام ان قوله غير انظر  
 متعلق بما ياسب المقام مما يتعدى بنا في لغة ما تا عمل او مرجعي او ظاهري انظرون  
 فاقال اشارة الى ان الركن له مطلوب حتى كان له فومند واليه ويجوز ان تكون  
 تا به فهو غير انظرون من معنى القائل وهي نفسه فان كان معنى القائل طيلة وقد  
 احتار العاقد قوله ذلك وان كان معنى نفسه لا اقتصاد غيرا له فضلا عن ذلك ان يتبعون  
 لا وقعت عند معنى نفسه امية واقفا قعدوا التغيير فليس بواجب حتى يكون حجة لاهل  
 المقالة الاولى ومنها ان القائل بما يجب عليه احد الامور من القصاص او الدية  
 وهما احد قولنا الشاهي وانتمها مع ان الواجب القصاص والدية بدل عن سعة قوله  
 وهو مشهور من ذهب مالك وتعلمي القوي القوي القوي الدية ولا يصحح الا في اللماي  
 وتعلمي القوي القوي القوي صحت الدية وقيل الا بعد حمد الله على ما عدا الا عظم الوجوه  
 وما لا حد من الله الا لا بعد ل الالماني الا لا بعد ل الالماني وان لو مات الماني من مطلق الدية  
 وهو قول ندم للشاهي ووجه الشيخ في الدين في قوله **خدا** على من عبد الله من المدين

الامام

الامام وكان ابن عيينة يقول يجمع انه نسخة تحلت منه اكثر مما اصابه بقرينة في العلم في العلم  
**قائمة** فاشيا انما عذرت بحسنة وقرآنهم في اول الكتاب **فأحدثنا عمرو بن** بن ماري  
 الكوفي الخبيث يجمع العلم ويقع الميم وبالجملة الاثر من القم بالتحريك وهو مستطو ابنة احد  
 لالة الحسين من المتابعين قال ابن عيينة حديث سمعته منه احد التي من عمر بن مريم  
 مات سنة ست وعشرين ومائة **قال اخبرني** بالافراد **وعجب بن شيبه** يجمع العلم ويقع الميم  
 وكذا موضوعه المشدود ان كامل بن سبيع يجمع الميم والجملة ويقع الميم وكذا ما اخبر  
 الحروف وفي الخرج جميع الصنعاء في النما في الانباء والقرآن في النما في الجليل المشهور يعرفه  
 الكشي الماشية قال في اثار من كتبها في اثنين وسبعين كتابا وهو من انباء الفرس الذين  
 بعثهم كسرى في اليمن ويقع الميم من هجرة مدت سنة اربع عشرة ومائة ورواه الجماعة الا  
 ابن ماجه **قوله** هو همام بن عيسى يجمع الميم والماء ويقع الميم وهو ايضا تابعي وكان اكثر من  
 ذهب وكانوا اربعة اشخ وهب ومفضل وهمام وغيرهم وكان اخرهم هو نا همام مات  
 وذهب ثم مفضل ثم عبدون ثم همام ثم في سنة احدى وثلاثين ومائة ورواه الجماعة **قال**  
**ابن** قال سمعت **ابا هريرة** رضي الله عنه يقول ما تأتينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 الجاروا ليجود في محل النسب على رجال من قوله احد قدمت عليه كوة تكبر وهو بالخ على  
 اناسه ما ورواه اكثر ما نصب على اخبرنا **عبد الله بن** نصيب على التبريد مروا عنه من قوله عبد  
 وسلم حتى الا ما كان **ابن عبد الله بن عمرو** بن ابي نعا من رضي الله عنها **فان كان** كعب وان  
**لا** كعب هذا لا استثناء اما منقطع والسند وكفى الذي يمكن من عبد الله بن عمرو وهو قوله  
 لم يكن حتى فالخرج بدون بقرينة ما في الكلام سواء لم منه كونه اكثر من شيا على العارية  
 جارية على شخصين اذا لا شيا شخصا وسما منه الاحاديث يكون كتابات اكثر من شيا  
 من يخرج اوله يلزم وانما متصل نظرا الى المعنى ان قوله عبد الله وقع شيئا والشيء كالمعنى عليه  
 فكانت قايما احاديث احد من الصحابة رضي الله عنهم اكثر من احاديث الا احاديث حصلت من  
 عبد الله فان قلت عليهم من ذلك ان ابا هريرة رضي الله عنه كان جازما بان لسيرة الصحابة  
 اكثر من غيره من النبي صلى الله عليه وسلم منه الا عبد الله بن عمرو حتى الله عنه مع ان الرواية  
 عنه اكثر من الرواية عن ابي هريرة رضي الله عنه بانها في مائة الف رواية عنه خمسة الاف  
 وثلثمائة حديث ووجدت له في نحو سبعة عشر حديثا انما على سبعة عشر الف رواية  
 بمائة ومسلم اعترض في الحديث انما على ثمانية عشر رواية فيكون اربع من جهة احدهما ان عبد الله رضي الله عنه  
 انقاعه وانما على ثمانية عشر رواية فيكون اربع من جهة احدهما ان عبد الله رضي الله عنه  
 كان مشفقها بالجملة اكثر من استثناء بالتحليل فقلت الرواية عنه في رواية اخرى فان كان  
 مقصدا كقولهم والتحديث في الديات فانها ان كان اكثر مقاما بعد فروع الامور اخرى  
 بالجملة وكان الواردون الراولون اليها فقلت في رواية اخرى رضي الله عنه فانما استخرج  
 الحديث وهو مقصد المسلمين من كل جهة ويظهر ذلك من كثرة من جعلوا في هريرة رضي الله  
 عنه ذكر المواقف رحمه الله انه ورواه ثمان مائة نفس من التابعين ولم يقع هذا القول بالجملة  
 ما التمس به ابو هريرة رضي الله عنه من دعوى النبي صلى الله عليه وسلم بان لا يشي باي حديث  
 كاسية كرواية ان ساءه الله فنت رابعها ان عبد الله رضي الله عنه كان في ظرف في الشام محل  
 بجزل من كتب اهل الكتاب فكان يظلمها ويحورث منها فيجوز الاخذ عنه كثيرا من اهل البيت  
 والله اعلم وصلى الله على النبي وآله الطيبين الطاهرين من حيث ان عبد الله بن عمرو رضي الله عنه كان من  
 افاضل الصحابة رضي الله عنهم وكان يكتب ما كان يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ولم  
 يكن الكتاب جازما لما كان يفعل ذلك فاذا قلنا قول الصحابة في حق النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلا يستدل به في حقنا فحجة يكون تقريرا رسول صلى الله عليه وسلم كتابته وقدره  
 عنه ان قال استاذنا النبي صلى الله عليه وسلم كرم في كتابته ما سمعت منه فاذا في كتابته  
**سنة** قبله في ابي هريرة رضي الله عنه ولا قلت فيها رفته ما اخرجها ان ذهب من  
 طريق الحسن بن عمرو بن ابيثة قال حدثت عبد الله في هريرة حديث فاضيد في الحديث فاذا  
 كشي من حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا هو مكتوب عنك وقال بن عبد الرحمن  
 همام اصبح ويكني الجوهري انه لم يكن يكتب في العهد النبوي تركت اليوم وقال الخليل بن احمد  
 واخر من ذلك انه لا يلزم من وجود الحديث تقولا بغيره ان يكون بجملة وقد ثبت انه يكتب

أخبرني ان المتنوع عنه كان يبرز عليه واقفا على ارجله او يركع ويهبط من ركبته في رواية له فقلت  
عن همام بن محمد هو ابن راشد وقدم في الحديث في كتابه **البراهين** وهو ابن من قال انما هو في هذه  
سنة اربعة سوية اما في حيث ذكرنا تنوع عليه بين همام ثم انما قيل ان يكون بين الخادم  
ومن هو الحال المذكور وبنا بعينه وقيل ان يكون عجم كما قيل ان يكون من باب التعلق عن  
صحة هذا وقال الحافظ العسقلاني في المناقب المذكورة اخرجها عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب  
ابو بكر بن علي المروزي في كتاب العلم له عن حجاج ابن اسامة عنده وروى عنه وروى عنه وروى عنه  
انه من طريق محمد بن شعيب عن جاهد والبرقع بن جميع قال سمنا ابا هريرة يقول ما كان  
اصحاب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاماكان من بعد الله بن عمره فان كان  
كتب بيوم ويوم قبليه وكنت اعلم ولا اكتب استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الكتابة عنه فاذا كان له استاذه حسن قال ولا يلزم منه ان يكون في التوحي سواء لم اعلم  
الخصاص في هريرة رضي الله عنه بالبراءة بعدم التماس وقيل ان يقال في قوله سواء لم اعلم  
ان يروي رضي الله عنه عليه على ما كان ربه عبد الله من اعدائه من الدعاء في هريرة لانه  
قال في حديثه فاشيت بنسابة حجاز ان يوطئ عليه الحسان فيما سمعه من قوله من  
مدينته فان الذي سمعه مضبوط بالقرينة ومع ذلك الذي اعترض في هريرة اضعاف  
ما اعترض في عبد الله بن عمر لمضد ما في هريرة لذلك واقامته بالقرينة النبوية بخلاف  
عبد الله في اربعين رضي الله عنهما **حدثنا يحيى بن سليمان بن يحيى بن سعيد** ابو سعيد الجعفي  
انكروني الذي كان يروي عنهما بها سنة سبع او ثمان وثلاثين وثلاثين **قال يحيى بن** بالانوار  
**ابن عيسى** بعد ما روى عنه بن وهب بن مسلم ابو محمد الصرمي وقدم في باب من يرواه به خبرا  
**قال اسير بن** بالا في اربعين بن يزيد الا في الراشدين معاوية رضي الله عنه **عن ابن شهاب**  
**محمد بن مسلم** في كتابه **الاصح** في تصحيحه **بعدة** في تصحيحه **بعدة** في تصحيحه  
الاصح في السنة وقدم في كتابه في باب التوحي **عن ابن شهاب** في تصحيحه  
المؤلف في المناقب وفي المصنف وفي الامتياز **عن ابن شهاب** في تصحيحه  
في العلم وفي الطب ايضا **قال ابن شهاب** في تصحيحه **عن ابن شهاب** في تصحيحه  
ابو بصير الذي توفى فيه وفي رواية المؤلف في المناقب في مواضع الاسعدي في  
حديث النبي صلى الله عليه وسلم في اوقات المؤلف من حديث سعيد بن جبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ذلك كان يوم الخميس وهو قبل موته باربعة ايام **قال يحيى بن سعيد** في تصحيحه  
اذن انما هذا من رواية يحيى بن اسباط به الشيء كما له رواية في العلم والكتاب يعني كتابه في التصحيح  
ايكون باه واما الكتاب في قد صحح بالكتاب المذكور في رواية مسلم حيث قال ايكون في تصحيحه  
والله واهل بيته والكتاب عظيم اكتفت لانه كما قال يحيى بن سعيد او المراد بالكتاب ما يشاهد  
ان يكتب منه في الكتاب عظيم اكتفت لانه كما قال يحيى بن سعيد او المراد بالكتاب ما يشاهد  
في علمه ايضا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ارحم الراحمين والمعنى ان من كتب في  
علمه من قبله لم يكتف من كتابه العبد اياها بالسوء وقيل ان يكون في تصحيحه لان ابي  
من لا يصح الكتاب لان لا يقدح في الكتاب وقد ثبت وهذا الصحيح ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كتب بيوم وكان يروي في حسنه احد من حديث علي رضي الله عنه انه لما روى  
بذلك واغلقه او في النبي صلى الله عليه وسلم ان آتته بطريق المؤلف كتب ما لا يفتل منه  
من بعد **قال ابن شهاب** بعد قوله كتابه كما سر انتم بين التكميلين لكن احداهما حقيقة و  
الاخرها **قال ابن شهاب** كما سر انتم بين التكميلين لكن احداهما حقيقة و  
بالكتاب في الفقه والاول هو الصحيح واما الثاني فليس في تصحيحه وهو في كتابه  
وسقطت السنن لان ما روي من كتابه لا يقدح في تصحيحه **عن ابن شهاب** في تصحيحه  
حرفا كتبت في بعض النسخ من تصحيحه **عن ابن شهاب** في تصحيحه  
في كتابه في كتاب الذي هو عليه في الصحاح والسلام بكتابه في تصحيحه ان اراد ان يكتف من كتابه  
عدم كتابه بكتابه انما سره شيئا زعموا شيئا زعموا انما في تصحيحه في تصحيحه  
كتاب الله وسنن ابا وان كتبت استغناء في كتابه عن غيره من ذلك الكتاب  
في كتابه من كتابه بكتابه استغناء في كتابه عن غيره من ذلك الكتاب  
ما رآه وهو في كتابه عن غيره من ذلك الكتاب **عن ابن شهاب** في تصحيحه

البراهين

ان يتبين من قولنا قال لهم تركوا الكتاب وقال يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم في الصدقة  
وجعل اولادكم يتيما ثم كما يا يتيم اليه على ثبات الاحكام الذميمة لرفع اليه عنك من جعل  
الايمان على التصور عليه شفقة على نفسه وتخصينا عنهم ثم ظهر على سبيل الله على اركان  
المصلحة تركه او اوجبه ذلك وما اختلفوا في العصابة وذلك حال الغيوب من عدة تركهم  
على ايمان عليه وهذا القول ظهر لعقولهم من رضى الله عنه كتابه حسبا او كما فينا مع انه  
يشمل القول الاول لانه بعض افراد **قال عمر بن الخطاب** رضى الله عنه لم يرض من العصابة  
**ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه** والجموع والحال عندنا **كتاب الله** وهو حسبا او كما فينا  
فقد تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يشق عليه ويصعب له حالة من اذاه هذا الكتاب  
او صافية الكتاب وكما رضى الله عنه فيهم من ذلك انه يتسكن المتكلم وظهر له اذ ان  
الامر في يتوفى ليس على الوجوب وان من باب الاشارة الى الاصل فكلوا ان يتكلموا ذلك في  
هذه الحالة مع استحضارهم قوله نعم ما قولنا في كتابنا من حق وقوله نعم ونزلنا على اذننا  
تسبانا انك تكلمنا ولهذا قال عمر رضى الله عنه كتاب الله حسبا ولا كما كان يسوع عمر رضى الله عنه  
الامر من على الرسول صلى الله عليه وسلم وقد استصوب في حيث ترك صلى الله عليه وسلم  
الا كما رضى ولتكون ايضا ان صلى الله عليه وسلم قد عاش بعد ذلك اياما ولم يأتوا وهم  
بذلك ولو كان ذلك واجبا لم يتركه عليه اسلام لاختلافهم لانه لم يترك الشيعي في اللغة  
من مخالفة **فاختلقوا** الواحدا رضى الله عنهم فعاتب طائفة مثل ما قال عمر رضى الله عنه  
لما ظهر لهم مثل ما ظهر له وقالت طائفة اخرى الاول ان كتب لما في من انما لا امر  
وزيادة الا يوضح **وكثر** بضمهم المثلثة **القطب** بضمها لادام والعين المجهة الى العترة والمجبة  
يسبب ذلك وقال كسا في سكون العين لغة فيه **دا** بفتح الهمزة وقال ابي القاسم  
بهية لا تعلم على ارض ذلك صلى الله عليه وسلم **قال** وفي رواية فقال وفي رواية قال **لور**  
**عنه** اي تجوزا شتمه في حق اول امره ثم القياض على امره **الاول** كان على الاختيار لا على الحق  
**والثاني** لا يفتي **عنه** وفي بعض نسخ **عنه** اي من جهة **الاشارة** وفيه اشارة بان **الاول** كان  
كما ذكره الى استئثار الامر وان كان ما اختاره عمر رضى الله عنه صوابا اذ لم يدارك ذلك  
النبي صلى الله عليه وسلم بعد كما سبق قال الغزالي واختاره في ذلك كما خلاصته في قوله لم  
لا يصلح احد العصر الا في حق **القطب** تصحيح ناس في وقت الوقت فسلوا وقتك اخرون  
بظواهر الامر في يصلوا فاعتزوا احداهم من اجل الاجتهاد المستوعب والغلبة الشاغرة  
وقال الخليل في حديث ما ذهب اليه عمر رضى الله عنه انه لو نطق بايزل الخلاف لعدم الاجتهاد  
في طلب الحق ولا استورا ناس لم يطلت فضيلة العدل على غيرهم وقلقه ابن الجوزي  
بانه لو نطق على شيء او اشياء لم يتردد ان يبطل الاجتهاد لان الجواز لا يمكن حرجها وانما  
عمر رضى الله عنه ان يكون ما يكتبه في حال عملة المرض من نوع ما يتكلم به المرضي في لا يتردد  
فيه لا في غيرهما من الاولام ما يعتز بها فيصير به المنافقون سبيلا الى التقيير فانهم  
الذين والاعلمين في ذلك لكتوب وقد اكل الله الدين وتمت شرهه فلا حاجة الى ما يشبهه  
لان الله لو نطق بالقطب على رسول الله صلى الله عليه وسلم او على غيره ذلك مما لا يليق به بحال  
وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم راجعون النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور مشورا  
بغيره في يرضى عليه كما راجع يوم المدينة فما كتبت منه وعن غيره من المصلحة فان  
امر النبي امرين في ما يرضى عنه ولم يخالفت عليه واكثر القول على انه يرضى عليه الخطا مما  
لم يزل عليه اوصى بل جهده فيه وكنهه يجمعون على انه لا يقر عليه وتقولوا ان صلى الله عليه  
وسلم وان كان قد وقع في درجة فوق الخلق كلهم لكنه لم يتردد عن العواض البشريه في  
سها في الصلوة فلو يتكر ان يظن به بغيره من الامور في رضى الله عنه فيقولوا في ان صلى  
يشيرون في حقيقته عند ذلك في امر رضى الله عنه المصلحة في الوقت قال الاموي في النبي صلى الله  
عليه وسلم معصوم من التكرار ومن تقيير شيء من الاحكام الشرعية في حال الصحة وحال رضى  
ومن ترك بيان ما امر به في تشييع ما اوصى الله عليه تشييعه وبغيره معصوما من  
الاحكام والامراض العارضة من اجسام من لا تعصية ولا عيب ولا فساد في شرهه وقال  
ايضا كلام عمر رضى الله عنه هذا مع على وفضلته لانه حتى ان كتبت امور يعرفون منها وجوه  
العقوبة عليها كغيرها معصومة لا مجال للاجتهاد فيها هذا وقالوا في الامور



قد تقدم ما قرأت في تصريفها عن انقضاء الوجودية وبالاعتقاد فلهذا ظهر منه القرائن ما دل على  
لم يجب ذلك عليهم بل وجهه الى اعتبارهم وهذا الاختلاف الصافي في هذا التواتر ولعل عريف  
عنه اعتقد انصد ر ذلك من سئل قد عليه كل من يريد بقصد جازم وان لم يخرج من ان عباس  
رضي الله عنه في هذا الموضع ان من عباس رضي الله عنه كما فيهم وان ذلك الحد في خروج قائله  
هو ان القائل في قوله لا سئل ان لم يخرج من ان عباس رضي الله عنه من ان كان ذلك  
كان فيه عند ما عرفت هذه الطريقة لان نسبة الله تأخر من الطهارة الفاضلة في قوله ان  
في وقتها لانه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بوقت طويلة لم يسمها من ان عباس رضي الله عنهما  
بعد ذلك بوقت ان الرزية هي بفتح الزاء وقمر زاي بعدها اخبر عن عرفت وقد ثبت ان المخرج وقتها  
الياء ومعناها الصبية وقول العباس ان زوا الصبية ومعناه تزويها وكذا في المزمرة وجمع  
الرزية الزوايا وقمر زاء و زينة اي مائة مقيمة كل الرزية بافضال ان اكدم  
اي المخرج من الحلو اي يخرج من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابته وزاد في قوله  
بمعنى اختلافهم ونظيرهم ان كان الاختلاف وكان سببا لترك كتابته انما هو جواز ذلك ان يخرج منه  
عنه اخذ من ان عباس رضي الله عنه حيث الكتم بالقران وقال السوي وكان النبي صلى الله عليه  
وسلم من انما حين ظهر له انه صلى الله عليه وسلم ان ذلك لم يظهر ان المحطية تركه اذ ليس  
اليه ذلك بل نسخ النبي ومن كان يتردد في الحديث بطول ما يتردد عليه الشبهة من صافية رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالامة لانه لو كان عند علي عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم او  
وقعت لاحد ليجها ومنها ما يدل على فضيلة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومنها ان يلزم ان  
يوميض موت ما يراه نظرا لوقوع حدث صلى الله عليه وسلم بالكتابة ومنها ان لا يجزئ  
حيث تولى كتابته ولو كلفهم الى انفسهم واصحابهم رسنها جاز ان يكتبه بالامامة وسوقه عليه  
ومنها ان الاختلاف فيكون سببا لغير ان المخرج وقع في نسبة الرجلين اللذين فيهما فرعي  
تعيين ليلة القدر بسبب ذلك ومنها فرعي الاجتهاد في صفة النبي صلى الله عليه وسلم كما في قول  
عليه وحي استشهد في قوله ان الله حديث في النبي صلى الله عليه وسلم ان كتب علي النبي صلى الله عليه وسلم  
وبطريقه احتوان ان يكون كتب ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبلغه النبي وحي جبريل في  
خبره رضي الله عنه ووجه الامور بالكتابة وهو بعد النبي يكون تاثير ذلك يحدث بعد الله  
فرد في قوله ان في بعض طرقه ان النبي صلى الله عليه وسلم له في ذلك نحو اقرئ في الاستدلال  
ليجوز ان الاما للكتابة لا في مشاء لاحتمال اختصاصه في ذلك من كون امثا اذ في حقه  
يحدث ان عباس رضي الله عنه الحد الذي على النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب لاقته كتابا  
يصل معا لاس من الاضواء وهو لا يتم الا بغيره تسليم العلم  
والعظمة كراعيين او الوعد في بعض نسخه والبقية بدل العظمة بالليل ووجه المناسبة  
بين الامرين ان المذكور في المناسبة سابق كتابته الحد الذي على كان القبط وفي هذا المصنف  
التقديم العلم والموافقة بالليل الحد الذي على شقوه التصيل ومنها مناسبة ثامة حد ثا صدقة  
بالمصلحة في المقتضين وبالقران الحد الذي هو الفضل في قوله بالخرج منه الحد الذي  
وجه انه من اربعة وكان حقا اتماما ثامة ثامة اوست وهدى وما قيل في قوله  
ان يومية اوسيان من عهد ابيها لم يبين وسكون العين بينهما هو ان دانه من الزهور  
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحارشا القرابية كمال الفاء بالسين الجملة ويصلي  
القضية في عتبة الخادم او الفارسية ولا وجه له كما كانت ذوجة بعد من العشاء وقول القديس  
السطع بعد وهو هو وحده الجماعة الاستملا في رواية الحديث في قوله من املة دول من  
هند في قوله الزهور بما كان سماها هو وما كان اسمها في قوله انما سلمة في قوله العظمة والجمع  
وجه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان المؤمنين رضي الله عنهم واسماؤهم واولادهم وقوله في قوله من امة  
من اسمائهم في قوله النبي صلى الله عليه وسلم في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة  
التي امة والى الحدثة مع قوله في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم  
مخرج ذوة في ثلث سنة تسع وخمسين وقوله في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم  
ارج ودا في سنة وكان في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم  
في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم في قوله من امة من اسمائهم

وليلة

وقائمة وسبعون حديثاً اتفقنا على ثلاثة عشر حديثاً وروى بها الجماعة وسمى بالمر  
 عطفنا على مسمر يعني ابن ميمونة بروى عن مسمر بن راشد وعن غيره بالمر فإنه قال  
 أجزأ ابن ميمونة عن مسمر وقال حدثنا غيره وهو جرت بآه ثمانية بخلاف صيغة الأراء وقد  
 روى الحميد بن عبد المحدث في مسنده عن ابن ميمونة حدثنا مسمر بن عمرو عن زهير بن صخر بالمر  
 عن ائمة وكثر هذا هو ابن دينار المعنى الطويل المشافق ذكره في إنباف ابن ميمونة  
 سيد الأئمة ولا القطان وأخطأ من قال هو القطان لأنه لم يسع من الزهري  
 لقبه وهو عطف على غيره بالوجهين ثم الزهري ثم مسند في روايته عن امرأة جلي بن هذيل  
 في النساء الثاني أيضاً لا مشبهة ذلك إلا بهام إذا الرواية الأخرى مقولة ومقتضى بما  
 وكلا الاستاديين متصلان لا اختلفا في تعلق من البخاري رحمه الله فتح تمام سنة  
 رضي الله عنها ومن عطف هذا الاستاد أن فيه لغة من أتا جبين بروي عنهم  
 ثم بعض من بشر ومنها ابن خزيمة ورواه صحابة عن صحابة على أن من قال أن هذا صحابي  
 ورواه ابن خزيمة ورواه الأقران ويوسف بن الصديق ابن ميمونة عن مسمر أتا في شرح ويحيى  
 عن الزهري وذكره خارج منه المؤقت في الصلاة وفي اللباس وفي الروايات النبوية وفي  
 موضوعين من كتاب لاوب وفي الفقه وأخرجه القهستاني في الفقه وقال صحيح ولا يروى  
 قامت أيتها تانت **استنطق** بمعنى يتقط وليس ابن ميمونة لا يطلب أيتها من الموم  
 النبي وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة أتتني في الليلة ولقطة ذات  
 ليلة فبوتت للتأكل وكان لي لحم فمضيت فمضيت من لحمها ما كان لي لحمي فبوتت ذات  
 يوم ذات ليلة فبوتت فمضيت ذات يوم وذات يوم وذو صباغ وذو صباغ لا يوم  
 أحدهما أن أضافها من قبيل إضافة المسما إلى الاسم لأن ذلك لقته ذات مرة فأتت  
 يوم يوم أضافه هذا الاسم وكذا ذو صباغ وذو صباغ أي وقت ذو صباغ أي صاحب  
 هذا الاسم فذكرت الظروف وحققت صفتها معها فأموتت بالمر وأما إضافة المعنى  
 للامر فطيلة لأنها تقيد بذكر العظمت ما تقدمه معه وأتت في ذات وذو ذات  
 مرة وأما إضافة ليس بها فكأن الظروف الزمانية لا ينفص من أسماء الزمان هذا  
 وكان سمي لله عليه وسلم في تلك الليلة في بيت الأمسلة رضي الله عنها لأنها كانت  
 يلبسها فقال **بجانب الله سبحانه** علم التسمية كقولهم علم الرجل والتصاير على المصدر وهو  
 في اللغة التزير والمعنى التزير الله تزيرها عن لا يلبسها واستعماله هنا كقولهم  
 العرب قرأت شعره في قام النصب إذا فيه ستة أوجه الأول أن ما استفهام وثالثاً  
 يعني ماذا أو كيف والثاني أن ما استفهام وذو موصولة بمعنى الذي الثالث أن ماذا  
 كقولهم على أن تبيس استفهام كقولهم ما أخذت إلا أن يكون ما كقولهم موصولة بمعنى توج  
 الخامسة أن يكون ما كقولهم وهذا إشارة المسألة أو أن يكون ما استفهاماً وثالثاً  
 أضاده جماعة منهم ابن مالك أنزل على صيغة مجهولة من الأتزال وفي رواية أنزل الله  
 الأسئلة نصب على العطف من المعنى عتق عن العتق بالفتن لأنها أسباب مؤذبة إلى العتق  
 والأتزال في اللغة أما بمعنى الأبناء كما يقال أنزل الجيش بالسد وأنزل الأمير بالعقر  
 وأما بمعنى عتق النبي من علو على كقولهم فتح وأنزلنا من السماء ماء وهوذا المنى  
 لا يتحققان فيما نحن فيه فهو مستقل بمعنى مجازي والمعنى نعم الله الملائكة أكثر  
 المندور وكذا تلت المعنى في أنزل الله القرآن فن قال إن القرآن مع تمام بيات الله نعم  
 فأنزل الله أن يوجد كبريات والخروف لعل الله على كنه المعنى وشبهها في العرف المحفوظ  
 ومن قال القرآن الفاظ فأنزله بحرفه وأما في الوق المحفوظ لأن الأتزال إنما يكون بعد  
 الوجود والكرام أنزل الكنه أساوية أن يشققها الخالق من الله كقوله وحاشا أن يفتعلها  
 من الوق المحفوظ وينزلها بيثقلها على أسياها عديم السلام أفاضت التوضيح في  
 أو على يله في قوله ذلك بما يسبقه يوم من العتق ففتح عنه بالأتزال وما لا يصح من أنزل  
 وعنه من لغة بالمر أن لقوله نعم خزائن رحمة ربنا والمعنى أن ينزل على الله عليه وسلم  
 رأى في تلك الليلة مناهم وقته أنه يسبقه يومه نعم وأنت لا تفتنه القرآن حيث تسلطت  
 الصياير رضي الله عنهم على فارس والروم وغيرهما من وقع ما أطر به كما أنزل على كل موضع

من لا يقاتل في حق الله ورسوله في الدنيا والآخرة ولا يقاتل في حق الله ورسوله في الآخرة ولا يقاتل في حق الله ورسوله في الآخرة ولا يقاتل في حق الله ورسوله في الآخرة  
الجملة وقع الجيم مع حروف والمراد من ذلك الأوج أي صلى الله عليه وسلم وإنما أحسنه كقولهم  
لا تهن المجاهرات جيشة أو هو من باب ياء تنفك ثم من قولهم جيشة هو التثليل في الأصل  
ويستعمل التثنية كثيرا كما في هذا الحديث **كأسية** أي كسوة كما في الموطأ **س** وأقعدنا لك  
انت العظم الكاسية وكقولهم ما مودع وفعله لك في جيشة راجية لا ترفقا في كسيت  
العرفان ولا يقال كساة عارة تخفيف الياء وهو يجرى على التثنية في أكثر الروايات وقال المصنف  
وهو لا يصح عند سيبويه لأن ربه عنده حرف جر يلزمه صدركم وهو ويجوز الرفع على الضم  
متفاد ما هي عارة والمجلة في موضع التثنية وقبلها التي يوافق هو به يجب أن يكون ما ضمها ويجوز  
فإنما تقدمه هنا رث كاسية عارة عرفتها والمجتمعة ككساة في أن يكون رث مما ضمها  
والمصنف أخبرها وتراد أمارة الملاقاة فيسبغ رقيق الثياب التي لا تقع من أدرانها لتشرق  
ساعات في الأخرى فعضوية العرق وإنما ان البسات للشباب الرقيقة الفديسة عارات  
من الحسات في الأخرى فشدتهن على الصدفة وضمتهن على قوله أسره في الدنيا بأن يأخذن  
منها أقل الثياب وتبسة في ما سويك ذلك في الجود العيق وهذه البلوغ عامة وهذا الزم  
لا سيما في نسائه طأن وأوجه منها من تغالي في أن تبص اتمام من بعدها أو شكتها  
ووجهها حتى تستل قبسا بالآدم هائله وذلك سأل الله حذرا متوقفا وادها أكثر من ذراعين  
وكذا من كثرها يصعب أن يكون قبسا معتد لا ومع هذا أن استمررت معها أكثر من ثيابها  
من ثياب كثرها فلو سألتم من يد ظن في هذا الحديث وهو من جملة ممن تباين  
صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بذلك قبل وقوعه لما علم باطلوع الدعوات أي أن مثل هذا  
سيقع في سنة من وقع الخزان وكثرة الأموال الخيرية المستعمل هذه الخيرية وغيرها وما  
علم بذلك حذرا زادوا وجه بعضا منه عن غيرها من الأوقات التي يفتقر إليها ما سأل  
وقال النبي هذه الجملة يعني رث كاسية الخ كالبيا لموجبة مستقاة الأذواق التي ينبغي  
لها أن تقا في معتد على كونهن لها في سؤل الله صلى الله عليه وسلم كالمعنى كاسية  
حله الزوجية المشرقة عارية عنها في الأخرى إذا لم تصغر معها كقولها قال أبو بكر  
بينهم يومئذ ومن في ثيابها الحديث جواز قول سفيان أنه عند النبي وتروى ذكره  
بعد الاستقاة ومنها انقضاء الرجل أهله بالليل لصدقة لا سيما عند ما حدثت آية فيها  
تجدد العلم من يرض عنه عن كل شيء يتوقف حصوله ولا رسا إلى ما يقع ذلك منه والله أعلم  
**ب** بالاضافة المخرجة المخرجة هو يفتق الجيم الحديث بالليل قبل النوم وهذا  
يظهر العرق بين هذه الترجمة والحق فيها ويقال بالسكان الجيم وقال القاضى يهاضرا لأول  
هو الرواية وقال ابن سراج الاستبان أولى رضي الله بعضهم به وأصله لون القرم كانه كما مر  
بجذون وضوءه ومنه الاستسبها بل لثا لون واستما أيضا الثما ردهم القوم يبرون  
كما يقال الخماج حاج قاله في كتاب سائر يهود الاستبان في العلم وفي رواية بالعلم وفي رواية  
بأنه بالتصديق وقوله الثما يرفع على أنه مستداه غيره محذوف والمقدرباب فيه اشتر  
بالعلم ووجه المناسبة بين الأباين أن المذكور في إمامنا سابق العلم والخطبة بالليل  
والمذكور وهذا الباب هو الثما بالعلم متناسا **حدثنا سعيد بن عبد العزيز** عن النبي  
وضع الغاء وقدمه باب من رواه به جزا **قال** في الأفراد وفي رواية **حدثنا**  
إمامنا مسافر كازيد في رواية يرفاهه ونقلا لوالد القاضى مولى أبي بكر بن سعد بن  
الحسام بن عبد الملك قال بن سعد كانت ولايته على مصر سنة ثمان عشر ومائة وقال  
يحيى بن معين كان من غير من أخرج كتاب فيه ما شاهدت أو نقلته كان أبيك يفتقها  
عنه وكان يقع شهد فتح بيت المقدس مع محمد بن الخطاب رضي الله عنه وقال أبو جهم  
صالح وقال بن يوسف كان بيت المقدس في بيت المقدس وكان الكرمه ثلث سنة تسع  
وخرن ومائة روى له القاضى وسلف والزمزم في النسي وفي رواية **حدثني**  
عبد الرحمن وقال **حدثني** عبد الرحمن وفي حديث **حدثني** أبيك **حدثني** عبد الرحمن  
عبد الرحمن **حدثني** عبد الرحمن **حدثني** عبد الرحمن **حدثني** عبد الرحمن **حدثني** عبد الرحمن  
وشرح في أساطيرها من لا يمان وأرى سليمان بن أبي حفصه يفتق الغاء الميلة وسكني الثلاثة

واسمه عبد الله بن حذيفة وجعل يمدى بركب بن حذيفة القرظي المدعيان في الموقوفة عليه  
 التبرك وقال ابن عبد البر ابو بكر هذا ليس له اسم ولم يبرج له الموقوف سوى هذا الحديث فمزا  
 بسام كما تقدم مسلم بن يعقوب وكان ابن عمه قريش وكنى سعيد بن زيد واليه سيرة  
 رضي الله عنها ايضا وروى عنه الزعمه وخرج له الجماعة ما خلا ابن ماجة وكان  
 ابن حبان ثقة وانيس له حديث عند مسلم في الزعمه وسماه واو بكر وقد اخرج منه الموقف  
 في الصلوة ايضا واخرجه مسلم في الغصاة **ابن عبد الله بن محمد بن الخطاب** رضي الله عنها  
**كان في** ابي يونس سائرا اماما ثانيا وفي رواية لنا بائناهم بذلك لواء وهو بافتقر القدر  
 والافا الصلوة عند لاجم النبي في رواية رسول الله **سبي الله محمد بن الغصاة** اصبغة  
 الغصاة وهي بئر لعين واما الغصاة فبفتح العين فهو الغصام **في ارضية** فله قولته صلى الله  
 عليه وسلم منبرنا جاء في رواية **اسلم** فخرج من الصلوة تمام **فصلى في ارضية** فخرج من ارضية  
 فوضع الراد والاشاء المشاة العوقية واكتا وجوز خطاب وله مجالها من الارباب والرواية  
 بفتح الهمزة او لا بصار وانما هي تلمذ ابي عثمان او ابراهيم وقد يكون لفظ الاربية لا استخدام  
 وهو يفتح الشار لثذكو وانك والعرد والفتح لثقلوا لاشك بفتح اكلها مسكرها وارايتكما  
 وارايتكما وارايتكما وانما هي حيفة اجروني وهو من اجروني سب على السب لان شاعة  
 الاشياء سبه اجروني واخرجه في شرحه في رواية له ذلك فاجروني قالوا فخرجوا في ارضية  
 تحت قرارا يتكر ان اكلها سب الله الاية التي خرج في يستحق الاستخفاف بخذوف قدومه  
 من دعوى ثم يكتفه فقال اخبر الله تدعون اني بعض الشرح لعل هذا المعنى لان الامة الموقوفة  
 وجعل المقتدر باخر في ليلتك هذه ايشائها وجرها هل تدرون ما يحدث بعدها من الامور  
 العجيبة وقال بعضهم حواسا لاستفهام بخذوف قدومه قالوا نعم قال فاشهدوها وكان  
 اخذ هذا من ارضية في جوارحه حيث قال والجواب بخذوف وانما هو اراد ان يترك  
 هذه فاصطغرها واخذها وانما هي فان هذا انما هي فان هذا انما هي فان هذا انما هي فان هذا  
 الارض احد النبي ولا يخفى عليك انه لا حاجة الى من التكلفات بل المعنى **المرحى** **المرحى**  
 ولا يحتاج الى الجواب لانه ليس استفهام حقيقي **فانزلني ايشان** **اشي** على ايامها في ارضية  
**سنة** اي عند انتهاء مائة سنة عنها اي بسنة من تلك القبيلة وقد استدل بعضهم بقوله  
 على هذا كقولهم من من كان من لا بد او الغاية في ايمان كما استدلوا بقوله من من كان  
 احق ان تقوم فيه ويقولون من من كان من من كان من من كان من من كان من من كان من من كان  
 مطر من لعمرة الموقوفة وقالوا اميريون لا يوصلون الى المكان وسند في ايمان نظير من في  
 المكان وتاخر اياما خلافة كما لا مسألة المذكورة **لا يبقى من هو على هذا** **رضي** **رضي**  
 سويها **احد** وقد ثبت هذا التقدير وعند المؤلفين رواية شعب عن ابي هريرة كسألتني  
 الصلوة ضلي هذا الاسم ان ضمنا لسان وقوله وامر مائة سنة منسوب بزعم الحاضر فتعلق  
 بقوله لا يبقى وهو ضرائق ويحتمل ان يكون ارضيا بقسم اسم ان وضربها قوله لا يبقى بتقدير  
 قولنا فيه قالوا فهو مما المراد ان كل من كان ثلث القبيلة على الارض لا يبقى بعدها اكثر من  
 مائة سنة سواء قبل عمر جبل ذلك او بعد وليس فيه تعجيبا احد بولده بعد تلك القبيلة مائة  
 سنة النبي وقال ابن عطاء انما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه الموقوفة تنزل الجبل  
 ان عمره فيه فوعظهم بقصر عمارهم واعلمهم ان اعمارهم تست كما عمار من تقدم من الامم  
 ليقتصدوا في اعيانها انهي ايضا وقد اخرج به المؤلف ومن قال بقوله على موت الضم والجهد  
 على ذلك كما تقدم واجابوا عن هذا الحديث بان من سألني امير ولا بد على الحديث اذ ان  
 صناعه لا يبقى من تزود وتقرؤنه فالحديث عام ارضي من الجاهل ان المراد ارضه انما هي  
 شكا ودها بسك كبرية العربية مشتق على الجاهل وتهامة ويحد فهو على قوله نعم ان  
 يتعلم من الارض اي بعض الارض التي صدرت الجاهل فيها او القبلة التي هو فيها من القبيلة  
 كما في قوله نعم ان من ارضه واسعة جدا المدينة فعل هذا كقول ابن حبان رضي الله عنه  
 في قوله ان الارض الموهودة ولا يرده على المديونة لانه ليس بوجه الارض وهو من ارض  
 وكذا المديونة السوية ولا يرد الارضية ولا المديونة على قدر طول اعمارهم ولا المشايخ  
 ايضا لان المراد من ارضه هو الارض والكم ان هذا اخرج ايضا قد صرح الله بما في قوله

عزرا لبرة الاسلبي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره ان يمشى قبل العشاء الا  
سد عا هذا الذي على ان يقع معلنا والحدوث المتقدم بذل على يوموا المشير في العلم والحق والمؤمنين اليوم  
ما بينهما وانما ما عداهما من هذا لاكثر مما كراهته منهم ابو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما  
ذكرت عروضة رضي الله عنه ان لا ينام حتى ينزل الصلوة منها في يوم فقامت عليه وهو قائل ان  
وعادوس وراهم وقولها بعد في الحوشين وانما في حرمها له في حرمها في حرمها في حرمها في حرمها  
فانك من على رضي الله عنه ان كان دائما على جبل العشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما ينام ويكفل  
من يوقظه وكان ابو موسى بن مبلدة في حرمها وابن سيرين اشد ما كان ينام في حرمها في حرمها  
واصح علمهم ان الكراهة انما هي من طين شعوتها او تعويذ الجماعة فيها وقال ابن ابي اسيد  
قوله انك فتال فرغ الصلوة است ان من مواضع افقته وقال في موضع آخر الصلوة بالعدل ان  
صحت ائمة افضل وقال حبيب بن بنزيم القتها عليه **صلواتك** آدم هو ابن ابي اسيد وذكر  
في اسلم من سلم المسلوب **قال صلواتك** شعبة اى انما لحجاب **قال صلواتك** الحكر في حرمها ويكاف  
هذان عنيه نصيبا فاشبه ان انما من ابو يعقوب او ابو سعبداه مؤيد على ابن عمر رضي الله عنهما في قول  
مولى من من من كندة الكوفي بعبده العاد فانك في الصلاة صاحب سنة فاجيب عن  
وعبد الرحمن بن مهدي وابو حاتم عفيته وكان فعبيته الكوفة مع شاذ زوي عن ابن ابي اوفى  
حجفة وعنه شعبة وغيره قال ابو داود يحيى قال يحيى بن ابي كثير يحيى وعكفا واواصيا اصحاء  
اعتيت الحكر بن شعبة قلت لم قال ما اري ما بينك وبينها افضه منة وقيل كان اذا اصبح  
على ان اس في سجدة حتى كان اكلهم على ابله وكان اذا قدم المدينة اظن ان له سارعة  
ابن عبيد الله عليه السلام صلى الله عليه وسلم في حرمها او روى عن ابن ابي عمير عن واثم قال  
سمعت **عبد بن جبر** وقد تقدم في اوس بن **ابن عبيد الله** رضي الله عنها وفي هذا الصلوات  
دوات كلهم ائمة ابله وفيه رواية انما يعيبن الشاهج وقد اخرج منه الخواتم في الصلوة في  
مواضع من ابله ايضا واخرجه ابو داود في الصلوة والصلوات **قال ابو ابي اوفى** ان  
كبر ليد الموشغ من ابيدنة **في بيت خاتمي** بموت فشا الحارث الهذلي ذبح النبي صلى الله  
**عليه وسلم** ان المؤمنين رضي الله عنهما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ست  
او سبع من الهجرة ببيت وهو يعطي المسكين ويكرم اراة المبلتين وياعنا ام موضع على عشرة  
اميال من مكة بن اشجعم والاراضي في شرق المدينة وقيل انها اخر ذواج النبي صلى الله عليه  
وسلم ازم بزوج غيرها وهي بنت ابي ابيهم الامم وكنيت الموشغ بعد الالف موشغ  
ايضا بنت الحارث بن ذريحه الحساس وام اولاده عبد الله والفضل وعزها رضي الله عنهما  
وهي ابله امرأة اسلمت بعد قد يجية رضي الله عنهما وكان النبي صلى الله عليه وسلم في دنياهم  
لما تزكروا وانتها لباية الصلوات ثم ابله من الوليدة رضي الله عنه وتوقيت بموت رضي الله  
سنة احد عشر وخمسين وقيل سنة ست وستين ببيت كما تزوجها منه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وصلى عليها عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وفضل غيرها روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ستة واربعون صدقة اخرج البخاري منها ثمانية والحال ان كان النبي  
**صلى الله عليه وسلم** **منها** **وليتها** **الخصم** بها نصبت اسم النبي صلى الله عليه وسلم ببيت  
ارواجه **صلى النبي صلى الله عليه وسلم** في المسجدة والعاء وفي هذه الجملة التي ابلغنا اليها  
قائل بين الجمل والفضل لان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وبعينه التي تنزل كان في بيت كونه  
عنه بموت ولم يكن بعدا يكون عندها فيكون منه المولاة كما تفصيل لما فيها **منها** **منها** **منها**  
من المسجدة التي تنزلها المذكور بموت رضي الله عنها **صل** عليه الصلوة والصلوة عقب  
وخلها اربع وثلاثون مر نام ولم يكن يومه عقبيا صلوة على العود كما دل عليه كلمة ثم قرأ ان  
من يومه ثم قال **انما العلي** بهم البهية وقت الام ويشد بها اياها مصدق بل هو من ابي  
تصيرا المشقة عولا بينه والارادة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو يحملان حين انصارها  
منه صلى الله عليه وسلم يومه بطويبة وان يكون استغيا ما يجوزها الحق بقرينة الغمام فيل وهو  
الطهر واما في بعض نسخها اتم التعليم لها نصيب في بيت بر داره او قال غيره من اهل البيت  
ولا يتم ان يكون من انما من قولها من قولها ان يكون يومه **كله** او **كله** او **كله** او **كله** او **كله** او  
انها **كله** ان يقع مقولا لا قولا **قلتها** انما اشبه كلمة نام اعلم في رواية اخرى ان  
العلم ثم قام صلى الله عليه وسلم في الصلوة **قلت** من **بسا** **اره** **بغض** اياه **وكرها** شهوتها في نفس

يا مشرا لا دير في كلامهم كلمة مكسورة اياه الا يسار ودر بعض من انكر وضع وقال زبند او  
 اليثا را عند بدلة فيه **صلى عن يمينه صلى** في رواية وصلى الوادع **بها**  
 لا يصح عند السوم الا في بعض ثلاث منها وترى ما كانت عندنا في حجة طراد منها  
**عيسى ركعتين** هامة العر وسيا في اتصاله لنا المطلب في كتاب الصلوة ان شاء الله فقلت  
**سنة** تام عليه السلام **حتى ان الحان سمعت تحطيطه** مع العين المعية وكما اعلم صوت يترى  
 الناس مع نفسه عندا استغفاله وفي العباد وتحطيطه انتم والحقف تغيرها واخذت صوت  
 الاث وقال الحافظ الصقل في الخبر ان من تحطيطه او قال **تحطيطه** وهو شدة في الزفة  
 وتحطيطه يدعي الحاء المعية وكما اعلمه قال الذابره وهو يعني التحطيطه قالوا انما لم اجد  
 بالحاء المعية عند أهل لغة وثمة انما يتبرهن فينا وهو معنا وهم قالوا يعني الصواب اعراض  
 فان صاحبها ليات قال رخص في قوله تحطيطه اعني تحطيطه واجد في الخبر صلى الله عليه وسلم انه  
 اورد سبع ثم اضبطه ونام حتى سمع تحطيطه وروى تحطيطه وروى تحطيطه وروى  
 ضغرة وروى صغرة ومعنى تحطيطه واحد وهو تغير انما في قول الصغرة باعطاء وراي المحفوظ  
 وبالفاء والصغرة بالصاد وراي المبرد في التحطيط بالحاء والحاءين المحفوظ ثم استعملوا في  
 صلى الله عليه وسلم ثم **خرج الى الصلوة** ولم يوشأ كما وقع في بعض الروايات في الصحيح ثم اضبط  
 فنام حتى فتح صلى الصبح ولم يتوشأ وهذا من جمل الخبر صلى الله عليه وسلم ان نومه  
 مضطربا لا يقبض وضومه لان عينيه تنامان ولا ينام قلبه فليخرج حديث لا يصح  
 وكان ساء الا انبياء عليهم السلام كما اخرج البخاري من حديثه لانه لم يولد في هذه الارض  
 انسان وراى نومه عليه الصلوة والسلام في اولادها في اول بيتنا فلما ابرز هذا  
**لانا** العرفان ليس كما يكون كان بعين لا بالغلب واجد من قال ان كان في وقت نيام قلبه  
 ومن اعلم في هذا الحديث فصل ابن عباس رضي الله عنهما وصدقه حيث اوصى النبي صلى الله  
 عليه وسلم طول ليلته **وهل ان القاسم** ووصاه برأيه ان النبي صلى الله عليه وسلم يطعم على عمل  
 بالليل ومنها ما قال يحيى السنة من جوار الجماعة في تافلة ومنها جوار العمل الصلوة  
 ومنها جوار الصلوة طاعت من ينو الامانة ومنها جوار ميتة الا طفال عند الحمار وان  
 كانت عند زوجهما وصها نومه عليه الصلوة والسلام بين زوجاته ومنها جوار القصص  
 يلججه الشقيقة والذكر اصفه حيث لم يزل نام عبداه ومنها ان رقت المومر الواحد  
 عزيمت لاساءة فاما وقت عزيمته لا يجوز الحسية ومنها صفة صلو النبي ومنها جوار  
 نومه الرجل مع امرته من يرموا قصة يحمية يمين جوارها وان كان نورا بها في بعض الروايات  
 انها كانت حاضرا ولم يكن نورا من رضى الله عنها وتطلب البيت في ليلة فيها حاجة الى  
 اهله ولا يرسله ابوه افاض وقتلته ثم تلقا بنته هذا الحديث للزوجة قد قيل يحتمل يكون  
 اعلم صلى الله عليه وسلم نام العليم ناه على جوار اطلاقه على امرته في الكوفة الواحدة قاله  
 ابن كثير ويحتمل ان يكون لا وقتا من نومه صلى الله عنهما لاجل ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان لا فرق بين المتعلم من القول والتعلم من الفعل فقد سمر ابن عباس رضي الله عنهما يفتش  
 خبسا على وقتها ذلك بان التكلم بالكتابة الواحدة لا يمين سارا وان صغرت بها في حرفة  
 معها يسمى سمر لا سهل لان السمر لا يكون الا بالحدث واجابته منه محمود العيني بان حجة  
 اشترى الحدث بالليل ويصدق ككلمة واحدة ولم يشترط التمدد بعد واطلاق الشرح على  
 يطلق على الفعل يقال سمر العوم الحرف اذا شربها ليع قال قطامي ومعه من اكلت كان  
 سمر والسوق من الطواه الحرفه وسامر لا يلزم منها بالليل يقال ان الما سمر او على  
 الليل وقالوا انما في وجهه المظلمة ما يعم من جملة على يمينه كما صلى الله عليه وسلم قال ان  
 عثمان رضي الله عنه عثره كثر حتى يضي فقال فرجعت فجدد الفعل بنزهة القول او ان الغالبات  
 الاقارب اذا اجتمعوا لا يدان بجره يمين حديث اللوامسة وحديثه صلى الله عليه وسلم  
 كله على هذا انه يريد من سكاره ان لا يظن ابن عباس يمينه ولا يكره اصحاب النبي وقال  
 لما قطع المستقون واوهنا يقال انما نسبة الحديث للزوجة مستغاة ذم من الغطاء  
 في هذا الحديث بعينه هو يمين اخرجه وهذا يصح الحواله كثيرا يريد به تحية الناس  
 في كما به على الاغصان يتبع طرية الحديث والمظفر هو ارفع الغطاء الرواية لان تعثره ليدرك  
 بالحديث اول من الحرفين جاء بالظن فاما اورد الخبر معنا ما وقع في بعض طرق هذا الحديث



بك الشين واستكان ابناء وهو اسم ما اشبهك من شين في الحديث آخر موسى عليه السلام  
 من شيعب عليه السلام يشعب بطنه وعقده فريد والمعنى ان كان يلازم قاعد الفرس  
 لا يشتغلوا بالتجارة ولا بالزراعة وقوله واير الغنم في السبع وثبت اخرى سكبا  
 من مساكن الصفة **ويحضره بالاحسن** ذلك من حواله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا اشاره  
 الى المشاهير **ويحفظ ما لا يحفظ** من قوله صلى الله عليه وسلم فهذا اشاره الى  
 المشهورات وانما ما تقدم من حديث **الجزيرة** رضي الله عنه ما من اصحابنا من صلى الله  
 عليه كالم احد اكثده بنا عنه حتى لا ما كان من بعد الله من محروقة ان كان تحت ولا انت  
 تجوز على ان عبدا لله كان اكثر تجارة من جهة الكفاية وان كان ابو هريرة اكثر تجارة من جهة  
 مطلق الصواع واكثر رواية منه ومن هؤلاء هذا الحديث حفظ الصلح والحواظ على قوله  
 ومنها فضيلة **الجزيرة** رضي الله عنه وفضل العقل بين الدنيا واثارها العلم على قلب  
 المال وقته جوارا اخبارا عن نفسه بفضيلته اذا اضطر الى ذلك وامر الاجابي است  
 وتنبه جوارا اكثر الحديث وجوارا التجارة والعمل وجوارا كاشفا في التسبع وقد تكونت  
 سنده ويات وقد تكون واجبات حسبا لا تخافوا ولا تقات حدشا **احمد بن ابي بكر** واسم  
 ابو القاسم وجيل زياره بن خازن بن زياره تقدم الزاوي الى ابن مصعب بن عبد  
 الرحمن بن عوف ابو مصعب كما زيد في رواية ابو هريرة عن ابي لهبان في فضائل المدينة وعلمها  
 وكما حد من جيل الميراث عمر ما كان في سنة ثمان مائة تسع وتسعون سنة من الهجرة  
 وسئل حديث **الجزيرة** المصرفة قطعة من العذرة فتعلم مات سنة اثنين واربعين  
 ومائتين من اثنين وتسعين سنة قال **سنة ثمان مائة** **ابراهيم بن دينار** ابو عبد الله  
 المديني وبقال الا تصارى كان حقيق اهل المدينة مع ما لك وبعد العزيز بن  
 ابي سلمة فيها فاستدله بالعلم عن ابي قال **التجاري** هو عمرو بن حنبل الحديث وقال الخوام  
 كان من اصحابه المدينة تجاريا وقالوا المشافعي ما رأت في بيتان ما فيك افقه منه  
 مات سنة اثنين وخمسين ومائة ورواه الجماعة عن ابن **ابن كعب** هذا الحديث  
 يمدون حديث الحق بن الحنفية بن الحارث بن ابي شبة القرظي العامري المديني **سنة ثمان مائة**  
 قالوا المشافعي ما رأت في بيتان ما فيك افقه منه ما استفت عليه ما استفت على البيت وابن ابي عمير  
 ان ابي شبة افضل من ابي مالك الا ان ما رآه كان اشد ثقة للرجال منه واكثرهم المحدثين  
 بعد ابي حنبل حديثها ثم رجع يريد المدينة فمات بالثورة سنة تسع وخمسين ومائة وكذا  
 ذكره ابن عساق بن ابي عمير بن سعيد بن ابي سعيد **المعمر بن ميمون** في فضائل المدينة وقرب  
 في ابي لهبان بن سيرين **ابن ابي هريرة** رضي الله عنه في حديثه ان ساءه ان رواه كاهن من بني تميم  
 وانما اجاره وقد خرج منه التجاري في عوامات المتوفى ايضا والمتوفى في الحديث  
 وقال حبيب بن ابي عمير قال اى قال قلت يا رسول الله وبرى قلت لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انى اصعب عليك حديثا كثيرا هو صفة الحديث لا باعتراف كونه اسم جنس بل  
 على التليل واكثر النساء سنة اخرى له والسيان جعله العلم كالعرف منه ومن السهو  
 ان السبيان ذواله عن الحافظة والمذكره والسهو ذواله عن الحافظة فقط ثم العرف  
 من السهو والحفاظ ان السهو ما ينسى صاحبه باذن تيسره والحفاظ ما لا ينسى - وقال  
 المشافعي ان كان على حجة ما يعنى فهو العيوب وان كان لا يعنى ما يعنى فان كان مع ضد  
 الاقرب به يبنى القاطع وان كان من جهة ضده فان كان يشبهه بالسرعيه فهو السهو  
 واللايقظ الخطا وانما السبيان فحالة لغتهم الانسان من غير اختياره فوجب غفلته  
 عن الخطا والغفلة تركه لا تنافي لسيب امهارضى قالوا المشافعي رضي الله عنه وسلم  
**الجزيرة** رضي الله عنه في رواية فقال باقاء السطرد اولك فاشكك انما **سقط**  
**فقر** بن ابي عمير عليه وسلم يمدروا من كرا المعروف ولا المعروف منه لا من بين الاشارة  
 شخصية وكان عرفت من ارض فضل الله جعل الحفظ كالشع ان يعرف منه فاحفظ غفلة  
 عنه ورحمة وداية ومثله بل ذلك يعلم الحش ثم قال عليه السلام لا يجره بغيره  
 عنه هزم بالقاء مع من الميم ليعا قضاء وحقها يكونه اجت الحركات تكسرهما لان اسكن  
 ان الحرك جزاء بالكر واليه يرجع الى الحديث كما بين عليه ما روى في قوله  
 يعرف به يد ثم قال فتح الحديث ورواية فتح برهانه فتمت ما اول قوله في فضائل



فإسبغت شيئا بعده اذ بعد الختم في ذوقه وايد بعد بالشم مقطوعا عن الاصاغة وتكريرا شيئا  
 بعد التوتول عا موعر في عدم التسيان منه اقول حتى من المحدث وغيره لكن وضع عند مسلم من رواية  
 يونس فاسبغت بعد ذلك اليوم شيئا حتى به وهو يقتضي تخصيص عدم التسيان بالمحدث  
 وكذا ما وقع في رواية ابن عيينة وغيره عن الزهري عن قوله ما نسبت شيئا سمعته منه  
 وآما ما وقع في بعض طرقه عند المؤلفين بسط اصد منكم فوجه اخص مما حتى زادتم  
 جمعها اوسع من يقتضي من معاني شيئا اذ انما بسطت نوح ليس في قوله في ما حتى جمع اليه  
 صلى الله عليه وسلم معانيه ثم جعلها في اوسع وقد قالوا في بعضه بان قوله ما نسبت من قوله  
 لك الخيول في هذا الموضع وان كان يقتضي انها هي تخصيص عدم التسيان بذلك المقابلة فقط  
 الا ان ساق الكلام يقتضي رجوع رواية يونس ومن واقعه لان ابا هريرة رضي الله عنه  
 استند بذلك على قوله في حقه من الحديث فلا يصح حمله على تلك المقابلة وحدها ويجعل  
 ان يكون قد نعت له كشيئان اصد بها خاصة والاخرى عامة وآما تلك المقالة هي  
 صيغة في حديث الزهري من وضع طريقه وقد وجدت بعضها في جامع الترمذي وفي الحديث  
 لا يؤمن من هزئت الخمر عن اهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسمع  
 كلمة او كلمة من منازلة الله انت فسمعها من غيره من الاذنين ليجتهد في هذا الحديث مجتهد  
 خا اهريرة هو صلى الله عليه وسلم حيث يقع من في حرمة التسيان الذي هو من ادان الانسان  
 حتى يزل ارتشق منه بسط اصد من قوله ان لا يعقل عليه بحاله وفي الحديث وانك حريص  
 في دين ثابت فانك انت انا ابو هريرة واخذ عند النبي صلى الله عليه وسلم قال في السلام  
 اذ بعد اذ يموت انا وصاحبي واقتضى النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعا ابو هريرة فقال اللهم  
 اني اسئلك مثل ما اسئلك صاحبك واسئلك على ان لا ينسى ما من النبي صلى الله عليه وسلم  
 قلنا وظن كذلك يا رسول الله فقال سبحانك اللهم المحدث حديثا اراههم من المحدث  
 بانها في الحديث وتسبق في ذلك كما اسلم قال حديثا ابن ابي حنبله في بعض الغناء وقد اورد  
 المحدث وهو ابو سمير محمد بن اسميل بن ابي يزيد بن ابي عبد الله في الحديث في سنة ثمان  
**هذا** اي هذا الحديث يرويه عن ابن ابي شيئا ايضا كما عند المؤلفين في مصنفات ابيه  
 حيث قال بعد اني اراههم من المحدث قال حديث ابن ابي حنبله عن ابن ابي حنبله  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه **وقال** اي اوردك حديث ابن ابي حنبله كان يرويه قوله بهذا  
 في رواية وقال يرويه قوله **بهذا ايضا** **عنه** يرويه بافراد امه وزيادة في بعضه  
 للشرب وفي رواية يرويه في المحدث والمحدث والحدث في الحديث وبالغناء من المحدث هرا  
**في** العباب حديث ابن ابي حنبله وهو من طائفة وقادون في الحديث في بعضه والقادون في  
 وكان بعضهم المحدث في المحدث والمحدث في الحديث في بعضه والقادون في الحديث  
**هذا** الحديث في واقع في مصنفات ابيه من قوله لغون وقوله ابن سعد في الطبقات  
 ابن ابي حنبله في بعضه ايضا هذا والله اعلم ان ذلك لا يعقد دليله على صحة تصحيح حديثنا  
**اصح** اي من ابن ابي حنبله قال حديثه في التوحيد وفي رواية حديثنا اي هو عند الجرد في ابي  
 اذ بعد الاصح الحديث في بعضه ابو هريرة رضي الله عنه سنة الثمان وثمانين من ابن ابي حنبله في  
 آتاه عن حيد المحدث في المحدث عن ابي هريرة رضي الله عنه وفي هذا الاسناد في رواية الاصح  
 عن الاصح وهذا الحديث مما اورد به البخاري عن الجماعة قال لما قال **خطبت** عن رسول الله  
**صلى الله عليه وسلم** وفي رواية وقع من مولد من بيني وهو اصح في الحديث من النبي صلى الله  
 عليه وسلم يد واسطة وغايب كثر اوردوا له جمع وجاء وهو الطريف الذي يخطب فيه النبي  
 وقع على وعية واوله منه الغل وقال اوصيت من الادوات المتاح اذا جعلت في الغناء  
 قال حيد بن ابي حنبله **المحدث** في بعضه في المحدث في بعضه في المحدث في بعضه في المحدث في بعضه  
 وهو من ابي ذكر الله وادارة العالمين من المحدث في بعضه في المحدث في بعضه في المحدث في بعضه  
 ويجعل ان كونه ابو هريرة رضي الله عنه املا حديثه على يمينه في كتبه له وتركه عنده وهو  
 شيعته وشيعته انما هو المحدث في السنة عند خطبته كما في رواية ثبتت منها حرا بين  
 لا يجل عليه ان الحرا بين منها كانا من نوع واحد وهو التوكل وما يتعلق بطلبها الشرح  
 والحراس لا يراها في ابي يوشها العطف لغونه ولا شك ان المحدث في الاصل كما كان  
 من المحدث انما في ذلك عتقته عن الحرايين وعن المحدث في الحرايين واحد وكذا ما وقع



سهم هذا الكلام المزمع مهورية دها كما ذكرنا في الكلام عن الوحي وغيره من الاسرار ويسمونه بذلك  
عنه الصادق واصلي والاراد من يقول في الصادق انه اجرا مستعوب في اصله انهم ما لم يدعوا له  
محمداً ويدينه الله ان الاصل في القول بان من المزمع وهو عندنا من الاخبار انما هو قوله عند  
ارباب العقيدة من الحق سبحانه واصنافه وادله الاية من التبيين بالاصحوبية لا بصحة الزمان  
لا يستقصي من الله الاستعانة به الاستعانة التي ارادها هو لها في الاصل والتمثيل  
**باب الامتنان** هو كسر الحاء الشكوت والاستعانة تحديث يقال امتنت لنفسك  
وامنت ايضاً كما اذا سكنت واستمع حديث يقال امتنوه وامتنوا له ويقال امتنت ايضاً بضمها  
وقد وقع الفرق بين الامتنان والاستعانة في قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا  
بان الامتنان هو السكوت وهو يحصل من يسبح ويثنى لا يسبح كان يكون مفكراً في احواله وكان الامتنان  
قد يكون مع السكوت وقد يكون مع انطق الكلام كقول لا يشكركم ولا يتقرب اليكم ما يقوله المذنب  
يشكركم وقد قال سليمان النبي صلى الله عليه واله وسلم في الامتنان في الامتنان ثم اعلم  
ان من الامتنان يستعمل الامتنان على الاستعانة بالعلماء او اجابوا يقولون ووجه المناسبة بين  
الابن ان العلم انما يفيض من العلماء ولا يذوقه من الامتنان فكيف العالم حتى لا يشكركم  
فهذه الطبيعة تناسلت **محدثنا** حجاج بن اسلم الميملي وشهدت في حال كسرت لم يسكن  
الابن الا ما لم يزل وقوله في باب ما جاء ان الامتنان **قال** **محدثنا** غيبة في حجاج قال  
**ابن جرير** وقد تقدم في باب الجهاد من الامتنان **عن جرير بن عبد الله** الميملي الموصوفه وابيه  
الميملي حين كان سبياً مطاعاً ما يدع الجمال كثيراً لقد طول القامة بحيث يصل الى سنام ابيه  
وكان يقولوا ذابوا وقدر في باب الذين انصفوا في هذا الاستعداد ذوات الامتنان  
وان رواية ما بين كوفي واسطوي وغيره وقد اخرج منه المؤلف في المفاد في باب الامتنان  
الارباب ايضاً واخرجه مسلم في الامتنان في العلم وفي الجارية وابن ماجه في الفتن  
وقد اقطعه من حديث ابن ابي عمير في كسار العلم في موضعين اذ هما في باب رثس ملة وعموم سماع  
**ابن اسحاق** في حديثه **وسلم قال** له ابو جرير كان عند المؤلف في حجة الوداع في حجة الوداع  
يقع الماء والواد على المشهور وسبب حجة الوداع لان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج من  
فيها **استفتت** اناس من الامتنان الممنون وهو استفتان من الامتنان ومثله  
قولوا انما استفتان الاستفتان من الامتنان في الامتنان في الامتنان في الامتنان في الامتنان  
السكوت وهو مشقة الامتنان جاء لانها مشقة ما يقال في السكوت والفتوة لا انما  
بعض الامتنان فاقدم هذا وقد اذعن بعضهم ان لفظة له في قوله كاليه في حجة الوداع مكن  
معلمه بان جريراً اسلم بعد حجة الوداع بعموم شهوده وقد جرم ابن سعد اليه اسلم  
جل عورت النبي صلى الله عليه وسلم باربعين يوماً وتوقف المتقدم في ذلك لشدة جهاش الكرم  
الاصحوبية وقد قال العري وبن حشان ويخرج ان اسلم في رمضان سنة عشر فوقع ثوبها  
رواية المؤلف لهذا الحديث في باب حجة الوداع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **خير**  
بعدما انصرف **الاصحوبية** قال ابن مالك رجع هنا استعمل استفهاماً ردياً  
ومعنى ويرجع الاسباب الخيرة **ابن اسحاق** في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
كانه صلى الله عليه وسلم علم ثبوت نبوته ان هذا لا يكون وجماعة فتها هرعته بعد وفاته  
وغيره مما يحد في كلاً من قوله في انفسكم بعد ما في امر كونه **كفاً** انص على نه خبر  
لا رجوعاً لا ينبغي لا تصرفها كما عرفت **ابن اسحاق** في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
وقاب طائفة اخرى رجع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
ايها وهو لرواية النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
كفاً في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
منه رجوعاً وانما استفتان حجة استفتان حجة استفتان حجة استفتان حجة استفتان حجة استفتان  
وقاب بعض وعلم كل بقدره كقولنا في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
وان عمل على التسمية **محدثنا** **ابن اسحاق** في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع  
فانتهى بعد ذلك ما انتهى عليه من الامتنان والفتوى واجتازوا المسلمين ولانما هذا القول

بابا بطريرك القبطي خمسة ايام لا يكون اهلها كشيبة باها ان تكون في قلوب المسلمين وقال  
 المنور في حقه في معناه ستة احوال احرادها ان ذلك كثر حتى من استعمل الحقاثة بعينها  
 المراد كذا التمرة وحق لا سلام فانها انما تقرب من الكفر وثيقة اي اية رايها ان حقيقة الكفر  
 ومناهة ودموا مسلمين طاعتها وقد حكاه الخطابي ان المراد بانها انما تقرب من الكفر  
 يقال كذا المراد بسببها اذ الله وقيل هو بسبب صلاحها وسببها معناه لا كذا يقربكم  
 معناه فاستحقوا اشرار بعنكم ايضا وجمود من يعزب على ان تدلوا انتم جردوا اهل ان جرد  
 شربا محذوف على هذا كما في اى فان رجعت يضرب بعنكم وقاب بعض اهل ان جرد  
 النبي على مذهبه في يجوز لا تكذب على الناس ومن قال ان هذا الحديث ان الاضاحات عملها  
 والمتوكلين لا تلم الخسوف قال الله نعم لا تقبلوا اصواتكم في صوت النبي فبعض الاضاحات عند  
 وفاة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما يجب له صلى الله عليه وسلم لانهم وروى  
 الانبياء وهم الذين يكونون سنته ويعوون بشهنته وعلها كذا رواه من دفع ما بين  
 منه **باب** ما اول الذي **نقبت** للعالم **الذي** الخوف العقول **سبقت** اهلها **في** طبقة  
**سئل** في الناس اى راي في حضور من سخا من ناس **علم** من يجر **يكل** بفتح الياء وكذا لا يكل  
 يد من الكوكب وهو استعمل **علم** في الله والفاء تفسيرية على قوله من يجر **يكل** انما يكون  
 قوله يكل في قوله المصنف رتبة وان المصنف ما يستعمل في العلم وقيل انما هو ان يكون في الله  
 وجر اشارة على بقية ما في طبقة **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 يكون بان المصنف رتبة والمصنف **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 اى الناس علم وقوله المناسب بين ما بين ان المصنف في ابواب كذا هو لزوم كونه لا  
 العلم وهو في طبقة وكذا مع اليه في حال الشرح في هذا **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 الى الله نعم اذا سئل عن العلم كذا قيل والله في علمه في ابواب ما بين ان  
 العلم مع العلم اى ان العلم في هذا **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 فتسا بسا من هذه الطبقة **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 في ابواب **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 رواه ابن جرير **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 بالتحفة **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 بفتح النون **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
**سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 وعلمه في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 وقوله **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 فوفى ايضا في وكان **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 وكان ابن امة كعبا لا صار على العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 فيه الامة واصرة على العلية ومن معناه وما يرمي ان لفظ **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 العلية والاصم في العرب ايضا لان سكوت وسيله بين احدى العلية **سئل** في العلم  
 ولو **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 ويجوز ان يكون **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 سا حنا **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 المرسل اليه والياء **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 لا يتحرك اولها وان اولها **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 موسى لا تكذب **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 الشكر وجعلها مثال **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 كذا **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 فقل الله نعم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 ابن مينا **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 عليهم السلام وهو اول من **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم  
 صاحب **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم **سئل** في العلم



**عزله** على موسى عليه السلام **أجل** امره **الجليل** أي مسكته كاشق في **مجلس** كل يوم وفتح أسات المشاة  
 من ربه وهو الزبيل ويقال القعدة ويقال القعدة والربيع في العباد فكما يشاء الزبيل سبع  
 خمسة عشرا **فأراد** **عند** أي تحت أي العادة الا على منك **فمن** يعنى اثنى عشر طوع **بمعنى** هذا  
**فانطلق** موسى عليه السلام **واذ انطلق** ملاسكا **بقائه** **بوشع** محمود والفضة عطف على انقضاء  
 منسوب العجوة والعلية **البنوة** محمود **والأصا** منصرف منوع **ولوط** في القعدة العنق في رواية  
 وانطلق معه **بعثا** نصبح بالعبادة **فلكا** **والأصا** حجة مستعمدة من الماء **وقوله** **بقائه** **بوشع**  
 ان يكون هذا هو **بوشع** من اوتين بن ابراهيم بن يوسف عليه السلام وكان قدومه وبقائه  
 ستة اشهر **وحمل** كان محمود **وحده** **هو** **في** **مجلس** كما وقع له **مجلس** كانت مسكته مملوكة **وقوله**  
**شق** مسكته **حتى** **لقائه** **كانا** **عند** **الصحوة** التي عند ساحل الجبل الذي وعد موسى عليه السلام على الخبر  
 عنده **فمن** صحوة النبي **و** **من** الزيت **وصفا** **دوسر** **أشما** **و** **في** **رواية** **فانما** **فانطلق** من  
 سلاسله **مسكته** **فانطلق** **واصل** **التركيب** **بذل** **على** **مجلس** **في** **دق** **وقائه** **أو** **مجلس**  
**وخرج** **الموسى** **المسك** **المملوك** **من** **المسك** **مجلس** **موسى** **والخبر** **عندهما** **السلام** **و** **في** **المرزوق** **و** **في** **المرزوق**  
**الصورة** **عين** **يقال** **لها** **عين** **الطباقة** **لا** **يصح** **من** **ما** **بها** **شيء** **أخر** **حتى** **فأصاب** **الحوت** **موسى** **فكان**  
**العين** **لحوتك** **والسئل** **من** **القتل** **فدخل** **النبي** **فأخذ** **النبي** **سيفه** **طريقه** **في** **الجحش** **بأحد**  
**مسكته** **ومدها** **ويقال** **مسكته** **لله** **فوح** **جربة** **الماء** **على** **الحوت** **نصار** **عليه** **مثل** **العلق** **و** **حصل**  
**سنة** **في** **مثل** **السرب** **وهو** **صند** **العتق** **مجلس** **موسى** **والخبر** **عندهما** **السلام** **وما** **لعل** **لا** **يستعد**  
**عليه** **الماء** **حتى** **يما** **كالكوة** **وهو** **العتق** **في** **بيت** **فقد** **يكون** **لقد** **سرا** **معد** **لا** **تأسي**  
**لقرنه** **التخذ** **و** **في** **البحر** **جالت** **ومن** **السبيل** **و** **متعلق** **بالخند** **ويجوز** **ان** **يكون** **سرا** **منصوبا** **على**  
**المصدر** **رته** **و** **التقدم** **بسر** **سرا** **يقال** **سرب** **في** **الماء** **سرا** **اذا** **ذهب** **جده** **في** **مائها** **وق**  
**بعض** **الروايات** **يقال** **لشاه** **لا** **أوقفه** **حتى** **اذا** **استقعد** **سرا** **في** **جده** **ويجوز** **بعض** **الروايات**  
**الخير** **لوسى** **فأخذ** **موسى** **سبيل** **الحوت** **في** **الجحش** **ومسكته** **كأيا** **في** **انما** **الشفاع** **ان** **الحوت**  
**وقد** **يسرا** **الماء** **في** **متر** **فصار** **طريقا** **لكن** **يصعد** **عند** **الماء** **فوجدت** **من** **قوله** **عليه** **السلام** **فكان**  
**لحوت** **سرا** **ولوسى** **بجها** **وكان** **ذ** **لغاي** **أجيرا** **الحوت** **المملوك** **واستاد** **جربة** **الماء** **حتى** **صاد**  
**مسكته** **لوسى** **وقائه** **بجها** **حتى** **يغير** **منه** **فانطلق** **بقية** **بأن** **انصب** **على** **الطريق** **فيلتصق** **بالمز**  
**على** **أصا** **وقية** **فيلتصق** **بها** **بها** **أما** **التي** **لوقت** **منها** **و** **موسى** **بجربته** **سرا** **من** **المرزوق**  
**أما** **الجرح** **فقط** **على** **يلتصق** **وأما** **انصب** **فقط** **على** **بقية** **بناء** **على** **إرادة** **سرا** **جميع** **الانهار**  
**ووضع** **في** **المنزلة** **فالمسك** **بقية** **بوسى** **فيلتصق** **وكذا** **عند** **مسك** **وقال** **القاضي** **هو** **العصاة**  
**لقرنه** **فلم** **الصحيح** **اذا** **يقال** **صحيح** **الانجيل** **وقال** **الطحاظ** **الفسق** **في** **ويقال** **ان** **يكون**  
**المز** **بقوله** **فلم** **الصحيح** **أي** **من** **النبوة** **التي** **تلى** **اليوم** **الذي** **سار** **جميعه** **النبي** **وهو** **صديق**  
**قال** **موسى** **بعثناه** **أنتا** **اعطنا** **عليه** **فابعد** **الذين** **مع** **المه** **وهو** **الطعام** **الذي** **سار** **كل** **أقول**  
**النهار** **لقد** **بعثنا** **من** **سفرنا** **هذا** **فصمت** **معتصرون** **أي** **عقا** **وشقة** **يريد** **من** **هذا** **السفر**  
**سرا** **بقية** **والذي** **يلتصق** **بها** **بذل** **عليه** **فولده** **على** **السلام** **ولم** **يعد** **موسى** **عليه** **السلام** **شرا**  
**و** **في** **بعض** **مشا** **من** **انصب** **حتى** **ما** **وقر** **المسك** **الذي** **أبزله** **قال** **عليه** **الجميع** **والنسخة**  
**ليطلب** **لغده** **ويكون** **الحوت** **المذكور** **وهذا** **لم** **يشه** **قبل** **ذلك** **فقال** **وقوله** **وقال**  
**له** **شاه** **أدات** **بما** **داهي** **ونزل** **لذ** **أي** **من** **أوسيا** **بعض** **المرزوق** **أي** **انضمنا** **وأجسا**  
**يقال** **أوسيا** **بما** **بشره** **فلا** **أوسيا** **أذا** **التي** **في** **الصحوة** **بعض** **المرزوق** **التي** **ردد** **عند** **هما** **موسى**  
**فيل** **المطلب** **موسى** **عليه** **السلام** **الحوت** **ذ** **كرو** **بعض** **ما** **أرأى** **منه** **وما** **أعزاه** **من** **بنيان** **المرزوق**  
**الغاية** **فهر** **شتر** **طغف** **يشك** **موسى** **عليه** **السلام** **عن** **سب** **ذلك** **فأهم** **في** **الحق** **تفسير**  
**بشر** **بما** **داهاه** **من** **بنيان** **الحوت** **نسبت** **الحوت** **فمن** **أوسيت** **ذكره** **بما** **أدات**  
**منه** **من** **الواقعة** **العجبة** **و** **في** **رواية** **وما** **المناسبة** **أي** **وما** **الاساق** **ذكره** **الاساطيلان**  
**بان** **يلتصق** **بوسا** **وسه** **ذ** **قال** **الحال** **وأن** **كانت** **جبهة** **لا** **يضي** **مشبه** **كأنه** **لما** **تعد** **بشاهم**  
**أما** **لها** **عند** **موسى** **عليه** **السلام** **من** **الهابس** **والغها** **وأست** **من** **بها** **فأهل** **أعدها**  
**أوسيا** **ذلك** **لا** **استغراقه** **في** **الاستغراق** **و** **التخذب** **شراشع** **الجناب** **القدس** **بما** **عزاه**  
**من** **مشاهير** **الآيات** **البارحة** **و** **المناسبة** **إلى** **السوطان** **ههنا** **لنفسه** **ولأن** **عدم**  
**احتمال** **القوة** **لما** **يجز** **جاست** **القدس** **بجاسته** **الواقعة** **المذكورة** **واشتغالها** **بأعضائها**

عن لآخر يؤخذ من نقصان **قال موسى عليه السلام** ذلك اى الموت اى التفتيح **قال** يعنى اى ان يطلب  
 لانه امارته المطلوب **فاوردت اى** رجعا على اثارها في الطريق الذي جاز فيه وبمقتضى  
**قصصه** اى شبعان اثارها اشباعا او مقتضى **قال** انتهى الى الصحفة المعروفة اذا  
 خرجت عن حافة جبل بشده وسوء ذلك خصوصه الصفة وهو قوله **شعبي** اى يعنى  
 كله **شعب** كقطعة الميت قال الجوهري جئت الميت لشعبه اذا عدت عليه فورا  
 ودرجاء في الضم الذي قد جعل طريقه تحت رقبته وطرفه تحت راسه والمخزومذوقا فى ما  
**او قال شعبي** **شعب** هذا شئت من الراوى وعند مسلم فاوردت على اثارها قصصها  
 فاوردت مكان الموت فقال له هذا وصفت لى وروى ان موسى عليه السلام وبسبغ عليه  
 انما اثار الموت وقد يبرأ اليه في ربه فصار طريقا قاتيا من ربه فوجد المخزومذوقا فاصطفى  
 على طقسه خضراء على كبد البحر اى وسطه وقد سبق وجه الجمع بين الروايات فبما قيل  
 تحت **كرضيل موسى** عليه السلام عليه فكتبت من وجهه **فقال الحنفى** **عبد السلام** وارى  
 بمرقة مفتوحة وقيل مسدودة يعنى كبت اومن اين وهو من مقدمه وقوله **بارك** ما بين  
 قوله **السلام** وهو مبتداه مؤخر والمعنى كبت اومن ان استقراره صلوات حال كونه بارك  
 التى لا يبرق السلام وكانها كانت بركة كفر او كانت تحببهم بغیر السلام وعند المؤلف  
 في التفسير وهى الرواية من سلام **فقال** **روى** **قال** **ان موسى** **قال** **الحنفية** **موسى بن**  
**اسحاق** **قوله** **عبد** **سبده** **وهو** **قوله** **فقال** **ان موسى** **بنی** **اسرائيل** **ويستفاد** **منه** **ان**  
 الاشياء **عبد** **السلام** **ومن** **رؤيه** **لا** **يعلمون** **من** **الغيب** **انما** **اعلم** **بانه** **تقت** **ان** **الذو** **كان** **الحنف**  
**يعلم** **كل** **غيب** **لغيره** **موسى** **قيل** **ان** **يسئله** **قوله** **موسى** **هل** **تغيبك** **على** **ان** **تعلمنى** **على** **ذليل**  
**ان** **تعلمنى** **وهو** **فى** **موضع** **الحال** **من** **الكفار** **وما** **اعلم** **الذى** **تغيبك** **اعلم** **بما** **كلامه** **الله** **رسلا**  
**اى** **على** **اذا** **رشد** **وهو** **من** **قبيل** **وعل** **يعرف** **وهو** **بعض** **الراء** **والمتقربين** **وقوله** **سما** **فى**  
**السبعة** **ظلال** **النور** **وخاصة** **الميزان** **باب** **كتب** **وسمع** **وهو** **مفعولان** **تلقين** **ومفعول**  
**علمت** **العاين** **الحمزة** **وقوله** **ويجوز** **ان** **يكون** **علة** **لا** **يغيبك** **اومصد** **وايضا** **فعله** **اي** **الرسلا**  
**رسلا** **ولا** **شئ** **في** **شؤنه** **وكونه** **صاحب** **شريعة** **ان** **يغيب** **من** **يحيى** **ما** **لم** **يكن** **مزمعا** **فى** **المراد** **فان**  
**فان** **الرسول** **يشئ** **ان** **يكون** **اعلم** **من** **اودى** **اليه** **وتم** **لم** **يرسل** **اليه** **فما** **يغيب** **به** **من** **اصول** **الدين**  
**وهو** **على** **الاطلاق** **وقوله** **اعلم** **من** **ذلك** **غاية** **الادب** **والتواضع** **فاستجوب** **لنفسه** **واستبان**  
**ان** **يكون** **قابلا** **له** **وسلامته** **ان** **يرشد** **ويتم** **عليه** **بتعليم** **بعض** **ما** **التم** **عنه** **عليه** **قال** **الحنف**  
**السلام** **ان** **من** **استطوع** **مع** **سبله** **فان** **اقبل** **امور** **ظاهرها** **مناكير** **وباطنها** **لم** **يخط** **به**  
**خبرك** **وكيف** **تصير** **على** **ما** **لم** **تخط** **به** **غير** **يا** **موسى** **ان** **على** **علم** **من** **علم** **الله** **تغيبك** **لا** **تعلمت**  
**وهو** **على** **الغيب** **والاسرار** **وانت** **على** **علم** **عالم** **الله** **وقوله** **وايضا** **عالمك** **الله** **لا** **اعلم** **وهو**  
**علم** **الشرايع** **والاحكام** **وان** **كان** **الحنف** **عليه** **السلام** **كان** **يعرف** **من** **احكام** **الشرع** **ما** **لا** **يعنى**  
**المكتوب** **عنه** **وموسى** **عليه** **السلام** **يرى** **من** **علم** **الباطن** **ما** **لا** **يدونه** **قال** **موسى** **عليه** **السلام**  
**سئلت** **ان** **انشاء** **الله** **صاحبك** **فهرست** **عزيبك** **فيا** **رايته** **من** **امرك** **وان** **انشاء** **الله**  
**اعتبر** **من** **المفعولين** **انما** **تسئلتن** **اوتعلمه** **بصعبت** **الامرات** **من** **مشاهدته** **والفناء** **والصبر**  
**على** **قلوب** **المعتاد** **شديد** **فلا** **خلف** **فيه** **وغلقه** **تاسيلا** **لا** **يقع** **في** **عصمته** **والاعصم** **ان**  
**اراد** **تغيب** **على** **صاحب** **او** **استجود** **في** **صاير** **او** **بغير** **ما** **تظن** **بما** **تظن** **عده** **ما** **قال** **الحنف** **موسى** **عليها**  
**فان** **التسئلتن** **لغيره** **لغيره** **لغيره** **اعلم** **ان** **قد** **تغيب** **بالسؤال** **من** **شئ** **انكرت** **منه** **وقد** **شئ**  
**وجه** **سئلتن** **حتى** **احد** **لك** **منه** **فكر** **او** **حتى** **اشد** **فان** **تسئلتن** **ان** **تسئلتن** **ان** **تسئلتن**  
**على** **سؤال** **الرسول** **سئلتن** **فصيلة** **معنى** **فأعلمت** **كما** **تسئلتن** **الماء** **اى** **تسئلتن** **قوله**  
**ان** **ورده** **قال** **فكوتها** **بطمان** **السقنة** **قوله** **سئلتن** **تسئلتن** **كلهم** **اى** **كلم** **موسى** **والحنف**  
**ويوسع** **اهي** **سئلتن** **ان** **اى** **فان** **يجوبها** **اى** **موسى** **الحنف** **عليها** **السلام** **قوله**  
**على** **صفة** **الجهول** **الحنف** **مخربها** **البار** **قول** **صمت** **الثوب** **اى** **يعزل** **جر** **القول** **والامثال** **والانام**  
**كله** **المعمل** **واما** **الميل** **والنوال** **فما** **تصط** **ابنه** **اى** **يتكلم** **اى** **يكلم** **اذا** **كان** **كثير** **المعالم**  
**فان** **كلها** **وسلم** **لما** **كان** **كثيرا** **لما** **وتم** **من** **كرويسع** **معهم** **كل** **لم** **يذكر** **فوقه** **ما** **تظن** **بمشايخ**  
**لان** **تراجع** **في** **تقصود** **بالاصالة** **ويقتل** **ان** **يكون** **يوستع** **لم** **يركب** **منها** **بل** **وجه** **الى** **بنى** **اسرائيل**  
**لان** **لم** **يقع** **له** **ذكر** **بذات** **لكن** **فى** **رواية** **عكرهم** **بالحق** **وهو** **مقتضى** **الجزم** **بحسب** **مهما** **فى** **السقنة**

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

وصفة بها في كلام اهل السنية لان الغمام يقتض كلام اتباع **شاه عصفور** وبضم المعجمة طبر  
 شهيد وقيل هو الصمد قال له مدي وشي في كتاب الفرب فنه قوله سيد لا زعمي  
 ولا نوع على جرح السنية او غيرها **فتعريفه** ما نصب على الصمد ويد او غير من علمت  
 في اجماعنا لا يخفى **يا موسى ما نقص علمي على من علم الله الا كلمة هذا العصفور** **قوله**  
 وعند المؤلف ايضا ما على ملك وجب علم الله فله انما اخذ هذا العصفور لبقائه في البحر  
 اي وجب معلوم انه تحت وهو احسن سائر من الموصوف هنا واصدغ الاشكال لا يفسر بواجب  
 فان الواجب هنا ليس على الماهن فان انقص من علم الله تحت مستحيل واقامناه ان على كل ان نسبة  
 الى علمه تحت كسبية ما نقر العصفور الى اء البحر ثم المقصود من ذلك التسمية بان قلة علمها  
 وحقارة وجب علم الله لا المماثلة من كل الوجوه كيف ونسبة ما نقر العصفور الى البحر نسبة  
 المتناهي الى المتناهي نسبة علمها الى علم الله تحت نسبة المتناهي الى المتناهي والحققة  
 في الجملة نسبة الماء البحر بخلاف علم العبد فان لا نسبة له الى علم الله تحت فهذا هو  
 على التقريب الى الفهم وقال بعضهم نقص علمي اخذ لان انقصا هذا من ذلك كما امر امر  
 العلم اذما اضطلعت من معلومات الله تحت الا مثل هذا المقدار وانما تقديره قوله  
 هنا ما يعرف ولا كان ما نقص علمي على من علم الله ولا كتمت هذا العصفور وهذا هو  
 لان علمه تحت لا ينقص بحال وقال الاستيعاب المراد ان نقر العصفور لا تأثر له فكان  
 لما اخذ شيئا فيكون من قبيل قوله ولا يجب فهمه عز ان سونم من قول من فرغ ان كفاية  
**فتعريفه** العلم من باب ضرب عمدا يعي قصد **المضطر الملح من انواع السنية** **قوله** فاس  
 اوقدم وقد فخرت ودخل الماء قال المفسرون قلل لوجوه من الماء وهذا الصحيح فترد  
 فيها وقد فخرتها ويقال اخذ فاسا فخرت لوجوه من الماء فخرها موسى شيويه  
**قال** موسى عليه السلام هو لا تقوم حملوا **بغير قول** **قوله** فخرها موسى شيويه  
**قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 عليه السلام وذلك لان فخرتها سب لدخول الماء فيها الملقى في فخرها ودوى  
 لغيره **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 لقد حدث شيئا آخر اي ثبت امرها من امر الامراء اعظم وقاد بن عباس رضي الله عنهما  
 لما خرقا مضرا سنية حتى موسى عليه السلام صاحبه ثم قال في نفسه ما كنت اصنع بها  
 هذا الرجل كنت اتوفى بين امرئ كفاية فخرته وعشته **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 يا موسى تريد ان اخبرك بما حدثت نفسك **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 موسى عليها السلام **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
**قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 لا اوافق **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 نسيان ان اباها وهو عمد اربا لنيته اخرجيه من موطن النبي من المواقف مع قيام الحاق بها  
 وقيل اراد بالنسيان التزلزل والاقااضي بما تركت من وصيتك اذ لم تكن من غير ما  
 والمراد شيعه آخره شيعه زيد في رواية ولا تعرف من امره عز ان ولا تعرف من امره  
 بالضيافة والملازمة على الملحق فان ذلك يعسر على ما يعتكك فكانت المشقة **قوله** فخرتها  
 موسى عليه السلام **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 المذكور **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 الموقوفة وشهد بالامم الموقوفة بعدها هاهنا مدينة يا فخرها من امره عز ان وقاد اراد  
 منع الخبز وسكون ابيه والامم المهذوبة مدينة عليا من غير الاعتدال على طريق حجاج مصر  
 فاذا غلوم هذيان على سكان بخرابك اذ الغلوم اسم طولود الذي يربط قاله ابن سمر  
 عنها كان غلوما ثم يبلغ الحث يلعب مع **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 واوصاهم واقتنوا واسمه فملا لفتها كاسه جيسون وقال شعيبه جيسون **قوله** فخرتها  
 كان اسم ابيه موسى واسم امه زكي ودوعين الضحالك ان كان غلوما من ابيها بالهند وثابتة  
 من ابيها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 عليه ويلو لان لقد بات عندها فاخذ الحضر براسه من اعلاه **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 واسه **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها **قوله** فخرتها  
 بالرفق اساعه كان يظن شيئا وجاء في التفسير لم يخرج من اسنفة جبينها هاجس ان على السنان



لا يعرف الخضر بل هو مع الضلال فانقطع راسه وجاه فوجد كل ما يلعبون فاخذ علومها كما قرأها في كتابها  
ثم رجعها اليها السكين وقال الخضر لبريه ثم رجع راسه من جسده فقتله وقيل رقصه برجله فقتله وقيل  
مزب راسه بافهام رحيق فقتله وقيل ادخل اصبعيه في رقبته فاقطعها فاقطع قلبه فقتله ثم رجع راسه  
واستخفى في عالم لم يصير موسى عليه السلام **تعالى ابو الخضر** عليها السلام **قتلها قتلها**  
قتله يد اياه او جاهدته من الخلوب وهو باغض راسه بالتحقق وقال ابو عمر بن العلاء  
راسه التي ماتت قطعها في كفة التي اذنت ثم تعويت ولما اختار فراهة التفتت بانها  
كانت صليقة ثم شفع الخلم كما سبق وزعم فورا ان كان باعنا بعل النساء واخيرا بقوله **تعالى**  
الى انصامه را يكون في حقها باغ واحاسبا بمشهد عن ذلك بانها لا تقبل الميت كان خديجهم  
فعلته كان رقيب على النبي في شريعتهم كما يجب في زيننا عليهم ثم امة المشقات على ما رويها اذ اذنت  
رئيسا يقتلن قتلها او قتلت نفسها فقتلته ثم عث على ان القتل اتم ايلاح من اوصافها وكذا  
الامر من شتمت وميتا المراد بالقتل على ان القتل يعبر عن وقد قال بل لا يعلم القتل حتى تتبين  
توكل **قال ابو الخضر** لموسى عليها السلام **انما قتلتك الذي ان شفع موسى** **قال ابو الخضر** اي  
سعيان **وهذا قوله** واستدل عليه بزيادة لك وهن المرتبة بزيادة في الكفاية بانها سبلى  
والنفس والوصلة والوصف بقوله النساء والعصا لما تكبر منه الا شعرا والاشجان ولا استنكان ولم  
يزعموا ان ذلك مرة حتى زاد في الاستنكان في مرة وقد يكون الغرض في هذا ما رواه العرب  
والعراق ان موسى عليه السلام لما قال الخضر اقتلته نفسا ذكيتا بعين بعين غضب الخضر  
فاستسكف غضب النبي لا يبرء فتمس الخمر منه فاذا في مطر كتفه فكتوب كما في الايام بانها  
في وقت واحد وانما الغدوم قطع يوم طلع كافر واذا كان المراد منه طغف عليه فلو كان اذنت  
او جفتها طغيانها اي بزيادة في الاذن والكره وقال الخليل وكان ابن عباس رضي الله عنهما  
يقول انك ان ابراهيم مؤمنين وهو كان كافرا وعنه وانما الغدوم فكان كافرا وكان ابو الهيثم  
في في العزبان قال ان ساداتهم من بعد ما قتلوا نوحا حتى اى وان ساداتهم من قبل ذلك  
وجدت من يد في من قبلهم انما انما انما نوحا ثم مات فاعطت **قال ابو الخضر** اي نوحا في ذواتها  
وعليها كذوة القرآن بعد عز وها ليس **هل في ذواتها** هي نوحا كانه ابن عباس رضي الله عنهما  
وقال ابن سيرين هي لينة وهي بعد الايام من النساء وجاء منهم كانوا من اهل قرية الشام وقيل  
قرية من قريش وهم بني اهلها نادرة وابيها نوب وقال اسهل قبلها بركة وقيل انها  
تاخران وهو مدينة بنو اسلم وبنية من اهل قرية ان بعدها من قبل الجاهة التي بعدها  
اخضر عليه السلام **استطوا اهلها** واستعفا ما هم قايون **ابو الخضر** اي في تلك القرية جدا في تلك  
القرية وقد دناوى وكانت ليلة باردة **فوجد فيها** اي في تلك القرية جدا في تلك  
القرية فانما ابيه وذكرنا ان سمكة كان ساق ذراع ذراع تلك القرية وطول رجلي  
وجد الا من خمسين ذراع وعينه خمسين ذراع ما يداى وداى فيساوشان فقتلها بغير  
فاستسوى لارادة للشارفة كما استعفا لها الخضر والعزم قاله بزرخ صدوق بزيادة  
ابيه لعمري ما بين عيني **وقال** ان ذراعها بقرت سبلى خيل في زمان يتم بالا حسان وقال الخليل  
ارادة للشارفة سبلى في الصميم في ذواتها جدا ما كان وكان اهل القرية يموتون قتله على  
طون هذا **قال ابو الخضر** اي اشد داقيه يوم وفي رواية قال سمعته يوم كما يسلم القول بالقرية  
قال ابن اسحق واستوى وعمران بن عباس رضي الله عنهما انه هدمه ونقضه ثم بناه وقيل قاره بغير  
**فقال موسى** في رواية فقال له موسى اي الخضر عليها السلام لم تشتت لا تشتت بخره وجل  
شدهما لتاخذ لدا فقتلت من تحتك كما تبع من تبع وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما  
فيكون لنا قرنا وطلة على سبلى يكون عز ايضا على عبد الجعل وهو تعريف بان فضول لما في  
من النبي كان في اهل الجيمان وساسوا حاجة واستشفاه مما لاصبه لم يتاكد نفسه قال  
ابو الخضر لموسى عليها السلام هذا اشارة الى الفراق لمعونه بقوله **فقتلها حتى اولى** لا يتراحم  
انما انت ابراهيم الا انما من سبلى الخضر اولى الوقت اي هذا الوقت وقتك **فان بيني وبينك**  
عنه لاصاة الصافة الصفة والى النظر على الاستماع وقد روي في القرآن على اصله اي على  
عدم الاصاة **قال ابو الخضر** اي في قوله **الله عليه السلام** يوم اخرج الله موسى اشاء فلفظ الخبر هو انما كبر الله  
الاول وسكون انشاء اي ما لله لود وانما لود من قبل قوله **تعالى** واولا لود من اول صدم  
لان لود لا يعرف لود لاجاب **قال ابو الخضر** اي في قوله **الله عليه السلام** لم يبق من اول صدم

فاعلمه ومنه فارتد عن الحقصة صفة الامتناع بالشرع على كل صيغة ظاهره وكان مستقيماً في الدين  
 ومنها استصحاب الرصلة للعلم ومنها حوازي الزود للشرع ومنها خصلة للعلم والادب العلم والادب العلم  
 وحرمة المشايخ ورتب الاشياء الامتناع عليهم وان الصانع الامتناع بصياغة الظاهر وتناول ما لم ينجح  
 ظاهراً من قولهم واظلموا للفرقاء اليهودم والاعتقاد وعند الخالفة ومنها اشياء  
 كرامات الاولياء والاعتقاد بولاية الخضر عليه السلام ومنها حوازي سؤال الطيب عند الحاجة  
 ومنها حوازي رتبة سبينة وخطوها بغير اجرة وبشيء واحد **فأشبهه** قالوا لعل في قضية  
 موسى والخضر عليهما السلام ان الله تعالى يفعل ما يريد ويحكم في خلقه بما يشاء وما يقع اديت  
 فلو لم يقل العقل في اتصاله ولا معارضة لاحكامه بل يجب على الخلق ان يرضوا بالشيء وان يعقل  
 فاصح عن ادراك اسرار القويبة فلا يتوقفه على تكدهم ولا كونهم كما لا يتوقفه عليه في وجوده  
 ابن وحيث وان العقل لا يحسن ولا يفهم وان ذلك راجع الى الشرع فاحسنه بالثناء عليه  
 فهو حسن وما يتوجه بالذم عليه فهو قبيح فان الله تعالى فيما يقرب جفاك واسرارها صلح حقيقة  
 اعتبرها وكذلك كانت سبينة وادارت من غير وجوب عليه ولا حكم عقل يتوقفه اليه بل حسب  
 ما سبق في قوله وتأخذ حكمه فالله الخلق عليه من كل اللذات والسريرت والاف العقل عنه  
 وانته فليهد المرء من الامتناع فان ذلكنا الى الخلية قالوا ههنا مفطنان في بيان صحة  
 عدلها الاول والثاني دفع لبعض الجهلة ان الخضر افضل من موسى تشكبا بهن الحقصة وما اشركت  
 عليه وهذا التايبه من قهر خلقه على هذه الحقصة ولم يظهر فيها حق الله تعالى به موسى  
 عليه السلام من الرسا ليدوسا كلام الله واعطاه التوبة فيها علم كل شيء وان انبيا بها انبيا  
 كلهم داخلون تحت شريعته ومخالفون بحكم بؤرة حتى يمس عليه السلام وادله ذلك في القرآن  
 كثير ويذكر من ذلك قوله يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسولي الانوار وكان ربي  
 فليس رسول بالحق والرسول افضل من انبي الذي ليس رسول ولو تزوجت على ان رسول وصاية  
 موسى عليه السلام اعظم وامته اكثر فهو افضل وغاية الخضر ان يكون كواحد من انبياء بني اسرائيل  
 وموسى افضلهم وان قلنا ان الخضر ليس من بني ادم فاني افضل من الوقت وهو امر يتقطع به  
 عقول وتقاروا انصارا في اذنه كما في لانه معلوم من الشرع بالضرورة وان كانت حقبة الخضر  
 مع موسى احوالاً لموسى فيستبره على الله عليه وسلم الثانية انه ذهب قوم من انبأه الى  
 طريقه فقتلهم هدم احكام الفرية فقالوا انه يستفاد من حقبة موسى الخضر ان احكام  
 الشريعة العامة تخص بالانبياء والعموم واما الاولياء والخاصة فمما جازم ان الخضر  
 بل ان ارادتم ما يقع في قلوبهم ويحكم عليهم بما يقرب على خوطهم لصفاء قلوبهم عن الاكدار  
 وخلوها عن الاغيار فيضليهم العلوم الالهية والحقائق الربانية فيعتقون على اسرار الحكايات  
 ويعلمون الاحكام الجزئيات ويستفتون بها عن احكام الشرايع التكاليف كما اتفق الخضر  
 فانه استفتى بما يتعلق به من تلك العلوم وتوثير الحديث المشهور استفتت قبلك لان افترقك  
 قال وهو ذنفة وكفر لانه انكار لما على من الشرايع فان الله تعالى في امر سئته وانه حقه  
 بان احكامه لا يقبل الا بواسطة رسوله المشفعا عنه ومن خلقه المستبين لفراده واحكامه  
 كما قال تعالى يصطفي من يشاء من رسوله وان من اناس من قالوا ان الله اعلم حيث يجعل رسالته  
 وامرط غمهم في كل بابا وبه وحده على علمهم والتمسك بما امروا به من احكام ربه الهدى  
 وقد حصل العلم اليقيني واجماع الشفك على ذلك من شئ الله هناك طريقاً اخره يعرف بها مع  
 ونهيه عن العرف اليقيني بها المرسل يستفتي بها عن رسول فهو كقولهم ولا يستفاد  
 قال وهو دعوى يستفاد اشياء يتوق بعد يتوق عننا صلى الله عليه وسلم لان من قال ان هذا  
 عن قوله لان الذي يقع فيه هو حكم الله تعالى وان يعمل مقتضاه من غير حاجة منه الى امر وسنة  
 فعدا ثبت نفسه خاصة النبوة كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم ان رجع القدر فما في  
 روي قالوا قد بلغنا عن بعض ان قال لا اخذ عن الخوف واما اخذ عن الحق الذي لا يورث  
 وكذا قالوا اننا انما نعلم عن طريق ربي وكل ذلك كبر باختلاف احوال الشرايع ومشا الله تعالى  
 الحعاية والذيقين والالتم من استقل بقصة الخضر عن الرسول فيجز ان يطلع من صفات الامور  
 عموماً على ان الشريعة وجوده صله فعدت من ليس ما تشك به صحتها فان الذي يقوله  
 الخضر ليس في شئ منه ما يفتقر الى الشرع فان بعض نوح من انواع السبينة قد وقع الظاهر  
 بحسب كرامات اذا تكلمها جاز شريعته عقول وقد وقع ذلك والحق في رواية ان الخضر  
 اخرجها مسلم والغرضه فاذا جاء الخضر بسببها فوجدها خارقة بجمادها فاصطفا يستفاد

وجهها تاتي في الاشكال والخصومات واما مشاكلة الاموال فلعلمه كان بما رأوا في تصديقه وانما افاده  
 المقدر من باب مشابهة الاسارة بالاصحان والله اعلم **باب ما يمتنع من قولهم**  
 الخلة لا سيما حال من يريد فقال قوله ما لي بمفعول ما كذا صفة والمقصود من مقابلة ما  
 سأل انما العالم المتصور ليس هو من يبين بل هو انما سأل له انما سألنا المقصود من قولهم انما  
 قالوا نعمنا وفي رواية حديثنا **ح** وهو ان عبد المطلب كان خيرا وهو من اعتمر من الله وان شقيق  
 سلمة المضر بنى قال ابراهيم الضحى من قرية الاودية من يدع عنه عن اهله به وان لا يقول  
 يكون ابوكم ولا يسمي في قوله ولا يسمي من اجل انه صلى الله عليه وسلم واما ما في قولهم عبد الله بن ابي  
 لا شعور صاحب الهجرات الثالثة من الذين اوصوا له صلى الله عليه وسلم فبكر ومنها الى الجفنة  
 ومنها الى المدينة وقد تقدم في باب اسلم الاصل وتعمال هذه الاسماء واكله مكوّنون  
 وارثه جلده وقد اخرج سننه الثقات في الجهاد وفي كتاب الحسن وفي التوجيه ايضا قالوا عه  
 داود في الجهاد والاشاء وان ما جبهه ايضا قال ابن ابي عمير في قوله صلى الله عليه وسلم  
 انما عمركم بحكمة الامع ان مقتضى نفسه اشعارا بان المقصود بيان انتهاء النبي عليه صلى الله  
 وسلم فقال رسول الله ما افعل في سبيل الله هو مستعدا وخير موقولا لا يعلم قوله فان  
**احد ما يمتنع من قولهم** انما لا يقتضيه وهو حاله يحصل عند تسليم ان الله في القرب لارادة  
 ان يتقام **ويقال** ان مقتضى اللغة وكما لم يشهد اياد المتأخرة هي لافقة والقوة  
 والجماعة عن العشرة بقا بحيث يمكن كذا صفة الا ان مقتضى منه والظلال عارفا لغة ان يقتضيه  
 ويحللها فلهذا لعل قوله لا يقتضيه القوة العقلية والنسابة في مقتضى القوة  
 العقلية الاولى والا في اولى من المصنوع وانما لا يقتضيه المنفعة فربح رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اليه انما في المشاكلة في الاصل في قوله تعالى **يا ايها الذين آمنوا** ان يكون  
 القائل من دونه فكيف يكون **ب** ان شاء المجرم وانما الله اذ اصاب في لسان  
 كان **ق** انما المشاكلة مستناه مقرر انما اذ لا يكون الا في الامور لا ان القيام الرجل بقول صلى الله  
 وسلم من قال **ق** يكون اي لا تكون كلمة الله وهو دعوة الاسلام وميثاقه الا ان الله من  
 قولنا لا الله الا الله **ق** كاهو مقتضى القوة العقلية في قوله من قال هذا الله  
 الا قوله والطلب من الله شرح فان طلب الابلا وكلمة الله وطوبى لمن يطلبها كما  
 متلازمة **ق** سبيل الله من قولهم فان قلنا السؤال من ما هيبة القتال والمجواب ليس منها  
 بل هو مقتضى الجواب وفيه الجواب وزيارة او ان يقتضيه مقتضى القائل المعنية قوله فان  
 من الله ما ان قلنا انها عامة بقرعة وعجزها ما لا يرتفع وان قلنا انها لغة والقدوة  
 قولنا انه بشره في الوصفية فيه انصرا وبني القوم من العقول وعجزها عزها ما  
 كما في قوله تعالى ما في السموات والارض كل له قانون علي ما حققه جارا الله الخيم  
 ان شبه هو راجع الى القتال المستفاد من قائله **ق** فقال في سبيل الله عز وجل **ق**  
 هذا لغيره ان الاموال انما هي حسب النساء ومنها ان العقل الذي يربح في الجاهدين  
 يحصل من قائله لا الله وكلمة الله ومنها ان لا يابس بقيام المستقيم وطالب الحاجة عند  
 العالم انما ليحتاج اليه اذا من اكثر ومنها استغراب امثال الحموه على الشكول ومنها ما قال  
 ان يطان ان من جزم كله صلى الله عليه وسلم لا راجا لسائل الجواب جامع لعين سؤاليه  
 لا بدلة لان العصب والحمية في قوله ان الله عز وجل وقد يكون غير ذلك فاجاب صلى الله  
 عليه وسلم بل ليس في قوله الاول هو بقسم وجه العصب لطال ذلك ونحوه ان ليس عليه  
 وقد جاء في الصحيح ايضا الرجل يتناول للفنم والرجل يتناول للذرة والرجل يتناول  
 في قوله سبيل الله صلى الله عليه وسلم من قال في سبيل الله صلى الله عليه وسلم  
**باب** السؤال في جوابات مستفيضة **ق** انما من جابها للعنى وقد قرأ ان العنى  
 انما اعاد وانتهى بضمها جوابا لما ذكره عند **ق** انما من جابها للعنى وقد قرأ ان العنى  
 المستكشف في وجه النسبة بين ابي ايمن طاهر لان كلا منهما مستكشف على السؤال عن العالم  
 من انما من جابها للعنى في قوله **ق** انما من جابها للعنى وقد قرأ ان العنى  
 لغة في قوله **ق** انما من جابها للعنى وقد قرأ ان العنى وقد قرأ ان العنى  
 في الا ما يوجد عند الله من العنونة واسم العنونة الما جنون الفهم وكفرها ابو عمرو  
 الحنفى العنونة بفتح سكت اعداد وارتها سنة اربع وستين ومائة وصلى عليه المصطفى

وقد وثقوا بغيره فاجتمعوا على تعيينه كان يقول بالقدوس ثم اقبل الى القصة ولم يكن من شاة الحديث  
 فلما قدم بغداد استناده وقال صلني هو الذي احدثه لا وقال غيره ان الذي لم يسمع الماجنون من  
 ارضي وقال الشافعي الماجنون اسمه جوقوب بن ابي سطة يهودي والماجنون بالهاشمية  
 ضرب وبغداد الموزون وقال الايض لاحمر وقال البخاري في التاريخ الاوسط الماجنون  
 هو يعقوب بن ابي سطة ابو عبد الله بن ابي سطة بن جري على بنه وعلى بن ابي سطة وقال ابو ابي  
 ابن لقب الماجنون به فرج في وجهه ويقال ان تسكنه بضم المهملة بت العين وعلى  
 رضى الله عنها لقبه بذلك وقال ابن فضالة انه كان من اصنفهان منزلة المدونة وكانت  
 يلقي الرجل يقول جوقوب جوقوب ابيك ما كنت وتسل احمد بن حنبل عنه فقال له خلق بالعربية  
 فاذا لقي الرجل يقول شوق شوق على عادة العرب ولا يفظ الجميع شيئا فلقب به عن ارض  
 محمد بن مسلم عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله ابو محمد القمي البصري وقدمت له باب الاعتقاد  
 واقت على الامة عن عبد الله بن محمد بن اعصاب رضى الله عنه انه قال ابي سطة بن ابي سطة  
 وسئل عن الجرح اى جرح العقبة لانه اذا المقت كانت هي لمادة او المراد جرح الجرح  
 فتشرك كل جرح من الجرحا ثلوث وهو قسنا اى صبغة الجيول فصار له جرح رسول الله  
 فحوت الولى جرح ان ارض الجرح قال وقد رواه فقال صلى الله عليه وسلم ارم ولا مرج اى  
 لا ارج عليك قال ابن ارح وفي رواية قتال وفي اخرى وقال يا رسول الله جعلت راسي قبل  
 لا ارج الا بقل قال صلى الله عليه وسلم ارج ولا مرج عليك فا سئل صلى الله عليه وسلم عن جرح  
 من انما لك فتم ولا ارج على صبغة الجيول لا قال اقول ولا مرج والمقصود من هذا ان  
 ان اشتقال العالم بالاطاعة لا يمنع من سؤاله عن العلم ما لم يكن مستغنيا عنها وان اخرج  
 عند الروى وغيره من المناسك حازر وقد اخرج من ابي ليس في الحديث ان المسئلة وقت  
 في خلوة الروى لونه انه كان صلى الله عليه وسلم واقتا عند الجرح فقلت واوجب بان ارج  
 كثيرا ما يشك بالعموم في نوع السؤال عند الجرح اى من ان يكون في حاله بعد بالرى  
 او في خلوة او عقب الفراغ منه ويقال ان كوز عند الجرح فانه ان كان يرى اوهوى  
 الذكر المقول عند لها وقد تقدم ما يتعلق في الحديث من الاحكام والفرائد وابان لغتها  
 وهو واقت على الحاية باب **قول الله فقت وما اوتيتهم من العلم الا قليلا**  
 وجه المناسبة بين اباين ان كل منهما مستقل على معنى عال في زمان المشركين  
 في اول كونهم من يحتاج اليه المسائل والمسئلة في بعد لعدم الحاجة اليه ان كونهم  
 استأذنه بصله لان فيهم بيان تصديقا يتوقع التوصل اليه عليه ولم يحد في الاية  
 قال المفسرون ان اليهود اجتمعوا فتناولوا مسائل محمدا عن الروح وعرفته فهدوا في قول  
 الزمان وخرجوا بلوغ شرق الارض ومفرها فان اجاب في ذلك كله او سكت فليس يجوز  
 وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو يخرج فتشاوره عنها فانزل الله فقت وشان الغيبة  
 ام حسب ان اصحاب الكهف الى اخر القصة وانزل في الرجل الذي بلغ مشرق الارض و  
 مفرها وليس الزمان يخرج الى اخر القصة وانزل في الروح ويشاؤنك عن الروح  
 الاية وكذلك كان في التورية فتدعوا على سؤالهم ثم المقصود من عند هذا الباب  
 المقام بهن الاية اشبه على ان من اعد احواله لم يطلع الله عليها شيئا ولا غيره  
 حة شيئا قصص نبيغ الغائب وسكون الصفة وبالجملة ان **قصص بن القعقاع** العداوى  
 ابو محمد البصري روى عنه احمد بن سفيان الدارنى وابو زرعة والواحد قال في  
 تعيين لغة وقال احمد بن عبد الله لابن ابي عمير وقال ابو جعفر وهو شيخ البخاري  
 بالاجاز عنه عن ائمة الكتب الحقة وليس في مصنفين من اسمه فيس واه في قصة  
 سبع وعشرين وثلاثين قال حدثنا عبد الواحد بن زياد ابو شريك الموصوفى والجمعة  
 اسرى في سنة ست وسبعين وثمنا قال حدثنا **الاعشى سليمان بن ابي مهران** قال في  
 ذوات ابن عسكار عن ابيه هو ابن ابي ابي عن خلقه هو ان فيس الصفي بن ابي  
 ابراهيم واهنم ائمة ثلث كوشون تاجيوتون صناظ مشقون وهم الله وقورة كره في  
 ابي فاهم دون الظن عن عبد الله هو ان مسعود القضاة المشهور الجليل رضى الله عنه  
 وهذا هو سناد على ما يتلى في الاساسين وهو رواية الاعشى عن ابراهيم بن طلحة  
 وقد اخرج منه الخليل في التوحيد وفي التفسير ولا اعتمام ايضا واخره مسلم واقت

الموعود الموعود  
المتحلل  
٤

والتمتع بالمشاي في النفس وقال الترمذي حسن صحيح قال ابن عباس قال يا اشع لقحة التولية  
وقدمت في رقة بيان اعزابه وان العادل فيه جبار وهو هنا قوله فن وانعاده قائم مقام  
انما لان بيها الحق والقاب وحقها في جواب بيان وان كان الوجود يشق تصح ذلك اذا  
وإذا في جوابه كما في اهل البيت انا امسى حلة اسمته اسف منها لفظة بيت اي من اوقات  
مشي وصاحب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرس المدينة بفتح الحاء المعجمة وكسر  
الراء المعجمة فآفة يكون معون لئلا يتكلم حارب ونارة يكون جرمًا قالوا ما كان حارب  
جمع حربة وهي حدة المعجور وروى كسر الحاء وفتح الراء على انه جمع حربة وفيه ان جمع حربة  
حرب بفتح فسرة كما ذكر كناية وكلم لا حرب كسر فتح فتح كما في بعض المشايخ وروى الخليل  
في غير هذا الموضع حيث بال الحاء المهملة والياء المشددة وكذا ادواه مسلم في جميع طرقه وفي  
وهو الصواب والله اعلم **سئل الله عليه وسلم سئلوا اي ابيته من وكاء ومنه روي كما في**  
**مشروفة في معنى بشرا لا لئله واسماها وكاء واشكارة ايضا ما يتكلم عليه اي المتكلم**  
**قالوا نعم واعترت لمن متكلمة والحلة الاسمية حالية **على حسب** ففتح المهملة**  
**وكسر المهملة ايضا اخبر موحدة ما لم يمت عليه الخوص من شعرا المتحل ومما كت عليه**  
**الخوص من شعرا المتحل فهو لسمعت والمع شش كذا قال الامان وقال غيره العيب جريد**  
**المتحل وهو عود قضبان المتحل كما في كيشلون خودها وتجدد ونها عصب وكانوا كيشون**  
**في طريقه العريف منه ومنه قوله في الحديث جعلت اتبعه في العيب يريد القران**  
**والمراد هنا عصبًا من جريد المتحل وقوله معه صفة لعيب **فمن بعد** اي روى**  
**من نزل في العيشة والتغير مثله وكذلك التفر كاسكان قال الخليل في التفسير في وقت**  
**على ما فهم من اليعوق هذا اللفظ مع الامم وهو وبها معرفة والفارق بين المقود والمعونة**  
**بانه انفسه كما قالوا في حقهم وفتح فقال بعضهم بعض سلوه اي اسئلو صلى الله عليه وسلم**  
**عن الروح وقالوا في رواية الخليل بعضهم لا تسألوه اصله لان السالو لا يرجع بجموده فلو**  
**اوجه الحرم على جوابه اني قال لما قلنا لتسألون وهو الذي في روايةنا وانصب**  
**على من لا تسالوا اذ ان لا يجوز او خشية ان يعر على ان لا تارة بهذا على من لم**  
**التفريق والرفع على استنباط شيئا كهوته مما يدل على صدق بقوله صلى الله عليه وسلم**  
**فقال بعضهم بعض والله لتسألنه عنها فقام رجل منهم فقال يا ابا القاسم اصله**  
**يا ابا القاسم جذفت كفرة تخفينا ما الروح فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت**  
**اي في نفسي **اي روح** اي له فقلت سكت ففتحت من عنده حتى لا اكون مشقة بشا عليه او**  
**فتحت ما لولا جنة وبينهم قلت **المتحل عنه** اي اكتشف عنه صلى الله عليه وسلم كسر الراء الذي**  
**كان يتكلمه ما لا لولوي والمتحل صلى الله عليه وسلم عن الروح اي عن اشه قال وفي رواية**  
**فقال اي في قوله **فت** ويسا فقلت يا شاتن الورد كما في اشتريل وفي رواية يسانك**  
**بواو **ومن الروح** من الروح مشكل اذ لا يعل ما دهم لان الروح جاء في القران**  
**على جان قال قلت نزل به الروح الامين وقال تنزل الملائكة والروح فيها وقال وروقا**  
**من امرا وقال زيد يقوم الروح فلوحينها اسألهم لا يمكنه ان يجيبهم وقال ذلك فقال ايضا**  
**وقيل ان يكون سؤلهم عن روح بني آدم لانه قد كذب في التوراة انه لا يعقل الا الله و**  
**قالوا ليعوه انفس الروح فليس يجيب فقلت ذلك قال قلت له **ويسا فقلت** عن الروح **قلت****  
**الروح من امر ربك اي من احوالها انها شاة يكون من غير مادة وقد كذب في اصل كائنات**  
**جسد ادهم من اسأله هل يعقل واقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه السلام**  
**في جوابه وبارت العالمين بن كعب بن صفا تروى ان في الروح لدقته لا يمكن معرفة شاة**  
**الاسئلة عنها ففعل سلوه عن عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من امر الله يعني انما**  
**هو روح من امر الله لا كما يقولوا لقائله وعين ان عيسى روى عن علي رضي الله عنه هو ملك**  
**من الله لا كذ بل هو صفا وقدمه لا كذ بله صفا قال قلت يوم يقوم الروح والملك**  
**صفا وقيل ليس بروح عليه السلام وقيل الغزان الصفاة وكذلك اوجها اليك وروقا من امرا**  
**تصيرت كون معنى قوله نزل الروح من امري من ربه وكلامه وقالوا يومئذ هو خلق مثل**  
**بقائه ليسوا بينا دم طراهم وادرجوا ومثل طاعة من الخلق لا يترا ملكا لا روي الازل**

معه احدثهم وقيل ملائكة الذبائح والذو وجه يسبح الله تحت اليد العمة وذكر ان الحق  
 ان نفسا من اليهود قالوا يا محمد اخبرنا عن الروح فقلت لا اعلمها ولا اعلمها ولا اعلمها  
 يا محمد فخرنا عن الروح قال نلتهم بالله هل تعلمون جبرئيل عليه السلام الذي ياتي  
 قالوا نعم وكنت يا محمد هولنا قد وهولنا يا في المنة وسفك انما ولولا ذلك  
 لا تبعناك فانزل الله تحت قولين كان عن الجبرئيل الابر فقال بعضهم هذا يدل على ان  
 عن الروح الله هو جبرئيل عليه السلام ولا لا كثر على ان سؤلهم عن حقيقة الروح الغزاة  
 يحيى به بدن الانسان ويؤثره قال لما زهد في الكلام على الروح ما بدق وقد اقتضت حجة  
 الشريفة واشهرها ما قاله الاشعري انه النفس الداخل الخادم وقال القائلون  
 هزيمة دين ما قاله الاشعري وبين الحياة وقيل جسم متشارك الاجسام الظاهرة وقيل  
 جسم الطيف خلقه الباري سبحانه واخرى لما دونه بان الحياة لا تكون مع قتله فانزل الله  
 موت احد اعم هذا الجسم منه وهذا الجسم وان كان حيا فلا يحيى الا بحياة نفس  
 وهو متماثل مع عليه ابلوغ الجسم من الاجسام وانكرت في مكان وعالم او جزا اصل  
 طيرتها التي في ذلك وقيل هو ادم وقال الغزاة الروح جبرئيل قائم بنفسه غير متخبر  
 وانه ليس بواحد الجسم ولا خادما عنه وليس متفرد ولا منفصلا عنه وذلك لعدم  
 الذي هو شرطه لا يكون في الجهات وانما هو عليه بوجه قورعته في موضعها وقيل الروح غير  
 لا يكون كان جبرئيل والموافق منسوبة في الجبرئيل لانه ان يكون للروح روح اخر وهو تاسه  
 وجهه هذه ظاهر وقيل انه جبرئيل منسوبة وانما هو في الحياة القائمة بالجسم الجبرئيل  
 وانما هي الصفات المنسوبة وقيل انه صورة لطيفة على صورة الجسم لها عينان واذنان  
 ويران ورجلان في داخل الجسم يتناول كل جزء منه نظره من اذن وقيل اسم لطيف  
 في ابدن ساوية سريان ماء نورانية عليه اعتماد عامة المتكلمين من اهل السنة  
 وتكبر الاضداد في امر الروح بين المتكلمين والعلما المتقدمين في هذا وعدينا والحقا  
 اعلمه النظر في شجرة وخصوصا في غزوات ما هرت حتى ذكرتهم فيه سبعين قولا فاكتم  
 تاهوا في شبه الخيرة وقالوا ان الله تحت اسم على الروح على الخلق واستأثر نفسه حتى لو  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن علماء هذا وقال محمود النبي صلى الله عليه وسلم  
 وجبرئيل الله وسيد خلقه ان يكون عزها لم بالروح وكنت قد علمت الله عليه بقره  
 ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقد قال اكثر العلماء ليس في اية دليل على ان  
 الروح لا تعلم ولا على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلمها والله اعلم واختلفنا  
 هذا الروح والمفسر واحد الا والاصح انها متقاربان فان النفس الا تشابه هي الروح  
 بشراية كل واحد بقوله انا واكثر الدعوة لم يفرقا بينهما وقالوا النفس هي الجبرئيل  
 المظلمة الحاملة لعمرة الحياة والحسنة الحركة الارادية وتسمونها الروح الجبرئيلة وهي الائمة  
 بين القسبا لانهما النفس انا طرفة من البدن وقال بعض الحكماء المنسوبة او جبرئيل  
 ولا جبرئيل في حقيقة في موضعها وما اوتوا صبغة الفاني من العلم الا قليلا استثناء  
 من العلم اى الا على قديلا او من الايشاء اى الا ايشاء قديلا او من الصغرى ولا قديلا منهم  
 قالوا لا يحسن سبها من مهديان كذا في رواية هكذا في رواية اخرى او في نسخة القائل  
 وليست هذه الغزاة في السبعة ولا في المشهور من غيرها وقد علقها ابو عبد الله  
 الخرائت لمن قرأه في الاعشى وهي لغة لفظ المصعب وقالوا انما هو الروح  
 المنسوبة وما اوتوا وكذا سب الاضداد وهذه اللفظة عن الاكثر براه وتبع  
 على الغزاة المشهورة ورواه عيسى بن يونس عنه وما اوتوا وقال القائلون انما  
 المحدثون فيها وقع من ذلك فذهب بعضهم الى اصلاح على الصواب واخرجنا فانما  
 قصد به الاستدلال والاحتجاج على ما سبق من الترجمة ولا جهة الا في الصنيع اثبات  
 في المصعب وقال قوم ترك على صالحا دينه عليها لان من ابيوه ضاهه فان على  
 الخرائت ومن نقل عنه وهم يروا فلها في وقت شاذة وهذا ليس بشيء لانه لا يمتنع  
 بها في حكم ولا يفرقها في صلوة واختلفنا صاحبنا لاصولها نقل آحاد ومنه الغزاة  
 اشارة كصفت ابن مسعود وغيره هل هو حجة امر لا نقادنا لشاخي رحمه الله وانشته  
 اما سائر ابيوتها رحمه الله وبني عليه وجوبا لتابع وصومك وقد ايمان بها فاقول

من سعده حتى الله عنه من قوله ثلثة أيام متتابعات وادلتها مذكورة في الاصول وقد وقع في  
 بعض نسخ التصغيرين وما اوتيتهم بالخطاب كما في المعنى والخطاب عام لما روي ان رسول الله  
 صلى الله عليه وآله قال لما قالوا انك قالوا نحن نؤمن بهذا الخطاب ام انت معنا في هذا  
 بل نحن وانتم من ثبوت من العلم الاقليل فقالوا اما نحن شيئا لك سألته تقول لا ومن ثبوت  
 الحكمة عند اوقافه كثيرا وسألته تقول هذا فنزلت ولوان ما في الاصل من نسخة  
 اقلادى ولونيت كون الاظهار اقلادى والجرير من بعد سبعة اجزاء من العواصم  
 بسعته مما اورد وما بسعة اجزافا حتى ذكر الحداد بقى لانه من مقادير المداوة واما  
 ما تقدمت كرات لله بحبها بثلث الاقلام وما قاله لسوء فهمهم فان العلة والذكر  
 تدوران مع الاضافة فوصفنا النبي بالعلامة من اهل العرفه والكنهه من اهل  
 فالحكمة التي اوتيتها الله غير كثير في نفسها الا انها اذا اضيفت الى علمه نعت فهي اقل  
 قليل من ثلثه وخطاب اليهود خاصة لانهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم قد اوتينا النبوة  
 فيها الحكمة وقولت ومن نزلت الحكمة عند اوقافه كثيرا فقيل لكان على النبوة قيل  
 في جنب علمه نعت **باب** من اهل الذمة ترك بعض الاضمار او اخرج رسوا  
 ترك فعله او الاقلام **بعضه** ان لا يخلو فان بعضه انهم بعض الناس عنه  
 اي من ذلك الحد ويشعروا بفتح القاف وسقطت نون الجع بالضم عطف على ان بعض  
 في نسخة منه اي من ترك الختارة في بعض النسخ في نسخة باراءه وفي بعضه في نسخة باراءه  
 ايضا لكن باستطاع الخراج ووجه المناقشة بين اليايين ان المذكور في اليايس اذ ترك  
 الجواب عن سؤال السائل المصلحة اقتضت ذلك وهذا ايضا ترك بعض الختارة وكذا اقتضت  
 وذلك ان شاء الكعبة كان جائزا ولكنه ترك الاقلام جواز كونهم في سبيل عهد بالغير  
 فلو ان ترك ذلك قاله تركه حدثنا عميد الله بسبعة التصغيرين موسى بن بادام  
 وقدم في ذلك كتابا لزيان بن اسير وهو ان يوضح من الى اصح الشيبين بفتح الميم  
 الموقوفة نسبة الى سبعين من سبع الهجاء في الكوفي ابو يوسف قال احمد بن حنبل كان شيخنا  
 ثقة وجعل يصح من حقله سبع جوق ابا اسحق بن عمار بن عبد الله السبيعي وكذا اسير ثمانية  
 مائة وقرى سنة ستين ومائة من جوق الى اصح السبيعي وقدمه كره في اهل الصلح من  
 الامان عن الاسود هو ابن زييد بن قيس القمي قال ابراهيم ادركت من النبي صلى الله عليه  
 وسلم ولم يرم مات سنة خمس وسبعين بالهجرة سافر ثمانين حجة وعمر لم يجمع بين اركانها  
 انه عبد الرحمن بن الاسود سافر ثمانين حجة وعمر لم يجمع بينهما قال ان ثمانية كان يقول  
 في حديثه ليشك ان الحاج بن الحاج وكان يصلي كل يوم سبعمائة ركعة وصار غظا وحيدا  
 وكان لا يثوبن آل الاسود اهل الجنة مات سنة خمس وسبعين وروى الجماعة ورواه  
 هذا الاسود والى الاسود كوفيون وقد اخرج منه المالك في الحج وفي الحديث ايضا واخبره  
 مسلم في الحج وكذا ان ماجه فيه وعنه مساجدنا ان عمدا الملائكة مران من هو يقول  
 بالبيت قال قال الله ان لا يرحمك تكذب على الخ المومنين يقول سمعنا يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله كان منكم من كان يركب على الخ المومنين يقول سمعنا يقول قال  
 فان قولك انتم ما في اليايس فقالوا لاجل انك من بعد الله بن اليايس لانه لا يقل هذا يا ابي  
 المومنين انما سمعنا بقولك بهذا قال قلت سمعته قبل ان اهدى لركبته على ما بناه ابراهيم  
 ورواه عنه قال اي تر قال قال في بن ابراهيم بن عبد الله الصافي المشهور بسببنا قد روي  
 عن الله عن ابي وقدمه كره في اليايس لم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم كانت حاشية  
 ان المومنين ومن اهدى عنها وعن ابيها فسر بعضهم انما من الاسرار عند الاعلان انك  
 كبريا على مراد كثيرا او حدثا كثيرا كما في رواية ولما كان الكفايع هبتا احتضانا للصوت  
 الاسود فيها اي قالوا في حثك في حثك الكعبة واشتقا منها من الكعبين وهما مشرق  
 وهو اقل من الاصل وقال الجوهري سميت بذلك لانه يمشي يقال ركعتي اي مشيه  
 وشي برأيت قلت وفي رواية قلت قال لى قال لى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا عائشة لو ان  
 قومك كبروا كما كبرتم سبواه وروى حديثه بالثوبين ضربه وتولدهم بالرض قال  
 الصفة المشبهه ووجه حديثه خبره لا ان كان من عاتق واما ان كان قالوا  
 كبروا مشبهه ولو لا انهم بالعلم بالبرية لكانت اليوم اشعر من لبيد وفي بعض النسخ

اولا ان قول حاديث عموم بزواجة ان وليس بشهود كال فرود في قول ابن الزبير عليه  
كان الاسود حتى قولها كذا في ذكر ابن الزبير ومما جاء به اعني قوله **فلا تضلوا اكنسة**  
**جعلت لها بابا بين يدي** ما يقع على ان يثبته افعلة **الخاص** الحلة صفة لباية **بابها** لوجه  
الدية **بداخل** منه كما في رواية في حيا ثبات لعقبة منه في الفتح فكون ما تناه عنه  
الصدق فحفظ ان يكون مما حيا ايضا او ما ذكر ويذكر ان ما رواه الفقيه عن ابن زبير  
عن ابي اسحق عن الاسود بترايه الا قوله كذا في رواية لها بجاهلية وكذا عند الموات في الح  
من رواية اخرى عن الاسود ويؤيد ان لا يركبوا لاسمي من طريق زهير بن معاوية عن ابن  
والعقبة قلت عند نتي حديثا حفظت اذ لم يثبت آخر وجهها لاسمي على رواية اسرائيل  
**ففعله** اي فعل الموكور من النقص جعل لبا بين كما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ابن الزبير رضي الله  
عنه قال حلا، بني البيت حصر يثبته الملائكة ثم ابراهيم عليه السلام ثم واصل في الحاهلية  
وحصر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء، وهو ان خمس وعشرين منزلة ثم بنى ابن الزبير  
ثم الحج بن يوسف واستراى ان على بناء في رواية عن ابي اسحق بن ابي ثعلبة  
ورويها ايضا ابن الزبير للاحادithe المذكورة فان اياك لشدة تعلقه باا مبريا لم يكن  
ان لا يظن هذا البيت مفسدة للموت لابناء احد الا لنفسه وشاء فنزلت عليه مفسدة  
الناس وقيل بنته اولاد الملائكة ثم ابراهيم عليه السلام لان العاقبة ثم جهر ثم زين  
و رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيل ثبات عن ابن الزبير ثم الحج بن يوسف لان من  
ان قرينة كانت تعظم اراكنة جذا حتى صلى الله عليه وسلم ان نظرا لغرب عهد الاسلام  
انه قربها، ها سخرها بالحصر ودينه وقدر لكان قرينة حين بنت البيت واجاهلية  
تأدعت في جعل لغيره لاسود ويمنعه وضوا باول رجل يطعم عليهم فطعم عليهم النبي صلى  
عليه وسلم فامان يوضع الجرح ثوب وامر كقضية ان اباخذ واطهرت ثوب لثوب يتعد احد  
منهم بالخير ومن هو الله طهرت انه قد نزلك بسيرة من الاقارب المرفوع اذا نسى منه ان يكون  
سببا لعقبة عوم يكون ومنها ان انقوس جيرانا حيثما نزلوا ما كانوا يدبره من  
غير الغرض على ما قاله ابن بطال ومنها انه اذا قادمت مصيبة ومفسدة وتقدر الجرح بين  
عقل المصيبة وزلت المفسدة يندى بالآه لان النبي صلى الله عليه وسلم الجحيم في الحكمة  
الى غير ابراهيم مصيبة وكان يعارضه مفسدة اعظم منها وهو خوف نسيه من ان يقرب  
لما كانا يرون نسيه عظم فتركه النبي صلى الله عليه وسلم ومنها انه لا يوافق الا ما يوافق  
واجتنبه ان يخاف منه وقد نزل عليهم في دين ودينها الا الاسود للشمعة كاذبا اركون واقامة  
الحمد ومنها نافق قلوبهم وحسن حياتهم وان لا يتغروا وان لا يتوسلوا بها في تشريف بسيد  
ما لم يكن فيه ترك امر شيئا ومنها ما استدلت به في مسألة من اكلها وعبارة  
بثمة عشة كان لها ابن عمر وكان يمشي الى الصبا فخطب اسنة عه وحظها وجعل يحيى قال  
الذي العتيق وكانت البقرة تحت امرتها وحظها فاق وبنتها ان زوجهما منه ودفع ذلك  
الى القاضي وشاء ورضها، بلوه فكلامهم افي ان لا يزوج ابن عتها واقضى لاصولي انه يزوج منه  
خشية ان يقعوا في الحكمه اسند لا لا يبدل الحديث مرة تحت منه وانها على اسند  
اي الذي يقرها على قوله **ما دونها** يسوق قول لا يعنى الادون **وقوله** **وهي** انما هي  
مثل كراهة من كراهة النبي كراهة وكراهة او لا يجر كراهة ان مفسدة **انما**  
منصوب بها ووجه المناسبة انما بين ان المذكور والاداب السابق ذلك معنى **انما**  
فقصد منهم بعض الناس **وهي** انما ايضا تحجبهم بعض الناس ان لم ذلك يصعب افضو  
لحمهم فالمرسان استفاد ثبات عمران الالمثل لانها وهون من لا يقران **قال علي**  
خالفه رضى الله عنه وقدر كرم في اب اثر من كوسن النبي صلى الله عليه وسلم كذا في  
الا ما يكونوا الناس **فيما** في اوسيون ويركون عقود المراد كلهم على يقرن كرم وهو  
ما يشبهه عليهم نهم وقد ادوم في اباوس في كما اسما على ما عمن عده من ادوم من  
في الخرم وعزا ما يكونون وكذا رواية البرقي في المصنف **انما** لا يعنى الاستقامة والنظر  
ان يكون مصيبة المجهول **الله** **ويجوز** **لان** لسان ان اسم ما لا يجزم وما لا يقدر  
اعجاز **انما** استقامته جبهه على بنية له فاذا استند الى الله فتح ورسوله لم يركب شيئا



ويستفاد من هذا الاثر ان المشابهة لا ينبغي ان تكون عند الهامة ومثله قول ابن مسعود رضي  
 عنه ذكره مسلم في مقدمة كتاب مسنده صحيح قالوا ما تبحر فيك فرج عدينا لا يسلنه عقولنا  
 كان بعضهم حنيفة ومن ذكره الحديث بعد ذلك من بعض احمد في الاحاديث التي لها خرطوم على  
 السلطان ومالك في احاديث الصفات وايضا في المزاج ومن قبلهم ابو هريرة رضي الله  
 عنه تقدم عنه والخراب وان المراد ما يقع من الذوق وهو عن حذيفة وعمر بن الخطاب رضي الله  
 عنهما قصة العريين لانه اتخذ هاهنا سبلة الى مكان يتخرج من المشاعة في سفك اربعة  
 شاوليه العوام منها اقل ذلك ان يكون لها همد يد بقوى اربعة وهو عجزه قالوا ما ت  
 عنه عند من جعلت عليه الاخذ بها هو مذهب والله اعلم قالوا لمؤلف رحمه الله **صلى الله**  
**عليه وسلم** لا يشهد الله بان تصغير **يومي** من ايام وقدموا **عن ابن ابي عمير**  
 بعد لقاء المعية وشكته بالاراء وفيها الموصوفه وفي خروج الى الصحبة وتورد في بعضهم انهم اخذوا  
 القوية الكريمة في قريش النبي صلى الله عليه وسلم من بعض ضعفه وقالوا هو اتم ركب حديده وليس  
 له عند المؤلف سوى هذا الحديث والخرج له مسلم حديثا في الحج ورواه ابو داود والترمذي  
 وسقط في رواه وهو من ثور وفي آخره سقط سقط هو سقط **عن ابن ابي عمير** بطر الهبة وفتح  
 الغاه ياربين والى بالمشقة بن عبد الله بن عمر بن جشم فكان في النبي وندعاه احد وعين  
 سعيد بن جبير في الغنبل قال لا تجد لك احدا يبور على وجه الارض ان راي النبي صلى الله  
 عليه وسلم تبرى وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منه مشاهدته كلها وكان ثقة فافترق  
 بعضهم فصل في ذكر عمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وسئل عن ابي عبد الله عليه وسلم شقة احاديث  
 وهو اتم مرات من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على الاطلاق اخرج له البخاري هذا لا مشر  
 خاصة عن علي بن ابي طالب عنه وارجح له مسلم في الحج وصفة النبي صلى الله عليه وسلم وروى  
 عنه ابو داود ابن عباس وحذيفة ويزيد بن ابي عمير رضي الله عنهم وروى له ابو داود والشمس بن ابي عمير  
 كان يكره ان يركب من استقل ركبه واما ما بها الى ان ماتت بها سنة عشر ومان هذا وقال  
 ابن عمير ابن عباس رضي الله عنهما من كبار التابعين وكان صاحب بلاغة وبيان شاعر محسن  
 ثقة مأمونا يدين عاقله الا ان كان فيه شذويع وذكر ابن ابي عمير في كتابه الاستشاق الكبير  
 عن كراش بن زهير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم وله حديث وشهد الرجل مع ما شقة  
 رضي الله عنها فقال لا تصف كما تكبره وقد اقر به فتيلا وبه جراحة لان اقره في بيوت  
 فخر بن يوسف فربة على اذنه فاشترى بعد هامة سنة واثر الضربة به فعلق هذا يكون فاته  
 بعد خمس وثلاثين سنة **عن علي بن ابي طالب** رضي الله عنه ووقع في بعض نسخ حديثنا  
 حديثه انه هرب من موسى بن مهران بن عمرو بن ابي الطيب بن علي بن ابي عمير بن ابي ابي الاثر  
 المذكور وهذا الاسناد من عمالي المؤلف رحمه الله لانه يفتق بائنا ثبات من حيث ان الارادة  
 الثبات منه صحابي وهو ابو الطيب واما علي بن ابي عمير انه تابعي وليس فيها وان اشك  
 الاسناد لمن اثار يعرف من طريقة اسناد الحديث واسناد الاثر وانما لان المراد ذكر  
 الحق داخله في حجة ابياب واما ضعف في الاسناد بسبب ابن خزيمة واما للتفتق  
 وبيان جواز الاربعين بلقناوت في العصور وتوقع في بعض نسخ مقدمنا على الحق وقال  
 نحوها يعني ما لا لم يطلع بالاسناد الا بعد وضع الاثر معلقا وقدر سقط هذا الاثر  
 بتمامه من رواية الكشي في حديثنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه وهو في تقدم ذكره في ابي فضل  
 علمه **قال عطاء** وفي رواية اخرى **عطاء** رضي الله عنه في حديثنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه  
 بالخرج وجزا السنون وشكها بالقاء الحثية الصلبة وبعين ابيه وابن عمير عنه احمد بن  
 قال بن عمير صدوق وانس حجة وعنه ثقة ثقة وعين بن عمير رضي الله عنه احمد بن  
 ارجوانه صدوق مات بالهجرة سنة طاب **قال عطاء** رضي الله عنه في حديثنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه  
 زيادة لا يمان ونصنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه في حديثنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه  
 وقد قرى بيب من لا يمان انكس لاصبه **قال ابن ابي عمير** رضي الله عنه في حديثنا **عن ابن ابي عمير** رضي الله عنه  
 ورواه هذا الاسناد كلهم يترقبون ما ملكه اصح وهو ايضا دخل بعضه ورواه الاثر  
 عن ابيه وخرجه منته مسلم في الايمان ايضا **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** وما كان  
 كذا فلان زعموا ان جيل رضي الله عنه وقرينة كره في ذلك كتابه اعلم وكان اسلايمان **رضي الله**  
 عنهما في حديثه **قال ابن ابي عمير** رضي الله عنه ورواه في حديثه **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم**

انقله من

رسول الله صلى الله عليه وسلم

أقوى براد فاك واجمع رده فاه وأرزه وألراك غلظك والذات موضع مكابا رويت وفي الصحاح  
كل شيء تبع شيئا فهو رده وفي الجامع للقرآن الكريم يردون وقالوا إنما هو الرزق وحسب  
رذقتا رطل وأردفته إذا ركبته ورده وإذا جئت بدهن وأردا فاشا غلظك في أنفها حيلة مفرق  
كما إذا جلفقن الملوك كالوزير وعنه ابن حبيب يركب مع الملك عدوله أو ضقه وإذا قام  
الملك مجلسه كان رده إذا سفي الملك سفي يدهم ودرهم ابن مناد أردا منى على رده عليه  
فلمقا شيئا ولم يرد فاعلى الرجل كما متعلق بالرد ميثا وعنه ابن أبي عمير عليه السلام وهو  
يضع المرء وسكون المهلة لتبصر وهو اصغر من القتب يجمع على رطل ودرع والاول والعقل والآخر  
تكتش وهو من ركب الرعاد ون النساء يقال رطلت البعير رده رده إذا أشد ردت على رطلته  
رعلوا والقبت بالتحريك رطل صغير على قدر السنام ويزن كان معاد رطلته عنه في ذلك الحاله رطلته  
من الأوبه صدها النسب على أربع ما يدوم كاسم واحد رطليا صاقي والمثاق والمثاقه من رطل  
واختاره ابن العاجب والأخر رطل على أنه منادى مفرغ معرفة واشاره إلى ذلك لأنه لا يجتمع في اللفظ  
وأما ابن فانه منسوب بوجهه وقال ابن معاذ رطلته عنه **رطلت** من المصداق وهو رطلت  
وأصه من رطلت الخ والم كان معه ان يقال لثابتك شي على نحو التوكيه والتكثيرا لعلها بالبد  
أما رطله والعقبي أناسم على ما عكس قامة بعد القامة وأما رطله بعد أمانة قال ابن الأثير  
في رطلته أمانة يقال أرحمها أن معناه أبا يرضى وأما رطلته من رطلت بالمكان والبيت به  
أنا أقام به وتسمى لأمانة التوكيه والتكثيرا لعلها بعد أمانة رطلته من رطلت بالمكان  
رطلته وفتاوى أن معناه أرحمها تصدق أبا يرضى من رطلته من رطلته دارك وانما رطلته  
قوا جهها فكانت قاله أرحمها بما تحب مواجعة بعد مواجعة وفتاوى أن رطلته من رطلت  
من رطلته عرب مرة رطلته إذا كانت حصة لودها ما طعة عليه والآخر أضومك من رطلت  
حبيب ليا رطلته إذا كان خالصا من رطلته لشد العظام ونيا به **يا رسول الله وسعدك** هو مثل  
تلك في الأعراب وتكون تشبهت تشكرك والمعنى باسماء عدواك أسما وأعداؤك أسما قال  
سليه الصلوة والسلام **يا معاذ قال معاذ لبيك يا رسول الله وسعدك** لولا ما سئل يقول  
كل واحد من النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ رطلته أو الأمانة قبله أو رطلته وصريح قوله  
في رواية مسلم قال صلى الله عليه وسلم ما أرفق من رطلته أنك اشق جدجهم وللفظ رطلته  
على أنه سما وضربها قوله **يشهدان** ومتره وتختلفه **لا اله الا الله والله محمد رسول الله**  
شهادة **صوتها** وساد قافية استرا من شهادته المضاف من قوله يجوز ان يقوله بوجهه صدقا  
فالشهادة تفتحة ويجوز ان يتعلق بقوله يشهد فالشهادة تفتحة **الاحقره الله على الناس** سئله  
من ثم عام الأصداء تابع أحد يطرد كما أنها بصفة من الصغائر لا بصفة التفرقة ومعنى التفرقة  
المنع وهو مثل قوله عز وجله عليه المنار ان لا اختلاف في الحق للمؤمنين وإنما الخيانت قدوة وان  
فان جلت في ظاهرها يلزمه يوم وخوله جميع من شهد الشهادتين انما رطلته من رطلته وانما كان  
كما هو معناه المرجحة وهو يستلزم على حساب الطولية والتفريق عن الضغط والذخول والخطوة  
والجسارة على الأقدام من أسلمون ونهيا عواظهم ومعاد الأبرار إلى النساء لا يجنبتات وهو  
مصادم للزوجة العقلية الدالة على قولها لغة من عصاة المؤمنين انما رطلته من رطلته  
بالشفاعة منها كما هو معناه هل السنة فالجواب سنة من رطلته منها ما قاله الضحاك قوله  
صدقا وانها مقام الاستقامة فان الصدق كما يعبره عن مطابقة القول لغيره يعبر  
به ايضا من تحملا لاقبالا كماله والا حوله والمرشحة كما قال قت وعلق رطلته وسئل  
عن ابن علقمة يومه قولها يا تحملا فلعل قال ولا يرضاه ذلك لم يؤذن لمعاذ رطلته عنه  
فانما يتصور ومنها ان هذا مقتضى من بان باطنها رطلته انما رطلته من رطلته ومنها انه  
خرج كخرج الغالبية الغالبية المتوسعة على الصلوة وبجساسة لعصية ومنها ان المراد قوله  
على انما رطلته من رطلته لا اصل دخوله فيها ومنها ان المراد من رطلته لان المراد لا كل  
مواضع الجود من المسلم وكما للسادة انما رطلته من رطلته ومنها ان ذلك من قوله الحق  
صحتها وهو قول الحسن وهو قول الحسين قول النبي ومنها ان ذلك كان قبل نزول القرآن بالامر  
والنهي وهو قول سعيد بن المسيب وجماعة والآخر فيه الحافظ المستقل في بان من رطلته من رطلته  
وقيل لا يخرج رطلته صلى الله عليه وآله وسلم وصحبت من رطلته من رطلته كقولها لعلها رطلته

وسعدك

نحن من عدنا في موسى زواجه اجد بأسنا حسن وكان قدومه في السنة التي قدم فيها البهرية  
 رضي الله عنها وقاد بخود النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون زواجه عن امر رسول الله عنه مما لولها فانهم  
 ومنها ان يحصل ان يكون المراد انما الذي اختلفت له كافر في الطهارة التي اخذت له عصاة الجور  
 قال معاذ رضي الله عنه **يا رسول الله فلهما منع الاستفهام** اما طهارة المستقيم في الطهارة  
 عليه وامتنعه برأيت ذلك لله **الخير هو الناس** وهذا يبين في ما يتعلق ان طهارة النفس الصادرة  
 وانفاه تقصير بحرمها فكيف جميعا واعلم ان مسيرته ومن يرضيه ذهبوا الى ان طهارة الاستفهام  
 اذا كانت في جملة مطهورة بالواد او البغاة او غيرها فتقتل على الطهارة تنبيهها على الصالحات في التمسك  
 نحو اوله فلهذا **يا رسول الله** واعلم انما وقع استمنع به غلظت واجراءها فانها تارة ترعى من  
 اذعت كما قد قاس جميع اجزاء الكلمة المطهورة حتى وكنت تكفر وفي فان تذهبون كما ان يكون  
 فعل هذه في ٢٢٠ القوم العاصقون فانما العزيمون حتى بالاسم فانما هي في المنافقين اثنين هذا  
**فليست بشر ولا** بحولته الذين على تقدير ان لو طهرها بعد الغاء الجوارح بها بعد التقى او  
 الاستفهام او المرعى في روايته في قوله فيسئرون فان توبوا فليس يسئرون ومن لم يشهد  
 وهي اصل خبر الى احدى يظهر اثر المراد منه في قوله **قال صلى الله عليه وسلم** انما تلتون  
 او انما خيرتم **شكلا** تشهد بها شاه العاقبة المفتوحة وكما تقرأ في كتابه لا تكلموا من يملكه  
 آية وكان النبي لا يغيره كان على الصلوة والاشهاد لا يغيره لانهم لا يتبدلون ولا يشهدون  
 الجورة فلا يشتغلون بل انما الصلوة ولا يتغيرون عن اعمال السنة وتروا في التمسك بها  
 ولا يصلي شكلا من سلكه وكان في ميسرة من انكسرت وهو الاستفهام او يتسعدت على العمل  
 اعتادا على جرم التمسك بها فيمن تشاهد من مظاهر وهو ليس هو ان كلفه من عمله  
 من انكسرت على معنى العقوبة التي تشكل الناس على فعل ما جعلت له جزاء فقد بعد هذا وقد  
 ودعا في من عدت في مسند الطهارة رضي الله عنه في هذه العقصة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان لما دعا رضي الله عنه في التبشير فلكه عن صلى الله عنه فقال لا تبالوا على ذلك فقال  
 يا محمد انت افضل وايمان الناس فاسمعوا ذلك انكوا عليه قال في قوله وهذا  
 بعد وف من مواضع اخرى عرضت عن النبي صلى الله عليه وسلم ويستقامت جوارحه اشتهار بصحة صلى الله  
 وسلم **واخرها** انما هذه المبادرة **معاذ عند موت** اخبرته معاذ رضي الله عنه في قوله  
 ما رواه احمد بن حنبل صحيح عن عمار بن عبدالله ان قال صلى الله عنه قولا اخر في قوله  
 معاذ حين حضرته الوفاة يقول سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدت لفر يجمعون ان  
 حتى يكون المتخافة ان يتكلموا في حرم الموت ويستصلوا به على قوله والعقدية على هذا  
 الاحتمال باعتبار انما خرم الموت بحدوث الاحتمال الاول فانها باعتبار التقديم على الموت  
 ولا تتناقض من حدتها على سائر احتمال الرجوع الصبر الى النبي صلى الله عليه وسلم وبين مرادوا او اجد  
 لا يستلزم ان يكون اجزاه ناسا عند موت النبي صلى الله عليه وسلم واخر من عند موت رضي الله عنه  
 تا ثا مفعول له لقوله واخرها وهو مفعول الفاء المشبهة العوقبة وانما خرج رضي الله عنه  
 المشبهة معاذ وتأخر ايضاحه لخرج به عن اخره وحصله المصنف عن الامر وحقيقة  
 الوقوع في والاشهاد كما ان ما امر الله بتعليقه حدث قال والله تعالى في الحديث  
 او قول الكتاب ان يتيقنه فها من لا يكون نعم ان هذا القول مدح من استرضى الله عنه  
 جواب عن سؤاله وقد كان فانه قال في مخالفة معاذ قول النبي صلى الله عليه وسلم واخره الناس  
 فاجاب باه حقيقه من اكرم ان العدل فان جلا هذه التاخر من كتمان فكيف لم يستأنس بجاعة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجاب ان صنع معاذ رضي الله عنه في الحديث ان النبي  
 المشبه كان على المشبه لا على الضمير ولا لما كان في حرمه اصلا او بعد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولا على النبي صلى الله عليه وسلم والقول في حقه كما في الحديث في الاستفهام وفتوا  
 وكانوا احق من على الصلوة حيث علوا ان معاذ رضي الله عنه تقرر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان اذ لم ينس لم يكن الا من العوام لان من اسارا لا يثبت له في حرمه انها لا تفرق بين من استمع  
 بها من لا يثبت على ذلك ولا يثبت على النبي صلى الله عليه وسلم الامن من عليه الاحتمال في  
 لها الموقفة مسلكها معاذ ايضا هذا استلزام حيث اجره من الخواص من اياه معاذ لم يثبت  
 ولا بعد ان يكون معاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الموت وثبت في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقال في مواضع اخرى انما لم يفرق النبي صلى الله عليه وسلم ما عزله من حرمه وعقبه الطهارة الصالحة

في قوله

بان الرواية الاشية صحيحة في النهي وضعفنا في انه انما لا يحد من الوقت موت وانما  
 ايضا ما اخرجوه احمد من وجه آخر وان كان فيه انقطاع عن معاذ انه لما حضرته الوفاة قال  
 اذ بلغنا على ناس فاذ صلوا عليه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اولى الناس  
 باه شيئا حمله اياه في الجنة وما كنت احدكم يجمع الا عند الموت وشاهد بجزء من ذلك ما رواه  
 تعالى عنه في حق وما كان يجمعكم به الا عند موتهم وقد وقع لابي ابي القريب سئل ان من اولى الناس  
 من مات في حق ناس ان ابا القريب غز الروم فمرض فلما احتضر قال سمعتكم حديثا سمعته من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حال هذه ما حدثتكم سمعته يقول من مات من مات لا يترك  
 باه شيئا دخل الجنة ويقوم الا اكل ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ابا هريرة رضي الله عنه  
 ان يقرأ ناس بذلك فلقبه عمر رضي الله عنه فضعه وقال ارجع يا ابا هريرة وادخل على سرة  
 فقال لرسول الله لا تفعل في احسن ان يشكك الناس فيهم يعلمون فقال لعنه الله من اجل انهم مسلم  
 فكان يقول صلى الله عليه وسلم لمعاذ اذ يشككوا به ففقه في هجرة رضي الله عنه فكان النبي  
 لعنه الله لا يصبر فاذ لك اخبره معاذ عند موته لعوه اولى باقتداف من من لم يهجر المديرة  
 انه يجر ان يفتن بالعلم فربهم الضبط وصحة العلم ولا يبدل المعنى لطيف لم لا يشاهد  
 من العظمة وجماعت عليه التي يشهدوا لكمال الصور ثمه ومنها جمل الاوراد وتكونه في  
 على اية واحدة ومنها تراضع النبي صلى الله عليه وسلم ومنها من له معاذ رضي الله عنه في امو  
 وعزته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه حشده باذكار ومنها تكرار التلاوة فكيف وقد  
 معنى ومنها جوار لا يستفسر من الايام مما يترد فيه واستدانه في اشاعة ما يجره  
 وحسن ومنها الاجابة للثبات وسعدك ومنها البشارة العظيمة للوقوف من عظمة  
 الحديث للدرجة من حيث انه حصر معاذ في هذه البشارة العظيمة دون قوم اخرين عفا  
 ان يقوموا في العمل مستكئين على هذه البشارة لا يقال جملة الباب تخصيص قدم وما في الحديث  
 تخصيص شخص واحد وهو معاذ لان المعتمد جوارا للتخصيص سواء كان يتخصص واكثر  
 واختاره في العبارة سهل وان معاذ كان امة فاشارة حيفا وقيل لانه سبوه ورضاه  
 عنه يا ابا عبد الرحمن ان ابراهيم كان امة فقال لانا كاشته معاذ يا ابراهيم عليه السلام  
 على ان يلبس خصوما يتخصمون ان اشارة رضي الله عنه ايضا سمعه من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كما في قوله المشافي واقبل سرا لم يجمع اشاف حديثنا مسند ابي نرهيد  
 قال حدثنا شيخنا هو ابن سليمان بن طرخان بعث المملة وسكون الراء وبالغاء المعونة  
 بالثوب ابو محمد الصفي يسمي من بني تميم وما كان نازلا بينهم وهو مولد بخرى روي عن  
 ابيه ومنصور وغيرهما وعند ابن مهدي قد عجز وكان لغة ضد وقا راسا في العلم والعبادة  
 كما يبه ولد سنة ست ومائة وثمان سنين ومائة بالبرق وكان المشاف يقولون  
 يوم موت مائة اليوم اعيد الناس ويقال كان اكبر من سليمان بن عيينة سنة روية في  
**قال سمعت ابي سليمان بن طرخان** النبي كان يتزل في بني مرة فقامتكم بالعدد اخرجه  
 فبقيه بنو تميم وقرموه وصاروا ما كان لهم قال شعبة ما رايت احد الضد من سليمان كان  
 ان اجرت عن النبي صلى الله عليه وسلم كما في قوله وقال ايضا شك سليمان ليقين وكان من اعطاء  
 الجتهه بن بصلي الليل كله يوضوء العشاء الاخيرة كان هو واياه معتبرين ودان باللوقة  
 المساجد فيصليان وهذا الصبح مرة وفي ذلك اخرب ومما فيه جملة مات بالبرق سنة ثمان  
 واربعم ومائة قال سمعت ابا نسي ورواية ابن ابي مالك رضي الله عنه ودعا لهذا الكساء  
 كلهم يعرفون وتبينه رواية ابن ابي واه من اربع مائة لعالي ودعا حديث الجاهل  
 الا انما روى رحمه الله قال ذكر في عصابة الجاهل ولم يستر امر من ذكره ذلك وليس بان  
 بعدد في العفة لان المقف ثابت من طريق آخر وتعلمون ان اشاف لا روى الا عن اهل مكة  
 كان صحابيا او غيره فوجدنا لهما في هذا على انه يشك ان يكون المذكور عمر بن مهران فان  
 خصرا فان حين حضرته الوفاة باسما كما كانت في وقتها سألها ان سألها فمت ويحتمل  
 ان يكون عبد الرحمن بن مريم فان في جرد وما نشأ في انه سمع ذلك من معاذ ايعاف ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم قال لمعاذ وفي رواية لعاد بن جليل من اهل مكة اهل مكة  
 الله لعلى الموت كذا طاب جماعة ويحتمل ان يكون المراد بعثت او روية الله في لا حصة  
 لا يترت به شيئا حمله وقت ما لا والمعوقات كما لكونه موقفا او عيب او اولى الله

والافرح حاله ولا يريد به شيئا فان قيل الايمان لا يتصور في العباد وحق الظاهر ان يقال لا يريد  
به ولا يبا فالحق ان حكم الدنيا مستصعب الى الافرح فاذا لم يريد به الله سبحانه ولا يتقرب الى  
الافرح صدق انه لا يريد في الافرح **دخول الجنة** وان لم يهل بها انما قيل ودخول النار وانما يريد  
وذلك بشبهة الله قلت ان شاء الله تعالى وان شاء غيره ثم ادخل الجنة عضدا ودمته فان قيل  
المتوجه به قد اثبتت الرسالة لا يملكه فكيف يمكنه ان يملكه فانما يريد به مثل ما يوشك من صفة  
او غيره وجود سائر الشرائط فنعناه من الفرحه موقفا عند الايمان سائر ما يجب الايمان به  
على ان يلقى الايمان فستدعي اثبات الرسالة بالفرح اذ من كتب رساله فقد كتب الله ومن  
كاتبه فهو يملكه لا يمكن ان يقال تدعى رسوله الله سبحانه عليه السلام ان من اتى الله من بعدك  
الجنة ايضا يدخل الجنة ضمان بل انما لا يتصور الفرح من الفرح لا يريد به شيئا بل  
الجنة **قال** معاذ رضي الله عنه وفي رواية **قال لا يشرك الله شيئا** قال سئل عن قوله وسئل ابي  
لا تحرم لهم ما سألوا فقالوا **ان يتكلموا على عجزهم** ويذكروا الامم من يشركه فقصت كلمة  
داخلة على اهل البيت كريمة والى الوقت لا يراها فان باثبات الله في قوله لا نفس وسفر  
وقسته عن عبيده من معاذ بن عمرو قال لا تقرب فليتناقوا في الامم فان غابوا ان يتكلموا  
**باب** **الحياه** بالهدى وهو لغة واكثر استعماله في الامم عند من يتكلم بها  
او يرمي ويقرن الكلام فيه والى قوله حيث يتبين به **العلم** والمراد بالهدى في العلم استقام  
او تركه منه بحسب نواصيح في موضع استعماله المطلوب في موضع اخرى مطلوبه قالوا وهو  
الهدى كما سألوا فيه بعد ما تم سؤله رضي الله عنه وحدث ابن عمر رضي الله عنهما وانما وهو الهدى  
استدراكه بالافرا في قوله عز وجل وما يهدى الله فليس له الهاد **قال** في التسم الا لا بد من خروج  
في الثاني من يوم بل هو ليس بحياه حقيقة وانما هو من كسل ومهازل وهي حياه شبهه بالحياه  
الحقيقيه التي ذكره وقوله المناسبة بين اباي ان المذكور في اباي السابق تخصصه في قوله  
فوقه بالعلم لغير كونه وفيه اباي ان لا ينبغي لاحد ان يسقط عن السؤال شيئا له فيه حياه  
قالوا انما العلم مخصوص بقوله من قول الله ان يسأل عن كل ما لا يعلم من امره في الدنيا  
**وقال** **الحياه** هو ان يجد طريق الجيم وسكون الموقرة ابو الجاه المشركه انما هو كونه وقوله  
ان كان كاسا لا يابان **لا يشك** سئل لابي **العلم** مستحق ساكن الحياه المبدئه لا بد ان يشك  
كالحياه اهل الجاهز بها حياه الفراق وهو من كسل على ان يتسكن كالحياه بين كسل  
على ما نقله عن بعض **لا يستكلم** اي متعطف في نفسه او لا بد ويتكلم ويستكلم انما العلم  
والعلم اثبات ما علمها الاستكشاف وترنه الجهول والذلة في الدنيا والاخره وسئل امامنا  
ابو حنيفة رحمه الله عن حثك العلم فقال انما يكتف بالاقادة ولا استكتف عن الاستفاده  
فيها الحياه موقوفه سببا لتزك امرئيه وكذا المتعلق ويصله وتوفيه في القدر  
على ان لا يدعى من بين يمينه عن منصور بن الحاهد وهو سائله وصحح على قوله **المستفاد** **وقال**  
**ما يشك** ان المؤمنين رضي الله عنها **انقسم** هم من افعال الخلق كما ان شئ من افعال الله وكذا  
ما علمها مؤمنها العلم او مصداقا الى المؤمن بها وكهونا افعالها وانما يشك استكناه ما لا يقدر  
تلك حياه وشئت فكذلك حياه ايضا وان كان العلم ثوبنا حقيقة كما هي فانما يشك  
**ان شاء** ما يملكه **ان شاء** هو يرجع على الخصوص بالمدح والمراد منها انما اهل الذمة  
**ان شاء** **الحياه** عن **ان يشك** في العلم والدين وهذا المتعلق كلف على  
المتعلق الاول وقد شئت كرماني حيث جوز ان يكون مطلقا على قوله لا يشك يكون موقفا  
على ان الحاهد اسم من يشك رضي الله عنها والظاهر اوله والسر لاحد المتعلقين لئلا يثبت  
ثم ان هذا المتعلق وصله مسلم بطريق واحد من غيرها حوز حقيقة شئت شبيهة عن الاشياء في  
حدثت اوله ان اسما من غيره لا تصادف سائل الى حيا لله عليه وسلم عن حيا لله عليه وسلم  
رواه ابو داود رحمه الله في معاد حدثنا ابو عبد الله سمعنا ابا عبد الله رضي الله عنهما عن ابي عبد الله  
في حياه رضي الله عنها **قال** نعم **ان شاء** لا تصادف من يشك الحياه ان يشك في العلم  
ويشك في غيره والظاهر ان المتعلقين الفرجه من قوله انما يشك الحياه في العلم كما  
اشرا الى حد شئت من سلام شخص الامم على الاكثر اي كونه في قوله انما يشك في العلم  
عليه وسلم انما يشك الله **قال** **حيا** هو معاد الله وسائر جهنم من غير ان يشك في العلم  
في العلم من سئل الحسين **قال** **ان شاء** **ان شاء** وفي رواية **ان شاء** من ابيه عن ابن ابي

الافرح

ابن العموم وقرينة كرها في اشارة لوجه من نسبة ابيه ووق واية في تمام **سلسلة** وهو يربط بين اول سورة  
 عبد الله بن عبد الاسد الخزرجي وسيدت الى الامم التي هي امة المؤمنين سياتا لقرينة ما فيها اشارة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واسما وازبان روايتها مما فيها واسمها كانت بنية ختمه النبي  
 صلى الله عليه وسلم الى رقيب وكان من افضه من افساه زمانها ولذاتها انها باذن المصلحة وقوة  
 بها ورواها البخاري حديثا واحدا وسئل آخره في سنة ثمان مائة وسبعون ورواها الجماعة  
**عنه** **سلسلة** هند بنت ابى ربيعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي قبل بعثته دخلت المدينة  
 مهاجرة وراثة بوسلة سنة اربع فترجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكرها في  
 باب الصلوة والطفة بالليل وفي هذا الاستاد رواية تاليف من مثله ورواية صحابته من صحابة  
 ورواية الامم من ابيه وامنت عن انها وقد اخرج منه المؤلف في الظهاره وفي الادب وفي طلاق  
 آدم وخرجه مسلم في الطهارة قال لم يرو عنها ابدا وقال مسعود بن وكذا امره ابن ماجه  
 وابوداود فيها ايضا قالت ابى انها قالت **جاءت ام سلمة** بضم الميملة ومعنى الامم بنت طهمان بن كلاب  
 وسكنوا الامم وبالحاء الميملة والابن النخعي الاشارة اسمها سهلة اورميلة اورميلة اباءه  
 ونساء وابشقة في الثاني اورميلة اول الصفاء والرصاء بالصاد لعملة فيها والحسة الاثيرة  
 بعينه التصغير ترجمها مالك بن نضر ايضا وجمعة ابو اسحق مالك فقلت له انما تروها  
 مفرقا فاسئلت فقلت لها ابوطولقة وهو شريك قات ودعته الى الاسلام فاسئلت فقلت انما تروها  
 ولا اخدمك صدقا لا سلامك فنزجها ابوطولقة ورواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اربعة عشر حديثا اخرج البخاري منها كونه والخرم مسلم حديثين واقعا على واحد ورواها في  
 سؤلاف ماجه **الى رسول الله صلى الله عليه وسلم** **سلسلة** **ان الله لا يستحيين** **الخرم**  
 اي ان الله تعال لا يفتخ من بيان الحق فكذلك انما لا يستع من سؤالك انما يحتاج اليه في حق الاستحي  
 انفسا في العادة من السؤال العنه وانما استحي استحياء به لان العلماء كونه فخر وانكار  
 بعينه انسان من خوف ما يعاب به او يرم بحال الحق تعال فيكون جارا الى سبيل الاستشارة  
 انفسية كما في حديث سيات قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ان الله يحب** **الرجل**  
 اذا رفع اليد ويوم ان يرد لها صفا حتى يضع فيها خيرا شته تركناه فحينئذ لعبد ويرى يوم  
 اليه صفا تركنا كونه مرة فيحتاج صفا فاطلق الجاهل كنه كما اطلق حينئذ قلنا استشير  
 تركنا استحيين تركنا الحق ثم لقي عنه واقفا فبقيت ام سلمة لعنه الله عني هذه الحقايلة بسطت  
 اندرها في ذكر ما يستحي النساء من ذكره عادة بحضرة الرجال لان نزول النبي بين رجل  
 على شرة شعوبهم فوجاهل وقد قالت عائشة رضي الله عنها فضحت نساء كما في رواية  
 حسنا كما سياتي قريب ان شاء الله تعال **يجب على المرأة** **من تسئل** **بعض العور** في رواية  
 بعضها وهو الصدوق عند اكثر اهل الفقة وقالوا اخره بانضم الاسم والفتح المصدور  
 واما اليوسل بالفتح فمما يسئل به وكلمة من ذائرة **اذ احتجبت** اي ايتت في نساءها انها  
 تصام مشتق من لطم بالضم ولطم ماره انما لم تقول منه طم بالفتح واحتلم تقول لطمت بكرا  
 وحملة ايضا ولطم بالفتح كانه انما تقول منه ضم الرجل بالضم وتقول اي لطمت بالضم بالضم وقال  
 ايضا تحم اذا دعى زورا كاذبا قال وفي رواية **عنه** **النبي** **في رواية** **رسوله صلى الله عليه**  
**وسلم** عليها تسئل ما حين رات من ذورية العور الحاء او المي الخ اذا استسقلت وابتعدت  
 صلى هذا الحديث الى تمام انه يجمع وانه قرأه ثم استسقت فلم ير شيئا فلو تسئل عن **خلف**  
**ام** **سلسلة** الظاهر ان هذا من كلام زبيب فالحديث ملغى من رواية صحابتهين ويحتمل  
 ان يكون من كلام ام سلمة على سبيل الالفاظ كما انها تخرجت من خلف شخص فاستسقت  
 اليه المتظية اذ اسئل الكلام فغلبت وجهي وقتت يا رسول الله **تخبر رجوعها** بالمشاة  
 العقبية وقاله زبيب والظاهر ان هذا كادوا ج من ذورية ويحتمل ان يكون من ذرية الخ فحرف  
 اخرج في ادراج وعند مسلم من حديث ام سلمة رضي الله عنها ان ذلك وقع لعائشة رضي الله عنها  
 فيحصل منها ما في هذه الفتحة فانهم وقتت ام سلمة **يا رسول الله** **وتسئل المرأة** **بغير**  
 حرمه استسقام وفي رواية كذا في نساء طمنا على بغير حرمه المشايخ اي تسئل  
 ذلك كونه المرأة الحاء وقتت **قال** **رسوله صلى الله عليه وسلم** **تسئل** **وتسئل** **وتسئل**  
 كسر لاء من تسئل الرجل اذا اختبر كالحصن بالقراب واقراب اذا استسقت وهذه كلمة مارة  
 على الحسة العرب لا يروون لها الدعاء على الخاطب ولا وقع الامر بها كما يتوهم قاله

ولا اسلك ولا اتمك ولا ارضك ويحبه ليدخلها عند انكار الفسق والازمعه او ان يركب  
 او يمشي على او يلمس حياء فقتضيه الحلال والمقام على ما ذكره القاضي بما فرق الالهة  
 ومنه قوله وحدثت غزوة الغصاة فربيت يركب او امد له عاهة لا لدرء عليه فتراها  
 ابواب وهذا باب ينظر الى اللفظ وقوله فان كان وليا فهو الولاء وان لم يكن وان كان  
 بعد وفاة الوالد وان حسن وقاد بعضهم عودا على لطيفة وليس يصححهم بحرف الف ما  
 الا سنهاية او بسبب اي شيء يشبهها ولدها وفي الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله عنه  
 فمن ابن يكون القصد ماء الرجل فينظف ابصر وماء المرأة حتى اصفر فزنا بها على او سبق يكون  
 منه انفسه وحدثت عائشة رضي الله عنها وهل يكون انفسه الا من شرب ذلك اذا عودا  
 ماء الرجل يشبه الولد اخوانه ما اذا عودا ماء الرجل ما اشبه ابهامها والفقهاء ان الولد  
 لا يشبه الام الا من حمة الماء بان يلبس ماء الرجل او يسبقه عند الجماع ومن كان منه  
 انزال الماء عند الجماع امكونه انزال الماء عند الاحتلام وانما انما جاءه من غيره من الغضائيا  
 انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه انما يشبهه  
 ابن جده ان وشرة ذكره ابن ابي شيبة وشرة بنت سهيل رواه الطبراني في الاوسط وفي  
 اسناده ابن حبة ولا حارث بن قيس عن ام سلمة وعائشة وانس رضي الله عنهم ولم يخرج  
 الحديث بخروج ام سلمة وانما مسخر فخرجها حديثا وثبتت حديث انس رضي الله عنه  
 جاءت ام سلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة رضي الله عنهما يا رسول  
 الله امرأة زيد ما يرى الرجل انما يشبهه من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة فضيت  
 النساء وثبت حديثك وحدثت عائشة رضي الله عنها وادعها معرفة انها اجرة ان امر  
 سليم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرك حديثك وعنه قالت عائشة رضي الله عنها  
 فقلت نعم اني انا انما يشبهه ذلك ومن قولها هذا الحديث ترك الاستحباب لمن يرضى له  
 مسائل ومنها ان المرأة تحتل الا ان ذلك ناد في النساء وذلك يكونه ام سلمة  
 كذا فيمكن الجواب بدل على انها انما انكرت وجود الخبي من اصله كما لا يخفى ومنها ان المرأة  
 ماء كما الرجل وسها وجربا اعتدل على المرأة اذا وجبت الماء وكذلك حكم الرجل على ابنته  
 عليه الفصل بخبر الاحتلام بالابن من روث الماء لان مكه صلى الله عليه وسلم لم يركب  
 على الجماع الا اذا اراد ان يلبس على نفسه ومنها اثبات القياس والحاق النظر بالنظر  
 حديثا **مسألة** اي من ابليس وهو ان تحت امام دار الهجرة مالك وقهرية ما بس  
 تناضلا هذا لا مان فان حدثت في الافراد لان الامام عن عبد الله بن دينار في قوله وقد  
 تقدم في ابنا مود الامان عن عبد الله بن عمر الخطاب رضي الله عنهما ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان من اشتم شعرة لا يسقط ووقها وهي روث ووايتها بيتا  
 العوا مثل بغضين ورواية كماله وسكون المشقة المسلم قد توفى ما هي في حق  
 ايضا طهر في الجواهر ووقع في نفسي انها الخلة قاله الله بن عمر رضي الله عنهما  
**فاسئلت** ان ذكرها فقال رسول الله خير يا ايها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**هي الخلة** قال عبد الله المزمع حدثت ابى عمر بن الخطاب ما اى الذي وقع في نفسي  
 من انها الخلة فقال لان يقع الايام وان حصة رية تكون تنصوب بها فقلت يا شيخنا  
 والحق لان كذبت في الجمال بوصفا بهذا العقول انما هي من الماضي حيث ان من ان يكون في  
 كذا وكذا من جوار شعرة فيها وكففت كذا موضوع لعدم اليقين وهو من كذا بات وقد  
 تقدم الكلام على هذا الحديث مستوفى في كتابي في العلم وانا اورد هنا لعل  
 فاسئلت انما شاءت من كونه لم يقل ذلك ليعلمه ويصله فاستلزم ان يعرف ان عمر  
 لغويته ذلك وفر كان يكره انما اسقى بيولا لمن هو كريمة ان يركب ذلك ليعلم  
 ليحرم عنه يصح من المصلحين كما ياتي في حق في ابنا الذي يكره ومن قد انما هذا الحديث  
 ان الرجل يباح له ان يركب من غيره ما به في العلم على تشييع وسروره في ذلك وحقنا  
 ذلك وجاء ان نسبه اليه صلى الله عليه وسلم باصا به في حمله ومنها ان الالف التي اعلم  
 اصلها كاسا لئلا تكون لئلا تكون لئلا تكون لئلا تكون لئلا تكون لئلا تكون لئلا تكون  
 الحديثين الخلة من حيث الحصة الا اول من وجب الحياء المنكوبين في اولها ناس قاهم  
 نسبه اذا رادها رده الله بهذا الباب بيان الحياء الخلق من طلبه اصل نسبه





سهمه قال ابلغ والمقداد وانوية وسلمان رضي الله عنهم واعلم انه يقال له المقداد بن عمرو  
ابن اسود مشهور بالابنة الحسيني ولا راعى كما يقال محمد بن علي بن الحسيني مشهورا الى سيرة  
واشته جونا مثل هذا يعني ان يكون عجمي ويكتب لابن ابي طالب ويرى باهرا بجمه  
لان وصفت له لا لشيء وقصر عليه ان يسأل ابا عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله  
اي سألني المقداد النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم المذنب هل يموت به النفس او الوضوء اعلم انه يقال  
سئلته النبي وداشته عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا تقربوا الى المفسدين الا اوله وعن ابن ابي عمير  
وقد يمسك وقد تحفظت عن ترقيتها سألته فقال النبي صلى الله عليه وسلم فيه اوصى به ابي  
فوالله ما اشد قول عليه بقوله مؤلف الوصية لا تقتل وتظاهروا بالسيف يد العبيد ان عليا  
رضي الله عنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لم يقبل قال المقداد قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وان سئلتا انا في سبعة من النبي صلى الله عليه وسلم فكل من سئل الصواب  
رضي الله عنه فان قيل قد جاء انه امر بعد ادا وجاء انه امر بما رواه انه سأل في نفسه فكيف  
انقول في سببها فاجاب انه لم يزل يتردد اسئلهما ثم سأل نفسه ومن ثم لم يزل الحديث  
استخبار حسن العشرة مع الاصحاح وان الزوج ينبغي ان لا يترك ما يتعلق بالجماع ولا استمتاع  
بعضه بغيره لئلا يراهها ويخرج من اقدارها لان عليا رضي الله عنه استحضر مكان ابنته  
صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها عترة والذوق ما يابا يكون عند مودة الزوجة  
وهذا الجهاد مودع لان لم يتبع ما لم يعلم ويثبت من يقوم عمارة في ذلك  
ومن اجاز الاستنابة في الاستفتاء وان يجوز الاعتقاد على الخبر المظنون مع القوة  
على المظنون لان معنى رضي الله عنه بحث من يشكك في صحة من المشافهة الا ان  
وه نظرا كان حديثا رضي الله عنه كان عاجزا وقت السؤال على ما رواه النساء وكنت  
قد من يصنع هذا قوله وبعض طرقه فارسلت المقداد فانه يدرك على انه لم يخبر وقت  
السؤال ووجه نظره لا يجوز ان يكون قد حضر بعد ارساله هذا ومنها ان المذنب  
لا يوجب القتل بل يوجب الوضوء فان جسد ولهذا يجب منه غسل الذنوب سواء كان  
عن مودة او استنكاح او غيره عندا ويصنفه انما هو جسد الله وقال صاحب كتاب  
رحمة الله المراد ما كان محرم مودة لان استنكاح او مودة يارده او زمانه فانه  
لا يوجب فاستدلوا بقصصها من غيره لانه ما يقع في الحديث ان عليا رضي الله عنه  
امر المقداد ان يسأل له رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام من الرجل اذا ادان من اهله وانما  
ما ان عليه فان اسئله صدر عن المذنب الخارج على وجه الاثم لقوله اذا ادان من اهله  
وايضا يدل عليه استخراجه على رضي الله عنه لان قوله ان من رضي او سئل لم يسئع من ذلك  
وجه نظره لان سؤال المقداد النبي صلى الله عليه وسلم كلام مطلق محرم فانه في جميع  
فقال له عن المذنب يخرج من الايمان كيف يقبل به قالوا غسل الذنوب فاستفتى  
فالتكلم متعلق بسؤال المقداد ان الذي دفع اطوارا عنه فضا لا يوجب رضي الله عنه  
اجنبيا عن الحكم وقد جاز في سئل الى ما يدرك على ان لم يوجب رضي الله عنه  
العوم ايضا وعمره قال كنت رجلا مغرورا فجلست على مجلس حتى يشفق ظهري فاسرعت  
كثرة وقربته منه وعاودته فن دفعه المقداد انه سأل على وجه العوم لما قدم من بلاد  
على رضي الله عنه فاعلم ان هذا الحديث في جميع اختلافه فخرج سائر  
حديث عنه انه من ذهب عن ثوبه من ابي بكر بن ابي عن سليمان بن ابي اسود بن عمار  
رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه ارسلت المقداد بن اسود الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسئله عن المذنب يخرج من الايمان كيف يفعل به قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يتوشأ وان نفعه في اخرج المشركين عن هذرا دين المشرى عن ابي بكر بن  
علي بن ابي بصير عن ابي عبد الرحمن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت رجلا مغرورا وكنت  
انت ابي رسول الله عليه وسلم حتى فاستخبرت ان اسأله فقلت لربها لئلا يوجب سئله  
فسأله فقال ايها الوضوء واخرج المذنب عن محمد بن عمرو بن شبيب عن زيد بن ابي كباد  
وعن محمد بن عبد بن ثمان بن الحسين بن علي بن ابي عمير عن زيد بن ابي كباد عن عبد الرحمن  
ابن ابي عمير عن علي رضي الله عنه قال سئلت ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذنب  
من المذنب الوضوء وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال عبد بن حسن بن محمد بن اخرج احمد في مسند عبد بن اسود

ابن مامونا اسئل عن الرجل يفتن من هاهنا ومن هاهنا عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مزمرا  
 فاذا امرت انقلبت فامرته المقداد فقال النبي صلى الله عليه وسلم فضحك فقال لا تلو  
 واخرج ابوداود عن قتبية بن سعيد ثنا عبيدة بن حميد الحداد عن الزبير بن اربع  
 عن حصين بن يقظة عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مزمرا فقلت افسس حتى يفتن  
 ظهري قال فزكرت ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم او ذكره فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا تفعل اذا رايتنا لمذمما فمسل ذكرك وقومنا وضوءك للفتنة فاذا نعت  
 الماء فاعفسل واخرجه احمد والطبراني ايضا واخرجه المشاء عن ثنية عن سفيان  
 عن محمد بن دينار عن عطاء عن عائشة بن ابي اسحق قال سمعت عليا رضي الله عنه على المنبر  
 يقول كنت رجلا مزمرا فاذا رت ان اسئلا لنبينا صلى الله عليه وسلم فاستجبت منه  
 لان ابنته كانت تحبني فامرته بما ارشاه فقال يحيى بن ابي عمير واخرجه البخاري  
 عن ابراهيم بن ابي اود ثنا امية بن بسطام قال نا يزيد بن زريع قال سمعت  
 القاسم بن ابراهيم يجمع عن عطاء عن ابي اسحق بن خليفة عن رافع بن حبان عن ابي عبد الله  
 عنه امرنا ان يسئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذموم قال فيقول يا ايها  
 ويثومنا واخرج اسحاق بن عمار بن عبد الله عن امية بن بسطام قال سمعت عليا رضي الله عنه  
 طرق الحديث عند ابوداود فمسل ذكره وابنه ودرى حبيب بن ابي اسحق عن ابي اسحق  
 رضي الله عنه وهذا حديث في بعض احوال انتشاره ويقال ان الماء البارد اذا اصاب  
 المذموم وكسر على ان الحديث الذي يحبه هذه الزيادة في بعض الاصول وعنه ما علم  
**باب** جواز ذكر العلم والفتيا عطفًا على العلم واما عن ابن ابي عمير  
 عن ابى القاسم والفتوى جوازا للهادية في المحصية ووجه المناسبة بين ابين اشتغال  
 كل منهما على السؤال عن امرين فان الاول مشتغل على السؤال عن حكم المذموم والثاني مشتغل على  
 السؤال عن الاهل والنج والمراد بهن الترجمة الاشارة الى جواز ذكر العلم في المحصية  
 وان ردت الى دفع الاصوات منه ومنها ذلك في وقت فيه حديثي الاقراء ورواية  
 حدثنا يابغ قتيبة ابي اسحق بن سعيد قال في رواية وقد مر في السور من الامان قال اننا  
**الثبت بن سعيد** امام المصريين وقد تقدم في قولنا قال حدثنا يابغ هو بن سفيان  
 يقع الجملة وسكون الراء وتطهير الهمزة اخرى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنهما اصله من المغرب وقيل من نيسابور وقيل من سيبان وقيل من جبال  
 العقاب كان اصبا به عبد الله بن عمر بن عبد العزيز المصنف  
 يعلمه الحسن وقوله اننا سمعت من تافع يحدث عن ابن عمر قال ان لا سمعه  
 من عمر مات بالمدينة سنة سبع عشرة ومائة ورواه الجماعة عن عبد الله بن عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنهما ورواه هذا الاسناد ما بين بطي ومصرى وموت وكلامهم  
 ائمة الاول وقد اخرج منه المؤلف في الحج ايضا واخرجه الاسفي في العلم والحج  
 واخرجه مسلم ايضا وصور عمن ابن عباس بن جابر رضي الله عنهما ايضا واخرجه  
 زوايد ابن عباس رضي الله عنهما فانه ذكر المواقف الادبية وحديث ابن عمر بن زينة  
 عنها ما لم يحفظ منه ميقات اهل اليمن وحديث ابي رضى الله عنه لم يجزم بقوله  
 ان رجلا قال لخاله فقد اعسقتني في لم اوقت علي امره هذا الرجل قام في المحصية الموصى  
**فقال ابو داود** رسول الله من اين تأمرنا ان نهلل ايمان لنهلل من الاولاد وهو دفع الصوت  
 عند ذكرك الهول ثم استعمل في دفع الصوت ومنه قيل يصيح اذا فارق الله  
 اهل واستعمل لرفع صوته والمراد هنا الاحرام ودفع الصوت بالتلبية والمقصود  
 من هذا السؤال ان يرفع صوت الاحرام او التبيات اذ كان هناك رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يهلل بضم الهاء وتكرارها اي يجزم اي يصيح وكذا ما يلي لانه  
 وكان كان على صورة المذموم كما امرتني هذا الحديث او استاده اولاد الله من ذكرك  
 قالوا لزمان وهو موصى على عشرة مراحل من مكة وقالوا لزمان على ميل من المدينة وقالوا  
 على عشرة اميال منها وقالوا لزمان جزم على ربيعة اميال من المدينة على ثمان ميل من مكة  
 وقالوا لزمان الحنيفة من مكة بينها وبين المدينة ميل او ميلان والميل اثنا عشر فرسخ

وهراوية الاذراع ومنها المكة عشرة ارجل وذي الحليفة عشرة ابار وسجود الرسول  
 صلى الله عليه وسلم المسجد الحرام من حرمته الناس المسجد الاخر مسجد القريش قال  
 ابن ابي عمير ان ابي عبد المواقف من مكة قطيحا لا يراى حتى صلى الله عليه وسلم والحدية عن المبرلة  
 وضع ابرام مصغر للخدمة يخصصون كما تقصبة وهو تيمت في الماء وحدها خلفاء ومثل لا تبت  
 الا في مرام او ابطى واو وحق الحليفة المسن لا يكاد احد يتبعها عليها مخافة ان يقطع بين  
**وهي اصل الشام** اي لا تقيم المعروف وهو من العرش الى الفرات ومن الملة الى الجزائر ومن  
 من وثقته هراجل من **الحجة** تضم الحميم وسكون المبرلة وهو موضع بين مكة والمدنة من الحجاز  
 المشايخ كما ذكر الحليفة وكان اسمها مهيبة يقع الحميم وسكون الحجاز وفتح ايام المسنة  
 الصبية فاجت السبل باهلها اي ارضه فتبت حجة وهي على ستة اوسعة ارجل من  
 مكة وقالا النوري على يوتنة داخل منها وهو قرية من البحر وكانت قرية كبيرة وقال ابو حنيفة  
 هي قرية جامعة بها منبريتها وبين البعثة امساله وعقدت على يوتنة امسال منها  
 وهو ميات المتوجهين من الشام ومعد والمغرب وهي على يوتنة ارجل من مكة واكثر على  
 شاة من اهل من المدينة **وهي اصل نجد** هو من يوتة اعراب ما ارتفع من ارضهم الى  
 ارض العرب وقالوا كلهم في اسم البلدان النجد ما بين الحجاز والشام الى اعذب الى العلات  
 فالعاشم بن عبد وارض الرامة واليوتن الى عمان من **قرب** يقع القات وسكون ارض هوييل  
 مدور المسكن كانهضبة مطول على عرات وهو قرب المواقيت في مكة وقالا ابن جرير من ارضه على  
 طريق نجد من جيع البدر فسقا ترقرن المنازل وهو مشرف على مكة شرفها الله وقسمه الى مكة  
 اشراة وارض البصر مبره وقال ابن فرير هو من المنازل وقرن العقاب وقرب غير مصان  
 وهو على م وبلية من مكة وقال ابن ابي عمير قال قرن بالاسكان اذا جيل الحرف على جبل  
 عرفات ومن قال ان يعرف ارض الطريق يعرف منه فانه موضع فيه طرف مشرفة وقال ابن ابي عمير  
 وشرح المسند كثيرا ما يجرى في اعطاء الفقهاء وغيرهم بقائها وليس صحيح هراة وقولهم  
 الحوزة من صحابة تطلين ارضها انه قال يفتح الرأه والاخر ارضه ان اوتسا القرية منسقة  
 اليه والصواب سكون الرأه وارض مسوس الى قبيلة يقال له بنو قريش وليس هو بمسوس  
 اي موضع كما لا يخفى على من تتبعه فالجواب ان يفتح **وقال ابن جرير** عطف على قوله عمر بن عبد الله  
 ابن عمر بن حنيفة لعق فانه قال قال ابن ابي عمير قال ابن جرير ان دجل الخ وقال **وهو حوطة**  
 على يدق حوطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقمن التقديران الواو لا تدخل  
 على القول وسقوله واقرأ من ارضه القول الحقيق لانه لا يريد من هؤلاء الا ارضهم الا  
 اهل الحوطة واعلم بالسنه وجماله ان يقولوا ذلك باذانهم لان ذلك مما لا يطاق بال رأى  
 بل ان في رواية ما قد بين ان عمر بن عمر صلى الله عليه عنها قاله يعني **رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**قال رسول اهل اليمن من يعلم** فتح اياه اخر الحروف وفتح اليمين وهو جبل من جبال  
 تمامه على عشرين من مكة وقالا ابن جرير هو جنود مكة ومنه الى مكة كسوت مبره قال  
 شرح المقادير بصرف ولا يعرف وذلك لانه انا وابد الجبل مشرف وان ارضه البقعة غير  
 مشرفة ايقة بعد فلو ان فانه على تقدير ارضه البقعة يكون حرمه لا جبل سكون وسقوله  
 ويقال المسلم ايضا لنفسه اياه وهو في قولهم علم والحلم جبل وقال ابن جرير ما هذه كناية  
 وتجد اوديته الى الجود هو طريق اليمن وهو من كبار جبال تمامه وقال ابن جرير هو  
 واو به مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه عسكره من يوم حنين قال ابن جرير  
 يشرف على حرمه فيها منة وكذا ذلك الجبال وانه اطلق ذكره كان المراد منه نجد الحجاز  
 ومما شأه بعد من حرمه ومنه الى ثقتا ميات اليمن بل هو اودانها انها مياتها لا كل اليمن  
**وقال ابن جرير** من صلى الله عليها او قال لا طم وكان ابن جرير صلى الله عليها **يقول الله** نطق الايات  
 اي ارضهم الموت وقوله اية اخرى على ارضه في الحج اوسع **هراة** اي ثقتا الاية اي من قوله وكل  
 اهل المدينة من يعلم **رسول الله صلى الله عليه وسلم** كرم وهو ما يد على شدة تحريمه ووجهه قوله  
 عنه في الحديث بيان الحوائج المشددة بالقطع وهي ميات الصلوة ثديته وميات الصلوة  
 الصلوة وميات الصلوة كاشفة ان عمر بن عمر صلى الله عليها في الاربع وهو ايضا ميات بالقطع فليت  
 ان جاسر بن عمر صلى الله عليها الخيرة الشيطان والقرن كقوله اية مسوس ما يروى رسول الله  
 اهل اهل الحجاز من ذات حرم كراعين وهي ارض مسوس على ستة ارجل من ميله من مكة

قال ابن جرير  
 علم من جبل  
 مياتها  
 الحجة والقرية  
 الجبل من ارضهم  
 راسه انما  
 بيت الحجة  
 سلب

سوى لادى فيها جلا سيقول يسمى بالعرف بعدا واكثر من الحاقية لا يجوز بها وانها بغير اذن  
سواء اذ اذ حتى اذ عرق فان جاوزها بغير اذن اذ عرق الدم ويصعب نكته وسيتان بقية  
الكلاب من ذلك في الجمع ان شاء الله فتح **باب** من اجاب نساء الاكله وفي  
رواية الكلاب ونساء من اسأله والمقصود من هذه الترجمة ان يتيه على ان يطأ بقية الحرام  
السؤال قد والقدية بالقدية غير لازم بل يجوز كون الجوارح مما استلزم على المسلم منه وحمل  
الحكم على عدم المقتضى مع ضرورة سبب كما هو قاطع الاصول وانما ما وقع في كلام كثير من اصحابنا  
من الجواب ببيان يكون معناه ان لا يجوز الزيادة في الجواب عن السؤال  
بل كونه مضميا للحكم المسلم منه على الخصوص اذ على الجمهور توجهه المناسبة بين الامرين انما  
يكون بينهما على السؤال والجواب **حدثنا آدم** هرايز الى ابا اسحق عليه السلام في جواب المسلم عن  
السؤال **قال احمد ثنا ابن ابي شيبه** كسر لذل الجبهة وسكرت الحزن هو محمد بن سديد ورحمن  
المدني من تلاميذنا حين لما حج ائمه في ذلك من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما اذ  
الاقام سورا من اذيق فقال له الحسين بن زهير فم هذا امير المؤمنين فقال انما يقولون  
ارثنا من اهل بيتك المهدية عنه فقلت قامت كل شعرة في راسي وقال ابو جعفر له سنة مما استعمل  
في الحسن بن زيد بن الحسن بن فاطمة قال انه ليتوجه بعد قال ابو جعفر له من انما قال في حديث  
هذا الميت انك لما فاض الربيع عليه فقال له ابو جعفر كتمت عنه واوله بشيئا وبنوا وقد  
سبق ذكره في باب حفظ العلم **عن ابي** محمد بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
**عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
هو ان عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
باسقاط حوز البرهمن استبان احد ما عن آدم عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
وعن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
عد يتبين ما خلا آدم وجهه ورواية المتابعي عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو اصح الاسانيد  
على نقل الامام احمد حيث قال اصح الاسانيد الزهري عن سالم عن ابيه وقد اخرج منه المؤلفان  
في الصلاة وفي لباس ايضا واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجة والشمس عياضا **ان وجد**  
قال الحافظ المستقل في ما اذقت على سبه **سأله** ابي صالح ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يخرج من  
استنساخه او موصولة او موصولة ليس يفتح الفتحة والوجهه معناه ليس يفتح  
الموجبة وصدده اليه من اللام كما في الفتحة انما يفتح عليه وقته المتسام لا يفتح  
عليه الا امر ليس يفتح في الماضي وانكسر في المستقبل اذا طقت عليه وقته المتسام لا يفتح  
استنساخه الجوارح اذا طقت في العورة واصلة الماطلة للوجه وهو قد حرم على ما كان  
جلدا لا يذله كالصبي **قال ابو بصير** عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبس ثوبا في ودية او في اذيق او في  
رواية غيره **الخصم** وهو موعود **ولا العمامة** بكسر اللين واحدة العمامة يقال عمامته اربعة  
العمامة وعلم الرجل اعمامة لان العمامة تجمان العرب كما قيل في العمامة وعلمها عمامة  
وعممت بها بمعنى وفلان حسن العمة اي لا يحتم ولا الفرس ويل قال ليمان بن يحيى في عمته  
وجاء على لفظ الجمع وهو موعود **ان كركوتك** ولبسها الاصبغها الا المتانث وفتح على  
المراويد وقد اجمع ومفرد **سورة** قال ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم من الخدم سبوا له فلبسها  
الاستغناء وهو غير مستحب على الاكثر **ديار** كركوتك اذ لبست السراويل **ولا المبركات**  
عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **عن النبي صلى الله عليه وسلم**  
طويلة وكان المتانث يلبسها وحده والاسلام وهو من البرس كسراياه وقد اختلف  
والسنة دائمة **ويشترط** **قال ابو بصير** عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج الراوية بعد  
حجبة وقبعة العرب وكذا عبيد اوسنج في ترجمته لمسك على الا يلبس ثوبا يربطها ليقاها  
وعجزها وثياب هولوت راسه متصل به من ثابته وحجته او معطر او غير ذلك ولا  
قربا وروي في الاكله بالرفع فوجهه قد رجع لم يمسها على ولا يلبس ثوبا ولا يلبس ثوبا ولا يلبس ثوبا  
وهي طريقة الخواص لان العيب حرام على الرجل والمرأة معا فاذن ان يلبس ثوبا يربطها ليقاها  
فقد ذكر في ثياب الكركوت فانها حرام على الرجل فقط وانما على ودية اصعب ليعبر ليعبر  
واصح من ذلك الحاجة من هذا الحديث فاقدمته **الورس** يفتح الواو وسكون الراء

في نحو سبع مائة وهو متصغر يكون ما بين يصعب به التناوب وتجدد منه الحرة لوصفه **والزعران**  
 يصعب الزاوي والعداء وسكون العين وجهه زعاو وهو اسم الجمع كدومته العرب فثا أو ثوبه زعران  
 وقد زعرته به بزعرته زعرة وفي رواية منه الزعران أو لورس ثم أنه أطلق حرمة التناوب  
 الحورس أو المرعرة جماعة منهم ما حددهم هشام بن عروة بن الزبير وما كان يدوايته فاهم  
 فأولئك توب منه ودرسا زعران لا يجوز له التمر بسواك انفسين اوم يكن لا يولد فالتدريث  
 هذا هو ما منا اليوننة وما كان المشاهي واحد ويخرج الى ان يكون له له اذا كان تمسيدا لا يتغير  
 لأنه ورع في رواية الحديث المذكور لان يكون تمسيدا فان لم يجد **المتكلمين** تشبيه نقل وهو ليدناه  
 كسالمه المتكلمة وبالمد يقال احذوا ان المتكلم وهو مؤنثه **فليس يتكلم** يقع الموصوفه **المتكلمين**  
**ويشبهها** كسالمه اوم وسكنها واو ولا تدل على ترتيب فلا يلزم من استعمال المذكور استعمال  
 المتكلمين **حي ان يكونا** **المتكلمين** تشبيه كسب والمزاد ههنا هو المتكلم الذي وسط القدم  
 عند معقد التراك لا لا معظم المتكلم عند مفصل المسالك فان ورايب الوضوء فاذا فقد المتكلم  
 العظيم المتكلمين لا يوجد جمهور العلماء واوصا ما منا الاعظم اوضيغه رحمه الله القدرة على  
 من لم يقع لان الامام احمد حوز ليس المتكلم به وذا قطع وزم اصحابه ان يقع الصواب  
 القول بالزاد وما نامة المتكلم وآمل ان يصل اليه عليه وسلم سئل عما يجوز له فاجاب يا  
 لا ليس وهذا في ربيع كلامه صلى الله عليه وسلم لان المتكلم متكلم والمكلم غير متكلم لان الامة  
 على الاصل فكلها لا يلبس بسبيح انما سواه مباح وكذلك لو جاب بما ليس بمتكلم ان غير  
 التمر لا يلبسه بطريق المعلوم فاستعمل لما ليس لان مفهومه من كسلفه فكان اصعب  
 والبلغ وتبين انما اجاب به اشارة الى ان السؤال كان من جهة ان يكون على لا يلبس لان  
 المتكلم العارضا فخرج الى بيان جملة المتكلمين وانما جاز ما ليس ثابت بالاصل معلوم بالانصاف  
 قال القاضي عياض جمع المسقطين على ما ذكر في الحديث لا يلبس التمر ونه صلى الله عليه وسلم  
 في الحديث والسرير على كل محيط اذا كان اورداه بالعلم ما ليس على كماله ينقل بالراس  
 المتكلمين الا انهم سواك ان بالاستخدام يفرغ وبالخفاف على ما يسترا رجل فكذلكه بالورس و  
 التمر على ما سواهما من انواع الطيب هذا وقال العلماء والحكمة في تجريد الناس المذكور  
 على لعمري اجد من تزعمه وتضمنت بصفة الخاشع القليل وليتذكر انه عمر في كل وقت كقولنا  
 في قوله انك اراه واطيع ورايته وصياسته لعبادته واستانه من ركاب الخطوط وانك اراه  
 الموت وليس لك انك انك والبس يوم القيمة تفتاة عارة مهطوعين الى الداعي والحكمة وتجزيم الفتنة  
 ان يجمع عن رغبة الدنيا ولا تدع الى الجماع ولا تبتلى في الحاج فاشعت اعمر وتحتله  
 ان يجمع من ففاحه الاخرة قيوذ من الحديث انك لفتي اذا سئل عن الشيء يجوز له ان يجمع ما  
 فيه جواب سؤاله وزيادته عليه فان وصل اليه عليه وسلم سئل عن حاله الاختيارا جاب عنها  
 وزاد حاله الاضطراب لعمري فان لم يجد التوفيق لعمري بصفة السرور والحق المتكلمين  
 بالمشي حرة ثم تشقة عليهم وكذلك من العالم ان يشه الناس على ما يشقون به ويشقون به  
 ما لم يكن ذميمة التي ترضى شيء من جد والله لفت **خاتمة** قد اشتمل كتابنا على ما لا يارث  
 المرونة على ما في حديثه وحديثين منها في المتأخرات بصيغة التثنية وفيها ثمانية عشر  
 واقعا بين الترمذي ورواه في مكان اخر اربعة وحديث لا يبر السرية ورواه جابر بن عبد الله  
 ابن ابيسرة وخسة عظام وجموعه الى قوله وحديث انما اعطى بالتعلم وواقفة وهو ثاوي  
 حديثا كلها موصولة فاكثر منها ستة عشر حديثا وعمر اكثر رواية وستون حديثا وقد  
 داخه ستمائة وخمسة وستون حديثا وهي اربعة المتعلقة المذكورة وحديث اخر  
 اذا وشك ام من غير اهله وحديث ابن عباس من لعمري حله الكفاية وحديث الذي قبله  
 وحديث علقمة بن الحارث وفيها ثمانية المرونة وحديث ابن جابر الكفاية ورواه  
 حرة اسعد الناس بلحاظي وحديث اخر من كذب على وحديث سلمة بن مهران وحديث  
 سلمة بن ابي حفص وحديث ابي هريرة وكثرة الكفاية حديثا وحديث ام سلمة ما يارث  
 الحديث من الحق وحديث ابي هريرة حفظت وما بينه واثماد بواقفة سلمة مواضع على تخرج  
 اصل الحديث عن صحابة وان وقعت بعضها في لغة في بعض لسانا كان من لانا والمرونة  
 على الحديث ومن يومه شان وعظرون الخاوية منها موصولة والنية معلقة فان كان  
 تخرج الحديث من كذا العلم ما من اجاب سائله باكثر مما سألته اشارة منه الى انه

بلغ النهاية في البيان عمودا بالصحة واعتمادا على النية الصحيحة واشارة قبلة ذلك بقليل ترجمه من  
 ذلك بعض الاضمار مخافة ان يعترضهم بعض الناس عنه  
 الى انه ربما صنع ذلك

وهذا اخر العقدة الاولى من شرح صحيح الامام البخاري عليه رحمة اباؤك كتبت من خط المصنف  
 ابو محمد عبد الله بن محمد المشهور بسوء استعمله في اياه كتب الله له بها حسنى وثوابه وتبليها  
 العقدة الثانية المتقدمة بكتاب الوصوه ان شاء الله الخمين اللهم يا من لا يترك  
 ويا من فض الخيرات اقم لنا يا خير واختر لنا  
 يا خير واختر لنا مسلمين والمعتق  
 يا صلحون وسلام على المرسلين  
 والحمد لله رب العالمين